

۷۸۶/۹۷  
أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝

الحمد لله کہ دریں ایام سعادت فرجام مکتوبات طیبات پُر از ہدایات الموسوم بہ

# يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ

المعروف بہ

تعلیم توحید و دقیق علوم

من تعنیف لطیف

سلطان اوتاد تاجدار افراد خاتم الاولیاء امام ربانی عالی سرکار غوث الاعظم پاک ثانی و ثانی حضور مجسم نور اعلیٰ حضرت سیدنا و مولانا پیر غلام محمد صاحب قبلہ جلو آنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

ملنے کا پتہ

(۱) مہتمم جلوئی کتب خانہ و پریک جلو آنہ شریف - ڈاکخانہ فیض پور  
براستہ سمندری ضلع لاہل پور

(۲) سگ مسکین محمد یار دلو غنی اللہ عنہ چک ۲۱۴ رکھ برانچہ - ڈاکخانہ کوہ نور نگر نزد لایپور شہر

ہدیہ سات سو پے

تعداد ایک ہزار

بار اول

تاریخ اشاعت ربیع الثانی شریف ۱۲۸۴ھ

# زیمیر پیرستی

جناب صاحبزادگان والا شان

حضرت قبلہ سائیں محمد انوار حسین رض صاحب و  
حضرت قبلہ سائیں محمد نیاز حسین رض صاحب و  
حضرت قبلہ سائیں محمد افتخار حسین رض صاحب و  
حضرت قبلہ سائیں محمد اعجاز حسین رض صاحب  
اَدَامُ اللّٰهُ تَعَالٰی فِیْہُمْ وَاَفَاضَ عَلَیْنَا بَرَکَاتِہُمْ

مطبوع شد



جملہ حقوق بنام انتظامی کمیٹی محفوظ ہیں۔ بغیر اجازت کوئی نہ چھاپے

اَلَا اِنَّ اَوْلِيَاءَ اللّٰهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ

الحمد للہ کہ دیریں ایام سعادت فرجام مکتوبات طیبات

# یَسْقُوْنَ مِنْ دَرِّ حَمِیقٍ مَّخْتُوْمٍ

المعروف بہ  
تعلیم توحید و دقیق علوم

من تصنیف لطیف

خاتم الاولیاء عالی سرکار غوث الاعظم پاک ثانی و الاثنانی اعلیٰ حضرت مولانا پیر محمد  
قبلہ جلواؤنی رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ

زیر اہتمام انتظامی کمیٹی آستانہ عالیہ جلوانہ شریف مطبوعہ گردید - ۶ -

مکتبہ کا پتہ

خالکسار محمد یار و لہو عفی اللہ عنہ جلوی کتب خانہ چک ۲۱۱۲ رکھ برانچہ ڈاکخانہ کوہ نور  
لاٹل پور شہر  
{ مکتبہ شریف قم  
مکتوبات



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

خدمت شریف جناب سیادت پناہ شرافت دستگاہ سید امیر علی شاہ صاحب سجادہ نشین دربارہ پاک حضرت محمد غوث بالا پیر قدس سرہ العزیز  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ آداب و تسلیم کے بعد معروض آنکہ نوازش نامہ حضور کا شرف صدور لایا۔  
یاد آوری کا شکریہ ادا کیا۔ آپ کا سوال پڑھ کر کمال خوشی حاصل ہوئی امدول پر ایسی کیفیت طاری ہوئی جس کے  
بیان سے زبان قاصر ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کے درجات بلند فرمائے اور امرات الہی و حقائق و معارف ربانی  
کے فہم کا شرف عطا کرے آمین۔

جناب کا سوال چارہ والات پر مشتمل ہے (۱) جس وقت زمین آسمان عرش کرسی لوح قلم یعنی کوئی چیز بھی نہ  
تھی اور نہ ہی کُن کہا گیا تھا اس وقت اللہ تبارک تعالیٰ کہاں رہتے تھے (۲) اس وقت کیا بات تھی (۳) جناب محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم کا کس جگہ ٹھکانا تھا۔ (۴) اس وقت اللہ تعالیٰ کو کس کام کرتے تھے ؟

جواب۔ پہلے سوال کا جواب با صواب خود جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم فرما چکے ہیں۔ چنانچہ  
ترمذی شریف میں ابی زین صحابی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
اقدس میں عرض کیا کہ مخلوقات کو پیدا کرنے سے پہلے ہمارا خدا کہاں رہتا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا کَانَ فِي عَمَاءٍ مَا تَحْتَهُ هَوَاءٌ وَمَا فَوْقَهُ هَوَاءٌ۔ یعنی اللہ تعالیٰ عماء (ابر رقیق) میں تھا۔ اُس کے  
نیچے اور اوپر ہوا تھی۔ پس اس حدیث شریف سے ثابت ہے کہ تمام مخلوقات کو پیدا کرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ

عماء میں تھا۔ اب صرف عماء کی حقیقت سمجھنے کی ضرورت ہے۔ سو مقبول خالق کو نین امام المحققین  
حضرت امام حسین صلوٰۃ اللہ وسلامتہ علیٰ آلہ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اس حدیث شریف میں لفظ عماء کی تفسیر  
ایسے احسن طریقہ سے بیان فرماتے ہیں جو ان ہی کے شایان شان ہے۔ آپ فرمایا ہے کہ مرتبہ عماء  
برزخ انسانی ہے۔ چنانچہ حضرت امام عالی مقام علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی کتاب مرات المعارف میں  
صفحہ ۳۸ پر فرماتے ہیں۔ فَهَذَا الْبَرْزَخُ هُوَ مَرْتَبَةُ التَّنَزُّلِ الرَّبَّانِيِّ لِيَتَصَوَّفَ الرَّبُّ  
فِيهَا بِالصِّفَاتِ الْعَبْدَانِيَّةِ وَمَرْتَبَةُ اِرْتِفَاعِ الْعَبْدِ لِيَتَصَوَّفَ الْعَبْدُ فِيهَا بِالصِّفَاتِ الرَّبَّانِيَّةِ  
فَهِیَ الْعَمَاءُ الْمَذْكُورُ فِي الْحَدِيثِ الْمَشْهُورِ۔ یعنی برزخ انسانی تنزل ربانی کا مرتبہ ہے تاکہ رب  
اس مرتبہ میں صفات عبودیت سے متصف ہو۔ اور ارتفاع عبد کا مقام ہے تاکہ بندہ اس مرتبہ میں صفات



ربانی سے متصف ہو۔ پس یہی برزخِ انسانی مرتبہ عماء ہے۔ جس کا حدیث مشہور میں ذکر ہے۔

اور اس کلام پاک کی شرح جلالہ المرات کے صفحہ ۱۹۱ پر ہے کہ عماء کا معنی ابر رقیق ہے اور اس مرتبہ یعنی برزخِ انسانی کو عماء اس واسطے کہا گیا ہے کہ اس میں اور ابر رقیق میں مناسبت تامہ ہے۔ کیونکہ ابر رقیق آفتاب کا حاجب نہیں ہوتا۔ اسی طرح یہ مرتبہ اپنی کثرت سے وحدت کا حاجب نہیں ہے اس لئے کہ یہاں کثرت حقیقی نہیں ہے۔ بلکہ محض اعتباری ہے۔ اور چونکہ انسان کامل باعتبار جامعیتہ کاملہ مرتبہ عمامیہ کے مشابہ ہے۔ اس لئے حضرت انسان کامل صلی اللہ علیہ وسلم کو عمامہ کہتے ہیں۔ انتہی۔

پس اس کلام الامام انام الکلام سے اظہر من الشمس عیان ہے کہ اللہ تعالیٰ مخلوقات کے پیدا کرنے سے پہلے مرتبہ عماء یعنی برزخِ کبریٰ انسان کامل محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات اقدس میں تھا

اور عماء کے نیچے اور اوپر ہوا ہونے سے حق اور خلق کی طرف اشارہ ہے۔ یعنی برزخِ جامع حضرت انسان کامل صلی اللہ علیہ وسلم کی جہتِ اعلیٰ حق اور جہتِ اسفل خلق ہے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حقیقت کے اعتبار سے حق اور صورت کے لحاظ سے خلق ہیں۔ پس آپ ہی حق اور آپ ہی خلق ہیں۔ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

سبحان اللہ۔ حضرت امام حسین ابن علی علیہما الصلوٰۃ والسلام سے زیادہ عماء کی حقیقت کوئی کیا سمجھے گا۔ اولاً سے واضح تر کیا سمجھا لے گا۔ اَللّٰهُمَّ اَرَقْنَا فَهَمْ هَذَا الْمَقَامَ بِحُجْرَتِهِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

ایسے ہی حضرت شیخ الاکبر محی الدین ابن العربی رضی اللہ عنہ اس راز کو عجیب انداز میں بیان فرماتے ہیں۔  
جنانہ فتوحات مکیہ کے باب ۳۸ میں صفحہ ۲۶۶ پر قولہ تعالیٰ کُنْتُ كُنْتُ أَخْفِيَا کی شرح میں فرمایا فجعل نفسه كنزاً أو كنز لا يكون إلا مكتنزاً في شئ فلم يكن كنزاً الحق نفسه إلا في صورة الإنسان الكامل في شئهم وثبتهم هنا ككان الحق مكتنوزاً فلما كسا الحق الإنسان ثوب شئته الوجود ظهر الكنز بظهوره فعرفه الإنسان الكامل بوجوده :-

یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا۔ اس حدیث قدسی میں اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کو خزانہ فرمایا ہے اور خزانہ کسی شے میں مخزون ہوتا ہے۔ پس ذاتِ حق کا خزانہ انسان کامل کی صورت میں علم الہی میں اسکی مشیتِ ثبوتی کے وقت مخفی تھا۔ پس ذاتِ الہی کا خزانہ انسان کامل میں مخزون تھا۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے انسان کامل کو مشیتِ وجودی کا لباس پہنایا تو انسان کامل کے ظہور سے وہ خزانہ ظاہر ہو گیا۔ پس انسان کامل نے ذاتِ الہی کو اپنے وجود سے پہچانا۔ انتہی۔

اس کلام فیض نظام سے بھی روز روشن کی طرح ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات کو کُن کے ساتھ پیدا کرنے سے پہلے محمد پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں مخفی تھا۔ کیونکہ آپ کا نور قدیم اور آپ کا فرمان انا احمد



يَلَا مُنِمْ هِ عَلَيْهِ عَلَى آلِهِ أَفْضَلُ الصَّلَواتِ وَكُلِّ التَّحِيَّاتِ ۝

دوسرا سوال یہ ہے کہ اُس وقت کیا بات تھی۔ جواب۔ اُس وقت ذات ہی ذات تھی۔ اور اُس کا غیر موجود نہ تھا۔ چنانچہ حضرت امام حسین علیہ السلام رسالہ مرآت العارفین میں صفحہ ۸ پر فرماتے ہیں۔ اِذَا ثَبِتَ اَنَّهُ كَانَ وَلَا شَيْءَ مَعَهُ وَهُوَ الْاَنَ كَمَا كَانَ۔ یعنی جب ثابت ہو چکا ہے کہ اللہ تھا اور اُس کے ساتھ کوئی شے نہ تھی اور وہ اب بھی ویسا ہے جیسا کہ تھا۔ یعنی غرضہ وجود میں کوئی اس کے سوا موجود نہیں ہے مولانا جامی قدس سرہ السامی کیا عمدہ فرماتے ہیں۔

اَن كَانَ حَسَنٌ بُود وَبُودِ اَنْزِ جِہَاں نِشان۔ اَلَا اَنْ عَرَفْتَ عَلٰی مَا عَلِيْہِ كَانَ

یعنی اللہ تعالیٰ تھا اور عالم کا نام و نشان تک نہ تھا۔ اب بھی اگر تو جان لے تو وہ اُسی حالت پر ہے جس پر تھا۔ اور فرمایا۔ مہر عہ۔ بخدا غیر خدا در دو جہاں چیزے نیست۔ یعنی خدا کی قسم خدا کے سوا دونوں جہاں میں کوئی چیز موجود نہیں ہے۔ صرف اتنا ہے کہ پہلے وہ ذات باطن تھی اب ظاہر ہے اور ظاہر اور باطن وہی ہے کہ ہُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ط

تیسرا سوال یہ ہے کہ اس وقت جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کس جگہ ٹھکانہ تھا۔

جواب۔ اُس وقت محمد پاک صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی ذات میں تھے اور آپ کا نور اللہ تعالیٰ

کے نور سے ظاہر نہ ہوا تھا۔ اور اللہ اور آپ کے نور میں کوئی فرق نہ تھا۔ چنانچہ جو ابراہیم کی جلد ثالث میں صفحہ ۱۱۳۸ پر ہے لَمَّا كَانَ سُبْحَانَهُ كُنْزًا لَا يُعْرَفُ وَ اَحَبُّ اَنْ يُعْرَفَ اَوْ جَدُّ نُوْرًا مِّنْ نُّوْرِ وَجْهِهِ الْكَرِيْمِ وَ سَمَّاهُ بِالْبَنِيِّ الْعَظِيْمِ وَ النُّوْرِ الْمُحَمَّدِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ اَلَسْتُ اَوْ جَدُّ مِنْهُ الْكَامِنَاتِ ۝ یعنی جب حق سبحانہ خزانہ مخفی تھا۔ جسے کوئی نہ جانتا تھا۔ اور چاہا کہ پچھانا جائے تو اپنی ذات کریم کے نور سے نور ظاہر فرمایا۔ اور اُس کا نام بنی عظیم اور نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم اور ستر اوحی رکھا اور اُس سے تمام کائنات کو پیدا کیا۔ چنانچہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اَنَا مِنْ نُّوْرِ اللّٰهِ وَ اَلَمْ يَخْلُقْ كُلَّ شَيْءٍ مِنْ نُّوْرِیْ۔ یعنی میں خدا کے نور سے ہوں اور ساری مخلوق میرے نور سے ہے۔ پس تمام مخلوقات کو پیدا کرنے سے پہلے خدا محمد کی ذات میں اور محمد خدا کی ذات میں تھے۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ بلکہ ازل سے اب تک اللہ

اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ہی ذات ہے۔ چنانچہ امام عالی مقام علی جردہ و علیہ الصلوٰۃ والسلام مرآت العارفین کے صفحہ ۱۱ پر حضرت انسان کامل صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں فرماتے ہیں بَلْ عَلِمَتْ عَلِمَتْ وَ ذَاتُہِ ذَاتُہِ بَلَا اِتِّحَادٍ مَّعَہُ وَلَا حُلُوْلٍ فِیْہِہُ وَ لَا عَمْسَرَدَرْتِہُ ہُوَ لَا نَمَّا مَحَالٌ لِاَنَّ الْاِتِّحَادَ یَحْصُلُ مِنَ الْوُجُوْدِ دِیْنِ وَ کَذَا الْحُلُوْلُ وَ الصِّیْرُوْۃُ وَ مَا تَمَّ الْاَدْجُوْدُ قَاصِدٌ ۝ یعنی بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم خدا کا علم اور حضور صلی اللہ علیہ



چوتھا سوال یہ ہے کہ اس وقت خدا کو نساکام کرتا تھا۔ جواب۔ اس وقت اللہ تعالیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتا تھا۔ چنانچہ اس بات پر اللہ تعالیٰ کا یہ قول شاہد ہے اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِکَتَهُ یُصَلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَیْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِیْمًا یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہیں۔ اے ایمان والو تم بھی آپ پر درود اور سلام بھیجو پس ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات کو پیدا کرنے سے پہلے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر درود بھیجتا تھا کیوں اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات اور افعال ازلی اور ابدی ہیں۔ اس لئے کہ وہ قدیم ہے۔ پس ازل سے ابد تک اللہ تعالیٰ کا کام جناب محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام پر درود بھیجنا ہے۔ نیز اس سے معلوم ہوا کہ جب سے اللہ تعالیٰ ہے تب سے محمد پاک صلی اللہ علیہ وسلم ہیں پس جیسے اللہ تعالیٰ کی ذات قدیم ہے اسی طرح محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات قدیم ہے۔

اور در حقیقت اللہ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ہی ذات ہے جیسا کہ حضرت امام حسین علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کلام پاک سے اوپر ثابت ہو چکا ہے۔ اس سے زیادہ عبارت کی یہاں گنجائش نہیں رہتی۔ اتنا بھی اس لئے تحریر کیا گیا ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جواب مکمل اور مفصل ہو ورنہ در تنگنائے حرف نہ گنجد بیانِ فوق۔ نیز اس قسم کے حقائق بالمشافحہ بیان کر کے قابلِ ہمیں انشاء اللہ تعالیٰ کی بھی نیاز حاصل ہوا تو لطف آئیگا۔ زیادہ سلام و نیاز۔ بوالپسی جواب سے ضرور سرفراز فرمائیں۔

ظَلَمْتُ مُحَمَّدًا بِأَدْبَارِ مِحْرَمَتِهِ النَّوْنِ وَالصَّادِ -

بروز جمعہ المبارک ۱۹/۵ - الحاقہ - خادم درویشاں و خاکیاں ایشاں غلام محمد قلم خود از جلوانہ  
ڈاکخانہ تانہ لیا لیا لافاضل لائل پور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

سوال حضرت خباب قبلہ صا جنزادہ صا۔ فتحپوری

ہر اولیائے کرام نے اپنے فائق کے متعلق یہی لکھا ہے کہ روح ہی ذات ہے۔ اور ولی ہی ذات ہے۔ دل کہہ لو یا روح کہہ لو۔ حضرت مولانا نے روم صاحب فرماتے ہیں کہ گروہ انبیاء و اولیاء نے



حقیقت باری تعالیٰ میں کچھ نہیں فرمایا۔ اس سے تو انبیاء و اولیائے کرام کا حقیقت باری تعالیٰ میں جو تحقیق تھا وہ مشکوک ہو گیا۔ مولانا نے روم صاحب نے کیا انبیاء و اولیائے کرام کی کتب میں روح اور دل کے لفظ نہ پڑھے ہونگے جو کہ مولانا صاحب نے انبیاء و اولیائے کرام کے تحقیق کی نفی کر دی۔ عقدہ کشانی سے خورسند فرمادیں۔

### الجواب - بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

قبلہ ذات و کعبہ اسماء و صفات حضرت پیر و سنگم دامت قضاؤکم۔ سجودات و تسلیمات کے بعد عرض ہے۔ کہ گرامی نامہ موصول ہوا۔ بوسہ دے کر آنکھوں پر لگایا۔

یہ من کہ باشم کہ ہر آن خاطر عاطر گزرم۔ لطف اے گئی اے خاک درت تاج سرم۔ قبلہ میری کیا مجال کہ ذات الہی کے متعلق انبیاء و اولیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تحقیق میں کلام کر سکوں۔ ان حضرات عالی درجات نے اپنے اپنے حال و کمال و مقام و ادراک و استعداد و مشاہدہ کے موافق اعلیٰ سے اعلیٰ الفاظ میں ذات باری تعالیٰ کی تعریف فرمائی ہے۔ خود اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات نفی و اعلیٰ کو نفس واحدہ کے ساتھ تعبیر فرمایا ہے کہ **هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ**۔ اللہ وہ ہے جس نے تم کو نفس واحدہ یعنی اپنی ذات سے پیدا کیا۔ اور حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ **الرُّوحُ هُوَ اللّٰهُ**۔ یعنی روح ہی اللہ ہے۔ اور حضرت امام حسین علیہ السلام مرآۃ العارین میں فرماتے ہیں۔ **وَهُوَ الْحَقْل**۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات عقل ہے۔ اور خود مولانا نے روم علیہ الرحمة مشنوی شریف میں فرماتے ہیں۔

عقل اینجا ساکت آمد یا مفضل = یا کہ در دل اوست یا خود اوست دل

اللہ ایسے ہی جناب قبلہ و کعبہ کو نین بھی اکثر فرمایا کرتے تھے۔

جے توں چاہیں رب ہو حاصل = دل ہے دل ہے دل ہے دل ہے۔

اور حضرت عبدالکریم جیلی قدس سرہ کتاب انسان کامل میں فرماتے ہیں۔ **العشق هو الذات المحض الصّرف**۔ یعنی عشق اللہ تعالیٰ کی ذات محض ہے۔ اور جناب قبلہ و کعبہ داریں بار بار فرمایا کرتے تھے کہ عشق اللہ دی ذات تے لو کاں دامہناں۔ ایسے ہی حضرت مولانا نے روم علیہ الرحمة مناقب العارفين میں اپنی خاض استعداد کے موافق فرماتے ہیں کہ گروہ انبیاء و اولیاء نے حقیقت باری تعالیٰ میں کچھ نہیں فرمایا لیکن بطفیل نور جان محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ بالکل ذوق ہے۔ اور میں دہی ذوق ہوں۔

عشق

ذوق



الغرض چونکہ حکم کل یومِ ہُو فی شَہانِ تمام انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بحسب استعدادات مختلفہ مشاہدات ذاتی تازہ بتازہ نو بنویں۔ اور انہیں سے ہر ایک ایک خاص تجلی الہی کے ساتھ مختص ہے۔ اسلئے ذاتِ حق کی تعریف میں ان کے الفاظ مبارک مختلف ہیں۔ لیکن ان الفاظ کی حقیقت اور معنی ایک ہی ہیں۔ جیسا کہ حضرت شیخ عطار رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

نفس در روح و عقل و دل مجملہ یکست۔ من نہ دائم تا کر اینجا شکست۔

یعنی نفس روح عقل دل عشق ذوق سب اسی ذات کے نام ہیں جس نام سے پکاریں وہی ذاتِ حق مقصود ہے۔ جیسا کہ حضرت مولانا جامی قدس سرہ تحفۃ الأکابر میں فرماتے ہیں۔

نام و نشانش نہ دوامن کشاں = میگذرد بر ہمہ نام و نشان

اور فرمایا۔ بنام ایزد کہ آں نامے نہ دارد = بہر نامے کہ خوانی سر بر آرد۔

کیونکہ ذاتِ حق ہر شے کی عین ہے جیسا کہ شیخ الاکبر رضی اللہ عنہ فصیح الحکم میں فرماتے ہیں اِنَّہ عَیْنُ الْاَشْیَاء۔ یعنی ذاتِ الہی تمام چیزوں کی عین ہے اور عالم موجودات کے ذرہ ذرہ میں وہی جلوہ نمایاں عالم ملک اس کا ظاہر اور عالم ملکوت اس کا باطن ہے۔ اور دائرہ کون کا اول داخلہ وہی ہے ہُو الاول و الآخر و الظاہر و الباطن و ہُو بکل شَیْءٍ عَلَیْہِ۔ وہی اول اور آخر اور ظاہر اور باطن ہے۔ اور وہ ہر شے کا جاننے والا ہے۔ اسلئے کہ وہ اپنی ذات کو جانتا ہے۔ اور موجودات کے ہر ذرہ میں اسی کی ذات جلوہ فرما ہے۔

اور لیکن حضرت مولانا نے روم علیہ الرحمۃ کا یہ فرمان کہ گروہ انبیاء و اولیاء نے حقیقت باری تعالیٰ میں کچھ نہیں فرمایا اسلئے ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام اپنی اپنی امتوں کی استعداد کے موافق علوم لائیں۔ جیسا کہ فتوحا میں ہے کہ لَعَبَّتْ اَلْاَنْبِیاءُ بِحَسَبِ اسْتِعْدَادِ اَدَاتِ اُمَمِہُم۔ اور اس میں شک نہیں کہ امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسی استعداد کامل کسی امت سابقہ میں نہ تھی۔ اور وہ پہلی امتیں حقیقت باری تعالیٰ کے سمجھنے کے قابل نہ تھیں۔ اسلئے انبیاء علیہم السلام نے ان کے سامنے حقیقت الہی کو بیان نہیں فرمایا اور چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی استعداد نہایت اعلیٰ اور کامل تھی۔ اور حقیقت الہیہ سمجھنے کے قابل لہذا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اَوْ تَنْتِ جَوَامِعُ اَنْکُم۔ یعنی مجھے کلمات جامع عطا کیے گئے ہیں۔ اسی لئے بادہ نشان بحر حقیقت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم خصوصاً حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ نے فرمایا کہ حَضْرَتُنَا جَسْرٌ اَوْ قَفٌّ اَلْاَنْبِیاءِ عَلٰی سَاحِلِہِ۔ یعنی ہم اس سمندر میں غوطہ زن ہیں۔ جس کے کنارے پر انبیاء کھڑے ہیں۔ اور اسی لئے مولانا نے روم علیہ الرحمۃ بھی فرماتے ہیں۔ کہ بطغیل نور جان محمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں حقیقت الہی کو بیان کرتا ہوں۔ جسے انبیاء علیہم السلام نے اپنی امتوں کی کم استعدادی



کے باعث بیان نہیں فرمایا۔

اور اولیائے کرام کے متعلق بھی مولانا نے روم علیہ الرحمۃ نے حقیقت باری تعالیٰ کے بیان کی نفی کی ہے نہ کہ اور ناک ہے۔ اور اس میں شک نہیں کہ عارف ہزاروں اور متکلم کوئی ایک ہوتا ہے۔ اور چونکہ خود مولانا نے روم علیہ الرحمۃ نے شہسوی شریف میں فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ دل ہے۔ جیسا کہ اوپر ذکر ہو چکا ہے۔ لہذا ان کے نزدیک اولیائے کاملین کا تحقق بھی مشکوک نہیں ہے۔ البتہ ان کے وجدان میں لفظ ذوق کا اطلاق حقیقت باری تعالیٰ پر نہایت انسب و احسن ہے۔ واللہ اعلم بحقائق الاولاد۔

فہم ناقص کے مطابق عرض کیا گیا ہے براہ بندہ نوازی مزید تحقیق اتین سے شرف فرمادیں کیونکہ جناب والا کے امیر کرم کا پیا سا ہوں۔ اور آپ کی ذات مقدس کے سوا میرا کوئی ملجا و ماوا نہیں ہے۔ زیادہ آداب۔ صاحبزادوں کے قدموں پر میرے سجدے قبول ہوں۔ الراتسم

سگ دربار غلام محمد قلم خود  
انرجلیانہ

مورخہ ۱۳ شعبان المبارک  
۱۳۷۲ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَرَحِیْقِ ذَوْقِ وَعَقْلِ

قول مولانا رومؒ اللہ بالکل ذوق ہے اور قول حضور پاکؐ "اللہ عقل ہے" کا تطابق۔  
یعنی عقل و ذوق کے ایک ثابت کرنے کا احسن طریقہ  
(عقل و شعور) (عشق و ذوق)

میں اللہ کے سوا ہر شے کو جلا دیتا ہوں کہ العشق نارا  
یُحْرِقُ مَا سِوَى اللّٰهِ (حدیث)

مجھ میں ہر شے ہلاک ہے کہ کل شئی هَالِكٌ اِلَّا دَجْمُهُ  
میں ان نسبتوں سے دور ہوں کہ کل مَنْ عَلَیْهَا فَاِنْ وَ  
یَبْقٰی وَجْهَهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ فَالَا کَرَام (آیت)

میں سرالاسرار ہوں کہ کُنْتُ کُنْزًا مُّخْفِیًّا (حدیث قدسی)  
میں خود ذات ہوں کہ الْعَشَقُّ هُوَ الذَّاتُ (انسان کامل)  
خود اللہ کا ظہور مجھ سے ہے کہ کُنْتُ کُنْزًا مُّخْفِیًّا

میں ہر شے پر قادر ہوں کہ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ  
(آیت)

میں ہر شے پر محیط ہوں کہ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ حَیْطٌ  
میں آسمانوں اور زمینوں کا نور ہوں کہ اللہ نور  
الْسَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ (آیت)

میں نور الانوار ہوں کہ اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللّٰهُ نُوْرًا  
(حدیث شریف)  
میں نسخہ ذات ہوں کہ الْعَقْلُ نَسْخَةُ الذَّاتِ (مرآت العارفین)  
خلق کا نور مجھ سے ہے کہ اللہ الَّذِیْ خَلَقَکُمْ مِنْ



نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَهِيَ الْعَقْلُ (مرآت العارفين)

میں یقیناً اول ہوں کہ اول ماخلق اللہ العقل  
(حدیث شریف)

میں اللہ کے نور سے ہوں کہ انا نحن نور اللہ (حدیث)  
ہیری تعریف آیات میں ہے اَفَلَا تَعْقِلُونَ  
میں صاحب راز ہوں

میں عارفوں کا مترجہ ہوں  
میں عزت اور ہستی بختیار ہوں جس میں عقل پروہ  
سردار ہوتا ہے۔

میں آدب سکھاتا ہوں  
میں دوزخ سے نجات دیتا ہوں  
میں توحید ثابت کرتا ہوں

میں صراطِ مستقیم پر چلاتا ہوں  
مجھ پر اسم اللہ کا اطلاق ہے (جواہر غیبی)

اسم عینِ معلیٰ ہے کہ الَاِلهَ إِلَّا هُوَ الْمُسْتَمْتَعِ  
حیث الذات لا خصوص الحكم

میں حقیقت محمدیہ ہوں

میں تیرے ظہور کا موجب ہوں اگر میں نہ ہوں تو تو ظاہر  
نہیں ہوتا۔

بے شک لہ ظہور تو بمن است وجود من از تست  
فَلَسْتُ تَظْهَرُ لَوْلَا لَمْ أَكُنْ لَوْلَا ك

فَأَحْبَبْتُ أَنْ أُعْرِفَ (حدیث قدسی) اور تو میرا غونہ  
اور آئینہ اور جلوہ گاہ ہے۔ کہ العقل انوار الذات  
و مرآتہا و مظہرہا (مرآت العارفين)

میں لائق ہوں کہ العشق هو الذات المحض  
القرت (انسان کامل)

میں خود اللہ ہوں کہ العشق هو اللہ۔

میرا ذکر حروف مقطعات میں ہے حم۔ عشق  
میں بے نیاز ہوں

میں عارفوں کا معراج ہوں

میں لذت اور مستی عطا کرتا ہوں جس میں ذوق ہو  
وہ مرشار ہوتا ہے

میں بے ادبی کو ادب بناتا ہوں

مجھ سے جہنم ڈرتا ہے

توحید پردہ ہے کہ التَّوْحِيدُ حِجَابُ الْمُوَحِّدِ عَنْ جَنَابِ  
الْأَحَدِيَّةِ۔ (قال السبكي)

میں نود منزل مقصود ہوں۔

میرے نزدیک اسم اللہ حجاب ہے کہ اسمائی حجاب  
عَلَيْكَ أَنْ رَفَعْتَهَا وَصَلْتَ إِلَيَّ (فتوحات)

ہاں لیکن باعتبار خصوصیت معنی غیر معلیٰ ہے کہ الَاِلهَ إِلَّا هُوَ  
غَيْرُ الْمُسْمَى مِنْ حَيْثُ مَا تَخْتَصُّ بِهِ الْمَعْنَى الَّتِي  
سَيَقُ لَہ۔ (نصوص الحكم)

میں احدیہ ذاتیہ ہوں

میں تیرے وجود کا باعث ہوں۔ اگر میں نہ ہوں تو تیرا  
وجود ہی نہیں ہے۔

ہاں لیکن وجود بالذات اپنے ظہور سے مقدم ہے۔ جیسا  
کہ شیونات ذاتیہ اپنے صورت علمیہ سے مقدم ہیں



لیکن جب دونوں طرف انقار موجود ہے تو پھر مجھ میں اور تجھ میں کیا فرق ہے۔

اول و آخر ظاہر و باطن میں ہی ہوں کہ ہُوَ الاول و الآخر و الظاهر و الباطن و ہُوَ بکل شیء علیہ  
(ایضہ شریف)

یہ مقام حیرت ہے۔ رَبُّ رُدِّيْ فِيْكَ خَيْرًا۔

سُبْحَانَكَ مَا عَرَفْنَاكَ حَقَّ مَعْرِفَتِكَ لَا أَحْصِيْ  
ثَنَاءَ عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ  
(احادیث)

ان اسماء کا ظہور بھی مرتبہ الوہیت اسمائہ میں ہے  
کیونکہ وہ جامع الالہیہ ہے۔ لیکن احدیۃ ذاتیہ ان  
تمام اسماء و صفات مقصودہ سے منزہ اور پاک ہے  
کہ الْعَشِيْءُ هُوَ الْذَاتُ الْمُحْضَرَةُ الْفَرْقُ الَّذِي لَا يَدْخُلُ  
وَحْتَ رَسْمٍ وَلَا رَسْمٍ وَلَا نَعْتٍ وَلَا وَصْفٍ (اسان کلام)

میں بھی اپنی ذات و صفات کی کثرت سے عاجز ہوں کہ  
ذاتہ عجزت عن الحیطۃ بکنہا صفتا نہا (اسان کلام)  
میں اپنی ماہیت کا ادراک کرنا ہوں کہ میری ماہیت  
کا ادراک نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ وہ غیر متناہی ہے۔ نیز  
علم صفت ہے جو ذات کے تحت میں ہے۔ پس  
وہ ذات پر محیط نہیں ہے۔ لیکن میرا اپنی ذات کا  
ادراک کرنا حکمی ہے۔ اسلئے کہ میں بالذات مشمول علم  
اور عدم جہل کا مستحق ہوں اور مجھ پر اپنی ذات ہے  
کوئی شے مخفی نہیں ہے کہ اِنَّہُ لَا یَخْفٰی عَلَیْہِ شَیْءٌ مِّنْ  
نَّفْسِہِ۔ نیز چونکہ باعتبار حقیقت صفت عین ذات  
ہے۔ پس میں اپنی ذات کو علم ذات سے جانتا ہوں۔  
سے عقل آ مجھ میں محو ہو جاتا کہ تو مجھ سے جان لے۔  
اور وہ علم حاصل کرے جو پہلے نہ جانتا تھا کہ وہ ما عِلْمُکَ  
مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ۔ اور اس حیرت کے بعد ہدایت  
نصیب ہو کہ وَ وَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدٰی۔

یَا مُحَمَّدُ اَنْتَ اَنَا وَاَنَا اَنْتَ (حدیث قدسی)  
وَمَا رَعِیْتَ اِذْ رَمِیْتَ وَلٰكِنْ اللّٰهُ رَمٰی۔ اِنَّ الْاٰیٰتِ  
یَبٰیغُوْنَكَ اِنَّمَا یَبٰیغُوْنَ اللّٰہُ۔ مَنِ یَعْلَمِ الرَّسُوْلَ

عَرَفْتَ رَبِّیْ بَرِّیْ۔ مَنْ رَآَنِ فَقَدْ رَآیَ الْحَقَّ۔  
مَنْ عَرَفَنِ فَقَدْ عَرَفَ الْحَقَّ۔ مَنْ أَحَبَّ اللّٰہَ  
فَقَدْ أَحَبَّنِیْ۔ اَنَا أَحْمَدُ بِالْمِیْمِ۔ مَا اَنَا اِلَّا هُوَ



مَا هُوَ إِلَّا أَنَا (احادیث شریف)

نَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ أَنْتَ الرَّسُولُ حَقًّا (آیات قرآن)  
إِلَّا هُنَاكَ مَرِيٌّ وَأَنَا مَرِيٌّ (حدیث قدسی)

مَنْ تَوَسَّعَ تَوَسَّعَ مِنْ شَيْءٍ مَنْ تَوَسَّعَ تَوَسَّعَ مِنْ شَيْءٍ  
تَوَسَّعَ تَوَسَّعَ مِنْ شَيْءٍ تَوَسَّعَ تَوَسَّعَ مِنْ شَيْءٍ

پس عقل کل (اللہ) اور عشق (ذات محض) ایک ہی شے ہے۔ بالفاظ دیگر عقل کل یعنی انسان کامل اور عشق و ذوق یعنی ذات حق ایک ہی وجہ ہے جیسا کہ حضرت امام حسینؑ ابن رسول اللہ علیہ وسلم مرآت العارفین میں فرماتے ہیں۔ بَلْ عَلِمْتُمْ عَلِمْتُمْ وَذَاتُهُ ذَاتُهُ یعنی علم انسان علم حق اور ذات انسان ذات حق ہے۔  
بَلَا اتِّحَادٍ مَعَهُ وَلَا حُلُولٍ فِيهِ وَلَا صِفَةٍ لَهُ هُوَ لَا شَيْءَ كَاللَّاتِ اتِّحَادٍ يَحْسُلُ مِنَ الْوُجُودِ وَلَا كَذَا الْحَدِّ  
وَالصِّدْقِ وَمَا تَمَّ الْوُجُودُ وَاحِدٌ وَالْأَشْيَاءُ مَوْجُودَةٌ مَعَهُ وَمَعَهُ بِنَفْسِهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ  
وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ - فقط -

۴۸۶  
برلوم مکرم میاں عبد اللہ موفق باشند

بعد سلام سنون قیر الانام و دعائے ترقی درجات صوری و معنوی علی الدوام از درگاہ ذوالجلال و الانعام خلاصۃ المرام آنکہ فقیر از مجموعہ لطیفہ معروف بہ قرعہ شریفہ مرتبہ شیخ الکبر فی الدین ابن العربی رضی اللہ عنہ کہ طریقہ فال انہ قرآن مجید استنباط فرمودہ تفاول نمودہ الحمد للہ والمفتی کہ در عنوان الجنین ذکر ارام استحضار ملاحظہ صرف آئیہ ذیل اِنَّ اللّٰهَ یُبَشِّرُکَ بِحَسَنٍ مَّصَدَّقًا بِکَلِمَةٍ مِّنْ اِلٰهِ بِرَآءِیْدَةٍ وَیَتَجَمَّعُ ذَکَرُکَ وَتُؤْتٰهُ دَعَاؤُکَ بِفُجُوْا مَعِ مَدْلُوْلٍ آئیہ مذکور متوقع بر آنست کہ مولود مستود طویل الحیات و مصدق کلمہ اللہ یعنی مرید انسان کامل باشد۔ بنو ولد امین و اسمہ غلام نجی الدین۔ انشاء اللہ تعالیٰ واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب والاسلام۔ فقط۔ از جانب جناب مرشدنا و مولانا ادام اللہ برکاتہ از حد و عا باشند۔

ہمشیرہ ط دعوات۔ برخوردار غلام قادر را بر مرشدش بوسہ دهند۔ عاقبت بالخیر یاد بحرمت النون والقصاد بروز یکشنبہ ۵ رجب المرجب ۱۲۸۵ھ۔ الراسم۔ احقر العباد غلام محمد علی عنہ بقلم خود مقرر آنکہ اگر منجملہ مہمات الامور در پیش آید ازین فقیر بطریق استشارہ پرسیدہ شروع نمایند۔ تا از قرعہ شریفہ استخارہ نمودہ مصلحت کار گفتہ آید۔ و یا انشاء اللہ استخارہ قرآنیہ بنام تو خوام نوشتہ عنقریب بتو خواہ رسید۔ زیادہ دعا فقط۔

ترجمہ۔ یعنی جنین در شکم مادر زنیہ است یا مادہ

۴ خدا تمہیں بخیر کی بشارت دیتا ہے۔ جو خدا کے فیض و کرم کی تصدیق کریں گے۔ صلہ لڑکا۔

عزیز از جان بر خوردار محمد الوارث حسین اسعدک اللہ تعالیٰ فی الدارين

بعد دُعائے جان و ایمان و عشق و عرفان کے واضح ہو کہ دلی تجلی کا وہ الہی ہے۔ اسے یادِ الہی میں شاد رکھا کریں۔ اور غموں سے آزاد۔ حمد اللہ کہ محبت آپ کی فطرت ہے۔ البتہ حصول علم و عرفان میں حتیٰ الوسع کوشاں رہیں۔ تاکہ عشق و علم و عرفان کا کمال حاصل ہو۔ میں چاہتا ہوں کہ آپ کا دل توحید کے نغموں سے سرتار اور اور محو رہے۔ اور آپ کی توجہ ہر دم حق سبحانہ کی جانب مبذول رہے۔ اور آپ کا دل اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کہیں قرار نہ پکڑے۔ آپ کا کھانا فضلِ خداوندی اور آپ کا پینا شربِ ذوق و نورِ سندی ہو۔ رضا بالقضا آپ کا لباس ہو۔ اور آپ کی بصیرت بصیرتِ حق میں و خدا شناس ہو۔ تو خدمتِ اسلام میں اور دلِ محبتِ ذوالجلال و الاکرام میں اور رُوح وصالِ خداوندی کے مقام میں ہو۔ آپ کی ہمت بلند اور آپ کا ہر فعل و عمل خدا کو پسند ہو۔ آپ کا دل غیرِ حق سے خالی اور آپ کی رُوح کا مقام غالی ہو۔ آپ کا مقصد ربانی اور منزلِ صبحانی ہو۔ آپ دنیا میں میری آنکھوں کا نور اور آخرت میں میری جان کا سرور اور خدا کو شہور یوں۔ آپ کے دل میں ذاتِ حق کا لہر اور آپ کی جان تجلئے الہی کا طور ہو۔ فنا فی الصفات آپ کی ابتدا اور بقا بالذات آپ کا انتہا ہو۔ آمین۔ یا رَبِّ الْعَالَمِينَ جَرِّمْتُمُنِي الْيَقِيْنُ عَلَيَّ اَبَاهُ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ اِلٰی اَعْبَادِ الْاَبَدِيْنَ۔ دلانا صاحب کی خدمت میں میری جانب سے بصد شوق السلام علیکم عرض کریں۔

۹ ۱/۵۶ - الراقم - خادم الفقراء مسکین غلام محمد بقلم خود - از جلوانہ

سرور

عزیز القدر عزیز از جان بر خوردار محمد نیاز حسین حفظکم اللہ تعالیٰ

وعلیکم السلام ورحمة اللہ وبرکاتہ۔ بعد دُعائے خیریت طرفین و سعادت دین کے واضح ہو کہ آپ کا خط پہنچ گیا ہے۔ چونکہ میوہ ہسپتال میں مریضوں کی بڑی بھیڑ ہے۔ اسلئے میں ابھی تک ہسپتال میں داخل نہیں ہو سکا۔ انشاء اللہ تعالیٰ امید ہے کہ کل جگہ مل جائے گی۔ نیز ایک علیحدہ کمرے کی کوشش کی جا رہی ہے جس قریب مل گیا تو آپ کو بلا لیا جائیگا۔ جد طرح بھی ہوا انشاء اللہ تعالیٰ تمہیں بلاؤنگا۔ دعا کرتے رہیں۔ اللہ تعالیٰ رحم فرمائے۔ پرے سے کا سخت خیال رکھیں۔ بد پرہیزی ہرگز نہ کریں۔ نیز بچوں کو نئی گندم نہ کھلا دیں۔ انکے واسطے کچھ پیرانی گندم خرید لیں۔ اور ننگر کے واسطے اپنی تازی گندم استعمال کرے رہیں۔ نیز اگر بھابھا صاحبہ صاحب فتح پور ٹریف سے تمہارے لینے کے واسطے کوئی آدمی بھیج دیں۔ تو ان کی خدمت میں حاضر ہو کر میرے واسطے دعا مانگو اور کہ اللہ تعالیٰ رحم فرمائے۔ اپنی خیریت سے جلد ہی جلدی اطلاع دیتے رہا کریں۔ اور ٹھیکر او میں نہیں عزیز محمد افتخار حسین و محمد اعجاز حسین و مقصود آہی و منور زہرا و شرف آہی اور کنیز فاطمہ کو میری طرف سے



پیار اور دعائیں۔ اندرون خانہ از حد دعا۔ تمام درویشوں کو دعا۔ تمام پیرسان حال کو دعا۔ دعائے امن پڑھ کر  
میری طرف دم کرتے رہا کریں۔ زیادہ حد دعا۔ فقط۔ عزیز محمد الورد حسین میرے پاس بھیج گیا ہے۔  
۱۵۰۴۰۵۶ الراتم۔ خادم الفقراء غلام محمد بقیم خود از صدر حقیقہ دانی لاہور۔

مرور

عزیز القدر عزیز ازجان مخلصی فی اللہ حافظ کا محمد سیدکم اللہ الرحمن

السلام علیکم وعلیٰ من تبعکم۔ بعدد علیٰ خیریت طرفین و ترقید رجات الی قاب توسین و انجیح جو کہ  
خیریت نامہ میں کر کا شرف حالات ہوا۔ آگاہی خیریت سے تسکین خاطر ہوئی احدیت و واحدیت و  
الوہیت کے متعلق تحریر تھا۔ اس عزیز واحدیت سے احدیت اعلیٰ ہے۔ اسلئے کہ واحدیت سے مرتبہ  
فات مع اعتبار کثرت صفات مراد ہے اور احدیت مرتبہ ذات بلا اعتبار کثرت ہے۔ یعنی حقیقت محضہ چنانچہ  
شیخ اکبر رضی اللہ عنہ سورہ اخلاص کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ الْفَرْقُ بَيْنَ الْاَحَدِ وَالْوَاحِدِ اَنَّ الْاَحَدَ هُوَ الْاَحَدُ  
وَالْوَاحِدُ هُوَ بِلَا اَعْتِبَارٍ كَثَرَتِ فِيْهَا اَيُّ الْحَقِيقَةِ الْمُحْضَةِ اَلَمْ وَالْوَاحِدُ هُوَ الذَّاتُ مَعَ اَعْتِبَارِ كَثَرَةِ الصِّفَاتِ  
وَهِيَ الْحِضْرَةُ الْاَسْمَاءُ يَكُونُ الْاِسْمُ هُوَ الذَّاتُ مَعَ الصِّفَةِ۔ اور احدیت سے الوہیت اعلیٰ ہے۔ کیونکہ الوہیت  
میں اتصاف صفات اور عدم اتصاف صفات دونوں کا اعتبار نہیں ہے۔ جیسا کہ حضرت شیخ رضی اللہ عنہ  
بسمہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ وَاللّٰهُ اِسْمٌ لِّلذَّاتِ الْاَلَكِيَّةِ مِنْ حَيْثُ هِيَ عَلٰى الْاِطْلَاقِ لَا بِاَعْتِبَارِ الصِّفَاتِ  
بِالصِّفَاتِ وَلَا بِاَعْتِبَارِ لَا اِتِّصَانِهَا۔ انتہی۔

پس مرتبہ واحدیت باعتبار کثرت تشبیہ پر دلالت کرتا ہے اور احدیت تنزیہ پر دلالت ہے۔ اور  
الوہیت صرف تنزیہ اور صرف تشبیہ ہر دو کی قید سے منزہ ہے۔ بلکہ تنزیہ اور تشبیہ دونوں کو جامع  
ہے۔ اسلئے کہ جامع الازداد ہے۔ اور کمال تنزیہ اور تشبیہ کے جمع کرنے میں ہے کما صرح بہ الشیخ اکبر  
رضی اللہ عنہ فی الْفَهْمُ الْوَحْدِيُّ مِنْ فُصُوصِ الْحُكْمِ نِزْجُ نَسْبَتِ رُفْعِ فِي الْاَلُوْهِيَّةِ اَيْكٍ يَهِيَ هِيَ كَمَا تَمَام  
اسماء اسم ذات اللہ کی جانب منسوب ہیں۔ جیسے قُلْ نَعُوْذُ بِاللّٰهِ اَحَدًا اَللّٰهُ الصَّمَدُ وَلِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارُ  
وَهُوَ اللّٰهُ اَحَدًا اَلِقَ الْبَارِئِ الْمُصَوِّرُ اَلَا تَعْلَمُ الْحُسْنٰی نہ کہ بالعکس فانہم

پس احدیت اگرچہ بالذات مقدم ہے لیکن جامعیت کا مرتبہ الوہیت کو حاصل ہے۔ کیا آپ نہیں  
دیکھتے کہ اسم اللہ کے حرف اول یعنی الف سے احدیت ذاتیہ مراد ہے۔ اور باقی حروف دیگر مراتب جلال  
وجہال و کمال اور الوہیت پر دلالت کرتے ہیں۔

نیز اے عزیز کتاب انسان کامل میں احدیت و واحدیت و الوہیت کا مفصل بیان اور نسبت الف و ا و ت

اور ہر ذی حق کو حق عطا کرنے کا ذکر بالتفصیل موجود ہے۔ چنانچہ باب الوہیت میں، الْوَاحِدِيَّةُ تَحْتَ الْاَحَدِيَّةِ وَ  
 الْاَحَدِيَّةُ تَحْتَ الْاَلَوْهِيَّةِ لِانَّ الْاَلَوْهِيَّةَ اَعْطَاءَ حَقَائِقِ الْوُجُودِ وَغَيْرِ الْوُجُودِ حَقَّقَهَا مَعَ الْحَيْطَةِ وَالْمَثُولِ  
 وَالْاَحَدِيَّةِ حَقِيقَةً مِنْ مَجْمَعِ حَقَائِقِ الْوُجُودِ فَالْاَلَوْهِيَّةُ اَعْلَى وَلِذَا كَانَ اسْمُهُ اللهُ اَعْلَى الْاَسْمَاءِ وَ  
 اَعْلَى مِنْ اسْمِهِ الْاَحَدِ وَالْاَحَدِيَّةِ اُخْصَ مَظَاهِرُ الدَّاتِ لِنَفْسِهَا وَالْاَلَوْهِيَّةِ اَفْضَلُ مَظَاهِرُ الدَّاتِ  
 لِنَفْسِهَا وَغَيْرُهَا وَمَنْ غَمَّ اَهْلُ اللهِ تَجَلَّى الْاَحَدِيَّةِ وَلَمْ يَمْنَعُوا تَجَلَّى الْاَلَوْهِيَّةِ فَإِنَّ الْاَحَدِيَّةَ  
 ذَاتُ مَحْضٍ لِلظُّهُورِ لِنَفْسِهَا فَتَبَيَّنَ عَنْ اَنْ يُظْهِرُهَا تَخَلُّقُ اِنْفِئِ اَوْرَابِ اَحَدِيَّتِ فِي هِيَ - اَعْلَمُ اَنَّ الْفَرْقَ  
 بَيْنَ الْاَحَدِيَّةِ وَالْوَاحِدِيَّةِ وَالْاَلَوْهِيَّةِ اَنَّ الْاَحَدِيَّةَ لَا يُظْهِرُ فِيهَا شَيْءٌ مِنَ الْاَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ  
 وَذَلِكَ عِبَارَةٌ عَنْ مَحْضِ الدَّاتِ الصَّرْفِ فِي شَأْنِهِ الدَّاتِ وَالْوَاحِدِيَّةِ تُظْهِرُ فِيهَا الْاَسْمَاءَ وَالصِّفَاتِ  
 مَعَ مُؤَثَّرَاتِهَا لَكِنْ تَحْكُمُ الدَّاتُ لِحُكْمِهَا فَمِنْهَا فَعْلٌ مِنْهَا فِيهِ عَيْنُ الْاُخْرَى وَالْاَلَوْهِيَّةِ تُظْهِرُ فِيهَا الْاَسْمَاءَ  
 وَالصِّفَاتِ بِحُكْمِ مَا يَسْتَحِقُّهُ كُلُّ وَاحِدٍ مَعَ الْجَمِيعِ وَيُظْهِرُ فِيهَا اَنَّ الْمُنْعَمَ مِنْهُ الْمُنْتَقِمُ وَالْمُنْتَقِمُ فِيهَا مِنْهُ  
 الْمُنْعَمُ وَكَذَلِكَ بَاقِي الْاَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ حَتَّى الْاَحَدِيَّةِ فَإِنَّهَا تُظْهِرُ فِي الْاَلَوْهِيَّةِ بِمَا يَقْتَضِيهِ حُكْمُ الْاَحَدِيَّةِ  
 وَبِمَا يَقْتَضِيهِ حُكْمُ الْوَاحِدِيَّةِ فَتَشْمِلُ الْاَلَوْهِيَّةُ بِمَجْلَاهَا أَحْكَامَ جَمِيعِ الْمَجَالِي فِيهِ تَجَلَّى اَعْطَاءَ كُلِّ ذِي  
 حَقٍّ حَقَّهُ وَالْاَحَدِيَّةِ تَجَلَّى كَانَ اللهُ وَلَا شَيْءٌ نَعْتُهُ فَالْوَاحِدِيَّةِ تَجَلَّى قَوْلُهُ وَهُوَ الَّذِنَ عَلَى مَا عَلَيْهِ كَانَ  
 قَالُ اللهُ تَعَالَى كُلُّ شَيْءٍ هَا ذِكُّ الْاَلَوْهِيَّةِ - فَلِهَذَا كَانَتْ الْاَحَدِيَّةِ اَعْلَى مِنَ الْوَاحِدِيَّةِ لِأَنَّهَا دَاتُ  
 مَحْضٍ وَكَانَتْ الْاَلَوْهِيَّةِ اَعْلَى مِنَ الْاَحَدِيَّةِ لِأَنَّهَا اَعْطَتْ الْاَحَدِيَّةَ حَقَّهَا اِذَا حُكِمَ الْاَلَوْهِيَّةِ اَعْطَاءُ  
 كُلِّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَكَانَتْ اَعْلَى الْاَسْمَاءِ اَجْمَعًا وَاعْزَهَا دَارُفَعَهَا وَفَضْلُهَا عَلَى الْاَحَدِيَّةِ كَفَضْلِ الْكُلِّ  
 عَلَى الْجُزْءِ وَفَضْلُ الْاَحَدِيَّةِ عَلَى بَاقِي الْمَجَالِي الدَّاتِيَّةِ كَفَضْلِ الْاَفْصَلِ عَلَى الْفَرْعِ وَفَضْلُ الْوَاحِدِيَّةِ عَلَى  
 بَاقِي التَّجَلِّيَّاتِ كَفَضْلِ الْجَمْعِ عَلَى الْفَرْقِ اِنْتَهَى كَلَامُهُ وَالسَّلَامُ -

نیز آئے عزیز خط لکھنے میں اس لئے تاخیر ہوئی کہ میں ایک مہینہ لائل پور ہسپتال زنانہ میں اپنی اہلیہ  
 کے علاج میں مصروف رہا ہوں اب بفضلہ تعالیٰ آرام ہے۔ اور ہم واپس گھر پہنچ گئے ہیں۔ حسب طلب  
 آپ کے چار کا پیاں رزق الوعدت ارسال ہیں۔ شاہ صاحب کئی دن کے واسطے واپس گھر تشریف لے گئے  
 ہیں۔ محمد دین کی حالت پر افسوس ہے بہ چارہ بیجہ تقدیر میں اسیر ہے۔ اِنَّ قَدَرَ اللهُ كَانَ مَقْدُورًا  
 خدائے پاک اُسے اور ہم سب کو صراط المستقیم پر چلا دے! امین اپنی خیریت و عافیت سے ہمیشہ اطلاع  
 دیا کریں تاکہ دل مطمئن رہے دیگر ہر وجہ خیریت ہے۔ بر خورداران راضی خوش ہیں۔ میاں صاحب کو سلام والدہ  
 اندون خانہ سب کو دعوات۔ از طرف مجلہ درویشناں بھد شوق سلام۔ حفاظ و ناصر و یار باد مجرمت النبی وآلہ  
 الامجاد علیہم السلام - الراتم خادم الفقراء غلام محمد قلم خود



## ہوا کُلُّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
تَحْمِيدُهُ وَتَضَلُّعِي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ ۝

عزیز از جان راحت روح و روان مخلصی فی اللہ حافظ کُلِّ مُحَمَّدٌ حَفِظَ لَمْ اللَّهُ تَعَالٰی  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ بعد ازیں خیریت طرفین سعادت دارین و توفی درجات و شوق  
ملاقات کے واضح ہو کہ خیریت نامہ بلکہ کاشف مافیہا ہوا۔ آپ نے دریافت کیا ہے کہ بوقت سجود  
اللہ کہ آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام تمام ذریت جو آدم علیہ السلام میں بالقوہ موجود تھی عند اللہ  
ان کا مسجود ہونا منظور تھا یا نہ فعلی الاذل مشرکین کا فرین فاسقین کا شرف بالرتبہ لازم ہوگا۔ کیونکہ  
متبوع تابع سے افضل ہوتا ہے۔ اگر بمطابق فرمان حق تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ اَمْ كُنْتُمْ مِنَ الْغَالِبِینَ مَلَا الْاَعْلٰی کو  
ساجدین سے خارج سمجھا جائے تو ملائکہ ساجدین پر افضلیت ضروری ہوگی۔ عند العقل وقل یہ بات  
غیر مسلم ہے وعلی الثانی تو کہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اولاد سترائے کا فرمان اُنہیں غیر مطابق ہوگا  
الولد پر جو الف لام تکریم کا ہے وہ جنس پر مشتمل ہوگا۔ دیگر از روئے شریعت بھی فرزند غیر لائق وراثت سے  
محروم نہیں ہو سکتا۔ اگر الف لام عہد ذہنی تصور کیا جائے اور اس سے افراد کا ملین مراد لے جاویں یا لیس  
حق من اھل۔ اس کا جواب ہو تو انبیاء آدم علیہ السلام سے شرف جامعیت ساقط ہوگا۔ فقط  
الجواب۔ اے عزیز آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو ملائکہ نے اس ستر الہی کی خاطر سجدہ  
کیا تھا۔ جو اس میں ودیعت رکھا ہوا تھا جسے دفنیت فیہ من روحی کے ساتھ تعبیر فرمایا۔ پس  
در اصل آدم علیہ السلام میں اللہ تعالیٰ ہی مسجود تھا۔ نہ کہ آدم اور اس کی ذریت جو اس میں بالقوہ موجود  
تھی چنانچہ صاحب تفسیر عرائس البیان تو کہ تعالیٰ وَاِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِکَۃِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ عَلٰی کُرْسِیِّ  
ہیں۔ اِنَّ الْمَلٰٓئِکَۃَ رَاَوْنٰہُ مِنْ رَبِّہٖ اور قولہ تعالیٰ فَسَجَدَ الْمَلٰٓئِکَۃُ کُلُّہُمْ اَجْمَعُوْنَ کی تفسیر میں فرمایا سَجُوْا  
بِمَا دَامَ مِنْ اَدَمَ مِنْ نُّوْرِ الْحَقِّ فَسَجَدَ دَالٌ لَّا لَہٗ بِالْحَقِیْقَۃِ بَلْ سَجَدَ لِلَّذِیْ لَا یَبْدِیْ اِلٰہَ سِوَہٗ عَنْ  
اَشَارَۃِ الرَّاٰعِیْنِ وَتَہْمَۃِ الْبَطِیْنِ وَاَوْحَامِ الْغَالِطِیْنِ وَلَہٗ یُوْا ابْلِیْسَ مَا رَاَتْ الْمَلٰٓئِکَۃُ لِاَنَّهُ كَانَ مِنْ  
عَالَمِ الْقَبْرِ مَجْبُوْبًا بِالْقَبْرِ عَنْ جَمَالِ الْحَقِّ فِیْ اَدَمَ ۝ وَکُوْا اَزْکٰہُ بِغَلَبِ الصِّفَۃِ سَجَدَ لَہٗ فِیْ کُلِّ مَحْجَۃِ الْف  
مَرْدِیۃ۔ اور عاشقان جمال محمدی و علمدان کمال احمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک ملائکہ نے  
آدم علیہ السلام کو سجدہ نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر کیا تھا۔ جو ان کی پیشانی میں موجود تھا۔ جیسا کہ  
امام فخر رازی رحمہ اللہ اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ اِنَّ الْمَلٰٓئِکَۃَ اُمِرُوْا بِالْاَسْجُوْدِ لِاَدَمَ لِاَجْلِ اَنْ تُرَیْ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مِنْ جِبْتِهِ وَفِي الْمَوَاسِبِ اللَّهُ نَبِيَّهُ

لَوْ أَنَّ الشَّيْطَانَ طَلَعَتْ لَوْرُهُ = فِي وَجْهِ آدَمَ كَانَ أَقْلَ مِنْ سَحَابٍ  
أَوْ لَوْ رَأَى الْمُكْرُوفُ وَزَجَّحًا لَهُ = عَبْدُ الْجَلِيلِ مَعَ الْخَلِيلِ وَلَا عِنْدُ  
لَيْكُنْ جَمَالَ اللَّهِ حَبْلٌ فَلَا يَمُرُّ = إِلَّا بِتَخَصُّصٍ مِنَ اللَّهِ الصَّحْبِ

وَقَالَ حَاطِلُ آدَمَ الْتَرْغِيهِ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ

ملک در سجده آدم زمین بوس تو نیت کرد۔ کہ در حسن تو چیز سے یافت غیر از طور انسانی  
پس آدم علیہ السلام بمنزلہ کعبہ ہیں۔ کہ المسجود لہ فی الحقیقتہ ہُوَ اللہ تعالیٰ و آدم کا قبلہ  
(مواہب) یعنی آدم علیہ السلام کعبہ کی طرح مسجود الیہ ہیں۔ اور مسجود در اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ اور آدم علیہ السلام  
کا مسجود ملائکہ اور اس سے افضل ہونا جامعیت کے لحاظ سے ہے۔ جیسا کہ شرح قصوس الحکم میں  
جامی قدس سرہ فرماتے ہیں۔ اِنَّ اسْتِحْقَاقَ السُّجُودِ لِلْمَلَائِكَةِ اَمَّا هُوَ مَخْلُوقٌ قَبْلَهُ بِالْيَدِ اَيُّ  
بِالْصِّفَاتِ الْاَلْحَمْدُ لِلَّهِ وَالْجَلَالِيَّةِ۔ در کعبہ اگرچہ مسجود الیہ ہے لیکن انسان کامل کا شان اس سے  
اعلیٰ ہے۔ کعبہ یا یکبار بقی گفت یار۔ گفت یا عبدی مرا ہفتاد بار۔  
دل بدست آور کسج ابراست۔ از ہزار ہاں کعبہ یک دل بہتر است۔

پس آدم علیہ السلام اور اس کی ذریت کا شرف ملائکہ پر جامعیت اور نظریت تامہ کی وجہ سے  
چنانچہ مشکوٰۃ شریف باب بیلد الخلق میں ہے۔ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا  
خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ وَذُرِّيَّتَهُ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا رَبِّ خَلَقْتَهُمْ يَا مَلَكُوتُ وَيَسْمُ بُونُ وَيَسْكُحُونُ وَ  
يُزَكُّوْنَ فَاجْعَلْ لَهُمُ الدُّنْيَا وَ لَنَا الْآخِرَةُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا اجْعَلُ مِنْ خَلْقَتِهِ يَدِي  
وَلَقَعْتُ فِيهِ مِنْ رَوْحِي كُنْ قُلْتُ لَهُ كُنْ فَكَانَ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْاِيْمَانِ

نیز آدم علیہ السلام میں تمام ذریت کے مسجود ملائکہ ہونے میں کوئی مخطور نہیں آتا کیونکہ ہر آدمی طاہر الاصل  
ہے اس لئے کہ فطرت اسلام پر پیدا کیا گیا ہے۔ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَوْلٍ يُوَدُّ عَلَى  
فِطْرَةِ الْاِسْلَامِ۔ یہی وجہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے بروز میثاق فرمایا اَلَسْتُ بِوَكْبِكُمْ تَوَسَّبَ نِ  
بَلٰی کہہ کر توحید حق کا اقرار کیا۔ چنانچہ حضرت شیخ الاکبر رضی اللہ عنہ فتوحات کے باب ۶۸ میں فرماتے  
ہیں۔ الطَّهَارَةُ فِي الْأَشْيَاءِ أَصْلٌ وَالتَّجَاسُّتُ أَمْرٌ عَارِضٌ ضَخْنٌ مَعَ الْأَصْلِ مَا لَا يَأْتِ ذَرِكُ  
الْعَارِضِ وَهَذَا مَنْ هُوَ مَا فَاعْبُدْ طَاهِرَ الْأَصْلِ فِي عِبَادَتِهِ لِأَنَّهُ مَخْلُوقٌ عَلَى الْفِطْرَةِ وَهِيَ  
الْأَوَّلُ بِالْعِبَادَةِ لِلرَّبِّ سُبْحَانَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذَا اخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ



ذَرَيْتَهُمْ وَاشْهَدْهُمْ عَلَىٰ انْفُسِهِمْ بِرَبِّكُمۡ ۖ قَالَ بَلٰی (بَلٰی قَال) فَانْعَلِمُ كُلُّهُمَا بَرَّانَ  
 عَرَضَ لَهُ عَارِضٌ اَبٰی یَقَالَ لَهُ نَحَاسَتُهُ حَلَمْنَا نَحَاسَتُهُ ذٰلِكَ الْحَقُّ عَلٰی الْحَقِّ الْمَقْدَرِ شَرَعًا خَاصَّةً  
 فِی عَيْنِ تِلْكَ النَّسَبَةِ الْخَاصَّةِ فَالْنَحَاسَةُ فِی الْاَشْیَاءِ عَوَارِضٌ نِّسَبٍ وَّاعْظَمُ النَّحَاسَاتِ الشَّرْكَ  
 بِاللّٰهِ قَالَ تَعَالٰی اِنَّمَا الْمَشْرُكُونَ نَجَسٌ فَلَا یَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ مَا مِهُمُ هٰذَا فَالْمَشْرُكُ نَجَسٌ  
 عَنِیْنِ وَاِذَا آمَنَ فَهُوَ طَاهِرٌ الْعَنِیْنِ اِنَّمَا عَنِیْنِ الشَّرْكَ وَعَنِیْنِ الْاِیْمَانِ فَاقْرَبُوا مَا یُفْضَرُ عَنْ  
 الْقُدُوسِ الْاَقْصَدِیْنِ وَلَیَّا اَقْلَبْنَا فِی النَّحَاسَةِ اِنَّمَا عَوَارِضٌ نِّسَبٍ وَّالْمَقْسَبِ اُمُورٌ عَدَمِیَّةٌ فَلَا اَصْلَ  
 لِلنَّحَاسَةِ فِی الْعَنِیْنِ اِذَا الْاَعْيَانُ طَاهِرَةٌ بِالْاَصْلِ الطَّاهِرَةِ مِنْهُ وَحَقًّا اَسْرَرُ لَا یُمْكِنُ ذِكْرُهَا  
 اِلَّا شَفَاهَا لِاَهْلِهَا ذٰلِكَ اَلْكِتَابُ یَقَعُ فِیْ یَدِ اَهْلِهِ وَغَیْرِ اَهْلِهِ فَمَنْ فَهِمَ مَا اَشْرٰی اِلَیْهِ فَقَدْ حَصَلَ  
 عَلٰی كَنْزٍ عَظِیْمٍ یُنْفِقُ مِنْهُ مَا بَقِیَتْ الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةُ اِنَّمَا اِلٰی مَا لَا یَتَنَاهٰی وَجُودُهُ وَاللّٰهُ الْمُؤَبَّدُ  
 مُعَلِّمُ الْاِنْسَانِ الْبَيَانَ - اُنْتَهٰی -

پس ثابت ہوا ارواح صوابہ میں آنے سے پہلے ہر قسم کی نجاست کفر اور شرک وغیرہ سے  
 پاک ہیں۔ لہذا آدم علیہ السلام میں تمام ذریت کے مسجود ملائکہ ہونے پر کوئی اعتراض درپیش ہوتا۔  
 نیز کے عزیز جیسا کہ اللہ تعالیٰ جامع الاعداد بلکہ عین الاعداد ہے۔ کہا سُرِّ اَبُو سَعْدٍ الْجَرَّادُ  
 رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ بِمَ عَرَفْتُ اللّٰهَ قَالَ يَجْمَعُ بَيْنَ الصَّدِيقِ ثُمَّ تَلَا تَوَلَّاهُ تَعَالٰی هُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ وَ  
 الظَّاهِرُ وَ الْبَاطِنُ وَقَالَ الشَّيْخُ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ فِی الْفُتُوَحَاتِ اَمَلِيَّةٌ بَلْ هُوَ عَيْنُ الصَّدِيقِ نَادٍ  
 قَوْلُ الْحَرَّادِ اَبُو هُرَيْرَةَ اَنَّهُ قَرَأَ عَيْنَ الصَّدِيقِ لِكُنْهَا تَقْبَلُ الصَّدِيقِ مِمَّا وَلَا مَرُ  
 فِی نَفْسِهِ كَيْسٌ كَذَلِكَ اَبُو هُرَيْرَةَ الصَّدِيقِ اَوْ لَا عَيْنٌ ذَائِدَةٌ - اُنْتَهٰی -  
 وَقَالَ الشَّيْخُ الْاَكْبَرُ اَنَّهُ سَمِعَ الْاَمْرَ فِی الْفَضْلِ الْاَدْرِيسِ مِنْ فُضُولِ الْحَكَمِ - اُنْتَهٰی -  
 نَفْسُهُ هُوَ الَّذِي يَكُونُ لَهُ الْكَمَالُ الَّذِي يَسْتَقْبَلُ بِجَمِيعِ الْأُمُورِ الْوُجُودِيَّةِ وَالنَّسَبِ الْوُجُودِيَّةِ  
 بِحَيْثُ لَا يَمْلِكُ أَنْ يَفُوتَهُ كُنُفٌ مِنْهَا وَسَوَاءٌ كَانَتْ تِلْكَ الْأُمُورُ وَالنَّسَبُ مُجُودَةً عَرَفًا وَغَلًا  
 وَشَرَعًا أَوْ مِنْ مَّوَدَّةٍ عَرَفًا وَغَلًا وَشَرَعًا وَقَالَ الْجَامِعِيُّ قَدْ سَمِعَ السَّامِعِ اِنَّمَا صَحَّتْ اِنْفَاغَتُهُ  
 الْمَدَامِ اِلَيْهِ تَعَالٰی لِاَنَّ اِنْفَاغَتَهَا اِلَيْهِ اَكْبَرُ يَتَقَلَّبُ بِهِنَّ النُّقْصَانُ كَمَا لَا دَمًا مَتَّةً قَمَّةً - اُنْتَهٰی -  
 اور وجود مطلق تمام مجالی شریفہ اور مظاہر حسنیہ کو جامع ہونے کے ساتھ اپنی صرافت ذاتی پر اسی  
 طرح باقی ہے کہ ہوا آں کما کان۔ چنانچہ لواحق شریف میں ہے کہ حقیقت وجود ہوا اسطہ تلبس باہر  
 شریفہ زیادتی کمال نگید۔ و بحجت ظہور در مظاہر حسنیہ نقصان پذیر و

۵ جوں خود بفرغِ خود جہاں آرائید - بر پاک و پلید اگر تباہ شاید  
نے نور سے از بیچ پلید آلائیڈ - نے پاکی از بیچ پاک افزائیڈ

ایسے ہی حضرت انسان کامل خلیفۃ اللہ اور منظرِ اتم ہونے کے باعث جامعیت کے کمال سے مشرف ہے اور اس کی حقیقت کاملہ تمام امورِ عالیہ اور سائنہ کے جامع ہونے کی مقتضی ہے۔ پس جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے جامع الاضداد ہونے اور اس کے علیم قدیم میں اجمالاً و تفصیلاً جمع موجوداتِ اعلیٰ و ادنیٰ کی صورتوں کے موجود ہونے سے اس کے مسجود و خلّاق ہونے میں کوئی محذور نہیں ہے۔ لہذا فی الانسان الکامل الاكمل المکمل فتاتل - جان من - جبکہ موجودات میں کوئی ذرہ بھی نور ذات سے خالی نہیں ہے کہ ان جمیع الکائنات حتی الذرۃ لا تخلو عن ذلک الوجود ائی و مجود الحق سبحانہ و تعالیٰ (تحفہ مرثیہ) اور حقیقت میں وجود مطلق مجہ موجودات کی صورتوں میں بلا حلول و اتحاد جلوہ فرما اور سب کا عین ہے کہ سبحان من اظهر الاشیاء و هو عینہا (فتوحات)

اور کتب اور سنت اور ذوق عارفین اس بات پر شاہد ہے کہ عرصہ وجود میں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی موجود نہیں ہے کہ لا الہ الا اللہ ائی لا موجود الا اللہ - قال الجامی قدس سرہ ۵  
و مذہب اہل کشف و ارباب شہود - عالم ہمہ نیست جز تفصیل وجود  
چندیں صورتِ چہ ظاہر اور و نمود - جوں درنگری نیست بجز یک موجود  
پس آدم علیہ السلام اور اس کی ذریت کی عینیت حق سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ بطریقِ اولیٰ ثابت ہوئی - کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اپنی صورت پر بنایا کہ ان اللہ خلق آدم علی صورتہ ائی علی صفاتہ بل علی حکمہ ذاتہ اور اس میں اپنی روح پاک کو چھونکا کہ و نفخت فیہ من روحی ائی ظہرت فی آدم اور اسے تحتِ خلافت پر بیٹھا یا - کہ ائی جاعل فی الارض خلیفۃ اور تاج کرامت ان کے سر پر رکھا کہ لقد کرّمنا بنی آدم اور انہیں ملائکہ مقربین کا مسجود بنایا کہ و اذ قلنا لبئلا نکتہ اسجدوا للادم اور انہیں اپنا خاص راز فرمایا کہ الا انسان برّی و انا سرّہ - ۵

آں بادشاہِ اعظم در بستانِ بود محکم - پوشیدہ ولی آدم ناگاہ بر در آمد -

پس در حقیقت خود حق سبحانہ و تعالیٰ ملائکہ مقربین کی صورت میں سجد اور آدم اور اس کی ذریت کی شکل میں مسجود ہوا - فہو الساجد و المسجود فی الحقیقۃ لا غیر - لوائح جامی میں ہے کہ حقیقۃ الحقّ کہ ذاتِ الہی ست تعالیٰ شانہ حقیقت ہمہ اشیاء است و ادنیٰ حد ذاتہ و احدیست کہ عدد را باورہ نیست اما باعتبار تجلیات کثرہ و تعینات متعددہ در مراتب تارۃ عقائق جو ہر یہ متبوعہ است و تارۃ عقائق



عربیہ تا بعید (اور فرمایا) اس واحد از حیثیت تجرد و اطلاق از تعینات و تقیدات مذکورہ حتی است و از حیثیت تعدد و تکثر ہے کہ بواسطہ تلبس او بہ تعینات سے نمای خلق است۔ انتہی

اس مقام پر اگر اور شرک کا ازالہ مقالہ ذیل کے ساتھ انسب ہے۔ حضرت عبدالکریم جلی اللہ الکلف والرقیم فی شرح بسم اللہ الرحمن الرحیم میں فرماتے ہیں **الَاتْرَى إِلَهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِنَّهُ وَاحِدٌ تَحِيلُ الْمُشْرِكُ الشِّرْكَ فِيهِ فَالشِّرْكَ الَّذِي اعْتَقَدَ الشِّرْكَ فِي خِيَالِهِ مَخْلُوقٌ لِلَّهِ وَالحَقُّ فِي كُلِّ مَخْلُوقٍ بِمَالِهِ فَالْمُشْرِكُ مَخْلُوقٌ وَالشِّرْكَ الْمُعْتَقَدُ شِرْكُهُ مَخْلُوقٌ وَالشِّرْكَةُ الْمُعْتَقَدَةُ مَخْلُوقَةٌ وَالْإِعْتِقَادُ مَخْلُوقٌ وَالحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي كُلِّ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ بِمَالِهِ وَذَاتِهِ لَا يَخْزِي وَلَا يَتَعَدَّدُ وَلَا يَتَكَيَّفُ وَاحِدٌ لَا ثَانِي لَهُ يَخْصُلُ مِنْ هَذَا أَنَّ الشِّرْكَ هُوَ الْحَقُّ وَالْمُشْرِكُ هُوَ الْحَقُّ وَالشِّرْكَةُ هِيَ الْحَقُّ فَإِنْ شِئْتَ الشِّرْكَ وَإِنْ شِئْتَ الْفِرْدَ فَمَا تَمَّ إِلَّا عَيْشُكَ۔ انتہی۔**

اگرچہ یہ حقیقت عوام بلکہ خواص کے اور اک سے بھی بالاتر ہے۔ لیکن آپ کیلئے اس کا سمجھنا مستحسن اور مبارک ہے۔ کافہم۔ پس فرمان مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم **أَوَّلُ بَرٍّ أَبِئْسَ عَيْنٍ مَطَابِقِ الْحَالِ** ہے۔ اور اولد پر الف لام عہد دہنی ہرگز نہیں ہے کہ اس سے صرف کا مدین مراد ہے جاویں۔ بلکہ الف لام استغرافی ہے۔ جو تمام افراد کو شامل ہے۔ کیونکہ بحکم **لَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَخَلَقْتُمْ بَيْنَهُمْ أَرْوَاحَ أَوْلَادِهِمْ** آدم کو جامعیت کا شرف حاصل ہے۔ چنانچہ شیخ رضی اللہ عنہ **لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ** کی تفسیر میں فرماتے ہیں **أَي تَعْدِيلٍ مِنْ جَمْعِ الظُّلُمَةِ وَالنُّورِ فِيهِ وَاجْتِمَاعِ بَيْنِ الْأَصْدَادِ وَالْمَوَافَقَةِ بَيْنَهُمَا وَجَعَلَهُ وَاسِطَةً بَيْنَ الْعَالَمَيْنِ جَامِعًا لِهَئِمَّا۔ قَالَ الْجَامِی رَحِمَهُ اللَّهُ۔**

آدمی حیثیت برنخ جامع - صورت خلق وحق در ولا مع  
گنہ گنجمل است وضموش - ذات حق وصفات بے جوش  
متصل باوقات جبروت - مشتمل برحقائق ملکوت  
باطنش در محیط وحد غرق - ظاہر شش شک لب ساحل فوق  
رباعی - انسان گجہ جسم گجہ جاں گردد - کہ عین فرشتہ گاہ حیواں گردد -  
از نسبت جامعیت انسان است - کوئی پیر چہ آورد آں گردد

والحمد لله اولاد و آخر و حاضر و باطنا۔ ذیل میں حضرت علی حیدر علیہ الرحمۃ کے دو ہرہ کا مطلب مختصر بیان کیا جاتا ہے۔  
الف تہ ہمزہ دی بی بڑی ہمزہ بہاد جنگدائی = گوڈیاں کھوڑتے کرے لڑائی اور قنداز فنگدائی  
وج رکوع سجود مراتب فتح نیناں تھیں منگدائی = علی حیدر پیار باہرہ مروڑی بھیج پیاٹوٹ ونگدائی

الف سے ذات حق مراد ہے کہ الالف تبارک (یعنی الاحدیۃ الذاتیۃ) (مرات العارفين)  
 وَقَالَ الشَّيْخُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي تَفْسِيرِهِ كَالْأَلِفِ إِشَارَةً إِلَى الذَّاتِ الْوَاحِدِيَّةِ وَفِي الْفَتْوحَاتِ  
 الْمَلَكِيَّةِ مَقَامُ الْأَلِفِ مَقَامُ الْجَمْعِ كَمَا مِنْ أَلِفِ سَمَاءِ اسْمِ اللَّهِ وَكَهْ مِنَ الصِّفَاتِ الْقِيَمِيَّةِ -  
 اور ہمزہ سے انسان کامل کی طرف اشارہ ہے کہ فی الْفَتْوحَاتِ أَيْضًا الْهَمَزَةُ مِنَ الْحُرُوفِ  
 الَّتِي مِنْ عَالَمِ الشَّهَادَةِ وَالْمَلَكُوتِ لَهَا مِنَ الْمَخَارِجِ اقْصَصُ الْحَقِّ لَيْسَ لَهَا مَرْتَبَةٌ فِي الْعَدَدِ  
 لَيْسَ جَيْسًا کہ ہمزہ حروف عالم شہادت و ملکوت سے ہے اسطرح انسان ملک اور ملکوت  
 کا مجموعہ ہے کہ وَلَا رَطْبَ أَى عَالَمٍ أَمْلَكَ وَلَا يَابِسَ وَهُوَ عَالَمُ الْمَلَكُوتِ وَلَا أَعْلَى مِنْهُ إِلَّا فِي كِتَابِ  
 مَبِينٍ وَهُوَ أَنْتَ (مرات العارفين) اور جس طرح ہمزہ کا مخرج اقصا ہے اسی طرح انسان کامل  
 کا مبداء ذات حق ہے کہ أَدَلُّ مَا خَلَقَ اللَّهُ تَوْرِي وَأَنَا مِنْ تَوْرَةِ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ مَعِيَ الْخَدِيثُ - اور جیسا  
 کہ ہمزہ کا عدد میں کوئی مرتبہ نہیں ہے - ایسے ہی انسان کامل مجملہ کائنات سے مستخرج اور مستنبط ہے  
 کہ أَلَا نَسَانُ الْكَامِلُ لَيْسَ مِنْ مُجْمَلَةٍ غَيْرِهِ مِنَ الْخُلُوقَاتِ فَافْهَمْ (الکھف والرحیم)  
 نیز جیسا کہ الف اور ہمزہ صورت میں مختلف اور تلفظ میں واحد ہیں ایسے ہی حق اور انسان بظاہر  
 متباين اور حقیقت میں ایک ہیں کہ عَلِمَهُ عِلْمُهُ وَذَانَهُ ذَاتُهُ -

اسی طرح الف کے ہمیشہ ساکن رہنے اور بصورت ہمزہ متحرک ہونے میں اللہ تعالیٰ اور انسان کامل  
 کے درمیان عجیب و غریب اضرادات موجود ہیں۔ لیس الف اللہ اور ہمزہ انسان کامل ہے -  
 اور الف اور ہمزہ کی لڑائی سے خدا اور بندہ کے درمیان مباسطت مراد ہے - جیسا کہ شیخ الاکبر  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَوَحُّدَاتِ کے باب ۳۹۹ میں فرماتے ہیں - لَقِيتُ سَيِّدِي الدَّيْمِيَّ رَحِمَهُ اللَّهُ فَأَخْبَرَنِي فِي  
 مَبَاسِطَةٍ كَأَنْتَ بَنِي وَبَنِيهِ فِي الْعِلْمِ الْإِلَهِيِّ فَقُلْتُ لَهُ أُرِيدُ أَنْ أَسْمَعَ مِنْكَ بَعْضَ مَا كَانَتْ بَيْنَكَ وَبَيْنَ  
 الْخَلْقِ مِنَ الْمَبَاسِطَةِ فَقَالَ بَاسِطَنِي يَوْمًا فِي مَتَرِي فِي الْمَلِكِ فَقَالَ لِي أَدُّ مَلِكِي عَظِيمٌ فَقُلْتُ لَهُ مَلِكِي عَظِيمٌ  
 مِنْ مَمْلُوكِكَ فَقَالَ لِي كَيْفَ تَقُولُ فَقُلْتُ لِي مَمْلُوكِكَ فَقَالَ فَقَالَ فَقَالَ - اور اسم قبیلہ سے ہے کہ جب  
 بایزید بسطامی رضی اللہ عنہ کے ربوبۃ اری نے قولہ تعالیٰ اِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ پڑھا تو رقص میں آکر  
 فرمایا بَطْشِي أَشَدُّ مِنْ بَطْشِ اللَّهِ تَعَالَى -

اور ہمزہ کی بہادری سے حضرت انسان کے بار امانت عشق کو اٹھانے کی طرف اشارہ ہے - جیسا کہ  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے - إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَتَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا فَهَلَّا سَقَيْنَ  
 مِنْهَا وَنَحْنُ أَكْبَرُ الْإِنْسَانِ إِنَّهُ كَانَ ظَنُومًا جَهُولًا - اور جنگ نفس کے ساتھ مراد ہے قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا



رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْكَبِيرِ - اور در حقیقت نفس کی صورت پر بھی حق ظاہر ہے۔ لَاقَ الْحَقُّ تَعَالَى هُوَ حَقِّقَتُهُ كُلُّ شَيْءٍ وَمَا فِي الوجودِ شَيْءٌ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى هُوَ تَعَالَى عَيْنٌ جَمِيعُ الْمَوْجُودَاتِ (الانسان کامل) اور اس بات کا مؤید حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ قول مبارک ہے۔ کہ مَنْ عَوَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ - پس نفس کے ساتھ جنگ کرنے سے مراد وہم و غیبت کا مٹنا ہے نہ کہ نفس کی نفی کرنا۔ کیونکہ نفس عین ذات ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کو لفظ نفس کے ساتھ تعبیر فرمایا ہے کہ یَحْيَا رَکْمَ اللَّهِ نَفْسًا - اور گوڈیاں کھوڑ کر لڑنے سے جو ہمزہ کی شکل میں ظاہر ہے۔ نفس کے مقابلہ میں مستقل مراد ہے اور برقدار دراصل برق انداز ہے۔ اور تفنگ بدوق کو کہتے ہیں۔ جولائے نفی کی طرح دُونالی ہوتی ہے۔ یعنی حضرت انسان لا کی بدوق سے غیر خدا کو جلا دیتا ہے۔ بذکر ذات مطلق کی خاطر مقام جمع میں حق اور خلق کی تیز کو بھی مٹا دیتا ہے۔ کیونکہ مرتبہ لائقین اور وحدت صرف پر حق اور خلق اور وجود اور عدم اور حدوث اور قدم اور وجوب اور امکان کا لفظ نہیں بولا جاتا۔

چنانچہ صاحب کتاب انسان کامل اُم الکتاب کے بیان میں فرماتے ہیں کہ لَا يُطْلَقُ عَلَيْهَا اسْمٌ وَلَا نَعَتْ وَلَا وَصْفٌ وَلَا وَجُودٌ وَلَا عَدَمٌ وَلَا حَقٌّ وَلَا خَلْقٌ لَا تَهَا غَيْرُ مَعْقُولَةٍ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَنِ الْمَعْقُولِ بِأَمْرِ مَحَالٍّ فَلَا يُقَالُ بَاتَهَا حَقٌّ وَلَا خَلْقٌ وَلَا غَيْرٌ وَلَا عَيْنٌ (ملخصاً)

تیسرے مصرعہ میں مقام فرق بعد الجمع کی طرف اشارہ ہے۔ جس میں اللہ تعالیٰ کا مقبول بندہ رکوع اور سجود سے قُربِ نوافل اور قُربِ فرائض کے مراتب میں ہر دو دیدہ عینِ اکبرنی و عینِ الصغریٰ سے جن کے ساتھ مشاہدہ ذات و صفات حاصل ہوتا ہے فتح مبین اِنَّا نَخْتَارُكَ فَتَحًا مَبِينًا - یعنی کشف ذاتی کی طلب کرتا ہے

نیز رکوع سے فناء الصفات اور سجود سے فناء الذات مراد ہے۔ اور مراقبہ فنا کے بعد بقا کی حالت میں وجودِ مہبوب الہی کے ساتھ مقام استقامت میں بلیغنا ہے۔ کیونکہ جب تک بقیہ نفس ہے فتح مبین یعنی کشف الہی ناممکن ہے۔ اور چونکہ مصرعہ میں بیانیہ سے مراد شاہدانی و معشوقی لم یزلی ہے جو کہ حکم یحییہم و یحییہم اپنے دوستوں سے پیار کرتا ہے۔ اور باز و مروڑنے سے شاہد خلوتِ خائے غیب کا دیرپہ دل اپنے دلی سے اظہارِ محبت ہے۔ اور رنگ کے ٹوٹنے سے ہزباتِ عشق کے ساتھ شیشہ عقل کا پاش پاش ہو جانا مقصود ہے۔ یعنی جب محبوب حقیقی نے خود میرے ساتھ محبت کا اظہار کیا تو میرا دل اس کے عشوہ ناز پر قربان ہو گیا۔ اور غلبہ محبت سے میرے عقل کا شیشہ ٹوٹ گیا۔

یا باز و مروڑنے سے تر حقیقت پر مطلع کرنا مطلوب ہے اور رنگ کے ٹوٹنے سے غلبہ حال میں

نازک ترین شیشہ شریعت کے شکستہ ہونے کی طرف اشارہ ہے کہ العشاق معذروں سے  
مست عشق ارکند ہزار گناہ = چشم پوشد خدائے عفا ریش۔

چنانچہ صاحب عرائس البیان قولہ تعالیٰ لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ أَوْ أَنْتُمْ سُكَارَىٰ مُتَعَمِّدُونَ  
أَيُّهَا النَّارُونَ بَدَلِیْ وَصِنَاۗیْ وَاسْمَاۗیْ وَنَعُوۡیِ السَّكَارَىٰ مِنْ شَرَابِ مُّحِبَّتِیْ وَتَسْبِیْلِ السُّبْحِ  
وَتَسْنِیْمِ قَدِیْ وَزَجْبَلِ قُرْبِیْ وَخُورِ عَشِیْ وَعُقَارِ مُشَابِدِیْ اِذْ كَسَفَتْ لَدُنَّ جَبَانِیْ اَوْ تَحْكُمُ فِی مَقَامِ  
رَبِّیْ سَبِّحُوا اَلْفُسْطُ اَمْرُ صَوْرَةِ الظَّاهِرِ لَا تَكُلُمُ فِی جَنَانِ مُشَابِدِیْ وَلَیْسَ فِی جَنَّةِ جَلَالِیْ لَعْنَةُ  
حَتّٰی سَلَكْتُمْ وَحَرَّمْ صَاحِبِیْنَ عَلٰی نَعْتِ التَّمَكُّیْنَ فَاِنَّ جَبْنَونَ اَلْعَشِیِّ یَرْبَعُ قَلَمُ التَّكْلِیْفِ عَنْ فَحْشَوْنَ  
مُحِبَّتِیْ - وَ قَالَ فِی تَفْسِیْرِ قَوْلِهِ تَعَالٰی وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰی یَاۡتِیَكَ الْیَقِیْنُ - اَلْیَقِیْنُ هَهُنَا  
مُشَابِدَةُ الْعَرَفِ اِیْ اِذْ بَلَغْتَ مَقَامَ الْوُصْلَةِ وَحَقِیْقَةِ الرَّوْیَةِ وَصَاحِدَتِ مُشَاهَدَةِ الْاَزَلِیِّ  
وَوُغِبَتْ فِی بَحْرِ الْاَبَدِیَّةِ سَقَطَ عَیْنُكَ فِی تِلْكَ حَالَتِهِ طَاحِرُ الرَّسُوْمِ حَتّٰی تَلْبِیْ عَنْ تِلْكَ الْحَالَةِ -  
قَالَ فِی مَقَامِ الْمُشَافَهَةِ اَلَا شَتَّحَالَ بِالْعِبَادَةِ تَرُكُ الْاَدَبِ وَمَا اَرَدْنَا بِهَذَا التَّفْسِیْرِ خُلْعَ رَبِّكَ  
اَلْعُبُوْدِیَّةَ عَنْ اَعْنَاقِ اَهْلِ الْمَعْرِفَةِ لَیْكِنْ اَرَدْنَا اَنْ نَعَارِفَ اِذَا عَايَنَ الْحَقُّ یَكُوْنُ مَجْدًا بِشَوْقِ الْحَقِّ  
اِلَیْهِ اِلَى جَمَالِهِ وَهَنَاكَ هُوَ عَرُوسُ الْحَقِّ وَمُحِبُّوْهُ لَا یَجُوْرُ اَنْ یَسْتَعْلِ بِرِسْمٍ مِنَ الرَّسُوْمِ بَلْ  
اَلَا شَتَّحَالَ بِحُكْمِ الْوَقْتِ عِیْنُ الْعُبُوْدِیَّةِ وَ اِیْ عُبُوْدِیَّةٌ اَعْظَمُ مِنْ مُتَابِعَةِ اَدَا الْمُحِبُّوْبِ لَیْكِنْ  
مَا دَامَ قَادِرًا اَنْ یَكُوْنُ مَهْجَا طَاحِرُ رَسُوْمِ الْعِبَادَةِ وَلَمْ یَكُنْ سَكْرًا غَاۤیِبًا یُلْزَمُ عَلَیْهِ  
حِفْظُ الْاَوْقَاتِ فِی الْعُبُوْدِیَّةِ اِلَى اَلْمَمَاتِ وَهَذَا مِنْ شُعَارِ اَهْلِ التَّمَكُّیْنَ (رَبِّیْ) - وَ اَلْسَّلَامُ  
هَذَا مَا اَلْهَمَّی رَبِّیْ بِمَنْهَ وَكَرَمِهِ وَ اَللّٰهُ یَقُوْلُ الْحَقُّ وَهُوَ یَهْدِی السَّبِیْلَ وَهُوَ حَسْبُنَا  
وَ نِعْمَ الْوَكِیْلُ وَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ ۝ وَ اَلصَّلَاةُ وَ اَلْسَّلَامُ عَلٰی جَبِیْهِ مُحَمَّدٍ وَاٰلِهِ وَصَحْبِهِ  
اَجْمَعِیْنَ -

الراقم خادم الفقراء غلام محمد تعلیم خود - ارجو آنہ 2/46

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ حَمْدُهُ وَلُصِّلَیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْكَرِیْمِ  
مُخْلِصِیْ فِی اللّٰهِ عَزِیْزِ اَزْجَانِ حَافِظِ كُلِّ مُحَمَّدٍ حَفِظَ لَمْ اَللّٰهُ الْوَاحِدُ الْاَحَدُ -  
اَلْسَّلَامُ عَلَیْكُمْ وَعَلٰی مَنْ كُنْ دَیْكُمْ -

بعد دعائے خیریت طر فین وسعادت دارین وترقی درجات وشوق ملاقات واضح باد کہ خیریت نامہ  
رسیدہ راحت رسا و بخت افزا گردیدہ نوشتہ بودند کہ اوستادیم جناب شاہ صاحب معانی تفرقہ و



جمع و جمع الجمع و تفرقه بعد الجمع و قرب فرائض و قرب نوافل بطریق تفصیل استفسار می فرمایند  
لے عزیز تفرقه در اصطلاح این طائفه علیه الرحمت احتجاب است

از حق به خلق یعنی همه خلق بپند و حق را من کل الوجود غیر داند و جمع مشابه حق است بخلق  
و این مرتبه فناء سالک است چه تا زمانیکه هستی سالک بر جلے باشد شهود حق بے خلق نیست +  
و جمع الجمع اتم و اعلی از مقام جمع بود و این مرتبه فناء الفناء است - چه جمع شهود اشیاء است  
بخدا تعالی تبریح از حیل و ثبوت خود مگر بخدا و جمع الجمع استهلاک کلی و فناء عا سوی الله است و هو  
مَرْتَبَةُ الْاَحْدِيَّةِ + و تفرقه بعد از جمع شهود وحدت در کثرت و شهود کثرت در وحدت است و این مقام  
بقا بالله است و این مرتبه فرق بعد الجمع را فرق ثانوی و صحو بعد المحو نیز می گویند چه بعد از وحدت صرف  
که جمع و محو است بمقام فرق و صحو تنزل نمود - این اعلی از مقامی کامل را نیست چه هر شئی چنانچه  
هستست می بیند و داند و نزد این کامل وحدت آئینه کثرت است و کثرت آئینه وحدت و  
صاحب این مقام چنانچه بر ویت کثرت محبوب از وحدت حقیقی نمی شود بر ویت وحدت نیز محبوب  
از کثرت نمی گردد و همین مقام را مقام دعوت و ارشاد می فرمایند - پس چون سالک کامل السیر بمقام  
فرق بعد الجمع برسد چنان باشد که با وجود آنکه همه حق داند و حق بیند - چنان ممکن باشد که در حق خلق  
بیند و در خلق حق بیند و حق با هم بیند و هیچ ازاں حالات مانع و حاجب می از حق بینی نه  
شود - این مقام افضل و اکمل است از مقام جمع زیرا که درین حالت حق را در مرتبه احدیت داند  
او در مظاہر نیز می شناسد - پس وحدت در عین کثرت می بیند و کثرت در عین وحدت می یابد  
نیز لے عزیز حکمت در تفرقه بعد الجمع عند المحققین رَضَوُا اللّٰهُ عَلَيْهِمْ اَجْمَعِينَ اَکْثَرُ -  
چنانچه صاحب مصباح الهدایت ترجمه عوارف فرموده که برگاه حق سبحانه بذات متجلی شود ذات و صفات  
و افعال خلق در آن مستتر گردد و حکیم مطلق از جهت مصلحت عالم حکمت و توسیع آثار رحمت بر خواص  
حضرت خود بقایا صفات نفوس که منشاء استتار اند باقی گذارد تا رحمتی بود - هم در حق ایشان و هم در حق  
دیگران همه در حق ایشان تا بمصارح نفوس قیام نمایند و بقایا آن درجات قرب حاصل کنند و اما  
در حق دیگران تا در عین فنا و بجز جمع تلاشی و مستغرق نشوند - وجود ایشان سبب انقاع دیگران  
گردد و بدین معنی شیخ رحمه الله علیه تشریح کرده است و گفته و الْحَقُّ ابْقَى عَلَى الْخَوَاصِّ مَوْضِعَ الْاِسْتِسَارِ  
رَحْمَةً مِنْهُمْ وَلِيُخَيِّرَهُمْ فَاِمَّا لَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ اِلَى مَصَالِحِ النَّفْسِ وَاِمَّا يَفِرُّهُمْ لِاَنَّهُ  
لَوْلَا مَوْضِعُ الْاِسْتِسَارِ لَمْ يَنْفَعِ لَهُمْ الْاِسْتِسَارُ اِنَّهُمْ فِي جَمْعِ الْجَمْعِ - و بعضی علماء صاحب گفته اند که استغفار

رسول علیہ السلام طلب این ستر بود تا مستغرق عین شهود نہ گردد و برابطہ وجود بشریت مردم از مشفق شوند و حق تعالی بجنسیت نفس رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بر امت منت نہاد۔ چنانچہ فرمود لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ ۝ اَمَّا رُتَابِ قُرْبٍ صَاحِبِ تَحْفَةِ الْمُرْسَلَةِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَيَايِدُ  
 اِنَّ الْقُرْبَ قُرْبَانِ قُرْبِ التَّوَابِلِ وَ قُرْبِ الْفَرَاغِ -

اَمَّا قُرْبِ التَّوَابِلِ فَهُوَ زَوَالُ صِفَاتِ الْبَشَرِيَّةِ وَظُهُورُ صِفَاتِهِ تَعَالَى عَمَّا يَنْبَغِي وَبَيِّنَاتٍ  
 بِاِذْنِهِ تَعَالَى وَكَيْفَ وَ يُبَصِّرُ مِنْ جَمِيعِ جِدِّهِ لَا مِنْ الْأُذُنِ فَالْعَيْنُ فَقَطْ - وَكَيْفَ الْيَسْمَعُ  
 الْمُسْتَوْعَاتِ مِنْ أَعْيُنٍ وَعَلَى هَذَا الْبَقِيَّةِ مِنْ وَهْدِ الْمَعْنَى فَيَا عِصْفَاتِ فِي صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى  
 وَهُوَ تَمَرُّهُ التَّوَابِلِ وَ اَمَّا الْقُرْبِ الْفَرَاغِ فَهُوَ نَسَاءُ الْعَبْدِ بِالْكَلِمَةِ عَنْ شُحُورِ جَمِيعِ  
 الْمَوْجُودَاتِ حَتَّى عَنْ نَفْسِهِ اَيْضًا بَحِثْ لَمْ يَبْقَ فِي نَظَرِهِ إِلَّا وَجُودُ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى  
 هَذَا الْمَعْنَى فَيَا عِصْفَاتِ فِي اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ تَمَرُّهُ الْفَرَاغِ -

پس قُرْبِ تَوَابِلِ آنست کہ صفات بشریت زایل شوند و اوصاف الہیہ حاصل گردند۔ درین مرتبہ  
 بندہ فاعل و خدا آله گردد چنانچہ در بخاری شریف حدیث قدسی دارد اَسْتَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَمْلِكُ الْعَبْدُ يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالتَّوَابِلِ حَتَّى أَحْبَبْتُهُ فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ  
 تَمَعْتُهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ - الخ

و قُرْبِ الْفَرَاغِ آنکہ انسان در حق چنان فانی شود کہ سوئے ذات متبقی در نظر او متبقی باقی نہاند۔  
 درین مرتبہ خدا فاعل و بندہ آله او باشد چنانکہ در حدیث شریف اُسْتُد - اِنَّ الْحَقَّ يَنْطَلِقُ عَلَى  
 لِسَانِ مُحَمَّدٍ - نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرموده اِنَّ اللَّهَ قَالَ عَلَى لِسَانِ عَبْدِهِ مُحَمَّدٍ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ مُحَمَّدٍ - فَاحْمَدُ  
 لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ کہ بحکم این حدیث شریف ہر غازی بوقت خواندن سَمِعَ اللَّهُ مِنْ مُحَمَّدٍ بقریب فراتس مشرف است  
 خلود ماند یا نماند۔ لے تخرج ز آب کے جمدانی داری۔ دانی اوئی و گردانی اوئی  
 وَ سَمِعَ اللَّهُ عَلَى حَبِيبِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَتَمَّ - اَللّٰهُ يُؤَدُّ بِكَ قُصُودَ رَسَائِدِ - بِمَرَمَاتِ النَّبِيِّ  
 وَآلِهِ الْاِمْبَادِ - از جانب محمد در لیسان سلام و اللہ عا +

بخدمت جناب شہاء صاحب بقدر شوق السلام۔ بر خود راں راہنی خوشی اند۔ و عارفانند  
 زیادہ و عا۔ ولم به شوق ملاقات۔ مے طہید مردم۔ مگر بہ سابقہ علم یہ توار کردن -  
 بوش زہر فراقم اگر گوید یار۔ غلام شرط محبت بود ہمان کردن -  
 مودہ دار و ملان المبارک -



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْمَنَانِ

عزیز القدر عزیز از جان صادق الیقین کامل الایمان طالب المولی عاشق الرحمن حافظ کل محمد سلّم اللہ  
اسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم - بعد دعائے خیریت طرفین و ترقی درجات الی قاب قوسین واصلیٰ صغیر منبر  
آن عزیز باتمیز باد کہ ہر دو نامہ جات کہ نامزد این فقیر ساخته بودند بروقت انتظار رسیدہ نرہت رسا و فرحت افزا  
گردیدند **حَٰزَکُمُ اللَّهُ خَيْرَ الْجَزَاءِ وَ سَلَّمَ مِنْ جَمِيعِ الْوَعْدَا -**

اے عزیز تحقیقات حضرت شیخ اکبر محی الدین ابن عربی رضی اللہ عنہ در بارہ علم غیب آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بجائے نہ خواندہ ام - اما دانم کہ کسے ذرہ را ہم از وجود ذات خالی نداند -

سرور کائنات و فخر موجودات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم را از صفات ذاتیہ او کہ علم غیب است چگونہ  
متصف نگوید - چنانچہ در قص آدمی فرمودہ **ثُمَّ نَقُولُ فِي الْحَقِّ اِنَّ لَّكَ عِلْمًا وَ حَيٰوةً فَهَؤُلَاءِ اِلٰهِي الْعَالَمِ  
وَ نَقُولُ فِي الْمَلِكِ اِنَّ لَّكَ عِلْمًا وَ حَيٰوةً فَهَؤُلَاءِ اِلٰهِي الْعَالَمِ وَ نَقُولُ فِي الْاِنْسَانِ اِنَّ لَّكَ عِلْمًا وَ  
حَيٰوةً فَهَؤُلَاءِ اِلٰهِي الْعَالَمِ وَ حَقِيقَةُ الْعِلْمِ وَاحِدَةٌ وَ حَقِيقَةُ الْحَيٰوةِ وَاحِدَةٌ وَ نَسَبُهُمَا اِلَى الْعَالَمِ  
وَ اِلٰهِي نَسَبُهُ وَاحِدَةٌ وَ نَقُولُ فِي عِلْمِ الْحَقِّ اِنَّهُ قَدْ يَفْقَهُ فِي عِلْمِ الْاِنْسَانِ اِنَّهُ مُحَدَّثٌ -**

پس علم حق قدیم و علم انسان محدث یا اعتبار حفظ مراتب فرمودہ و الا حقیقت علم واحد است  
و نسبت علم بسوئے عالم ہمہ نسبت واحد است - فافهم - باقی بوقت ملاقات انشاء اللہ آیتور

مصلحت دیگر کہ از مرعوب القلوب در رسالہ رموز الحقیقت دیدہ نوشتہ اند کہ از ابلیس

پرسیدند کہ چرا فرمان نبردی - گفت ہزار ہزار بدو رخ برند کہ چرا دو گفتمی بگذار تا یکی نیز برند کہ چرا  
دو گفتمی - اے عزیز ہذا کہ عارفان فرمودہ اند کہ تا کسے از ابلیس تعلیم گیرد عارف نگہ دد - یعنی در

توحید راسخ بود کہ بغیر خدا سجده نہ کرد - یکی دید و یکی پرسید - اگر چہ آدم صغیر غیر خدا نہ بود بلکہ عین  
مظهر خدا بود اما در حفظ مراتب فرق بود چہ گاہی خدا بندہ نشود - و بندہ خدا نگردد - الحق حق

وَ الْعَبْدُ عَبْدٌ - آری در مقام فناء الفنا بندہ مفقود حق موجود شود - لیکن درین مرتبہ تعین شیطان

ہم پر خیزد فقط ذات حق باقی ماند و درینجا ماجد و مسجود و عابد و معبود یکہ است - پس اگر ابلیس

آدم صغیر را سجده کرے قابل بدوئی گشتہ و این منافی توحید است و شرک عظیم و شرک دغنی است بنص

قطعی - پس ابلیس آدم صغیر را سجده نہ کرد تا بدو رخ شرک نیفتد پس از شرک احتراز نمود و کافر گشت کہ

وَ كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ + ہذا عارفان خود را کافر گویند و شرک نہ گویند - **خَرُّوا كَافِرًا شَقِيمًا مُّرَادًا كَارِئِيَسْتَ**

و عارف فرمودہ کہ کافران برہ عشقیم اگر انصاف است = صد مسلمان تو اے خواجہ و یک کافر ما +

اما چونکہ اصل ابلیس از نار بود؟ نار عشق کہ الْعَشَقُ نارُ وصف اوست۔ لہذا اورا بعلت وہبانہ دیگر کہ چرا فرمان من بجایا وردی و خلیفہ مرا سجدہ نہ کردی بدوزخ اندازند۔ لہذا گفت بگذار تا یکے نیز بدوزخ ببرند کہ چرا دو گفتی اما بدانکہ دوزخ از نار عشق ہے ترسد چہ مسلم است کہ دوزخ را بنار کبری کہ نار اشتیاق است عذاب دہند۔ و دریں شک نیست کہ شیطان عاشق دُوالجلال است کہ بوجہ غیرت بحر معشوق بدیگرے نہ داخت یعنی آدم را سجدہ نہ کرد و کافر حقیقی گشت و در میدان عشق رسوائی قبول کرد و طوق لعنت دوست بگون کشید۔ و از فوج ملائک ممتاز شد۔ زیرا کہ معلم ملائک بود و حقیقت ذات را می شناخت۔ چہ بقولہ تعالیٰ مَا خَلَقْتُ الْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُنِي أَمَّا الْإِنْسُ فَكَانَ مُتَعَدِّيًا۔ جن والنس را معرفت ذات ثابت است۔ و ابلیس جنے بود و استعداء عرفان ذات حق اورا حاصل بود و بمقام استغراق فی التوحید اصل و در توحید مقامی است کہ چون آفتاب توحید بر آسمان قلب عارف بکمال اشتراق لامع گرود در آں دم سجود حرام شود بلکہ شرک گردد کہ الْعِبَادَةُ يَدْرَأُهَا رَسُولُ اللَّهِ الْكَافِرُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ۔ فرمان غوث الاعظم پاک علیہ الرحمۃ والرضوان است پس ابا و استکبار و کفر ابلیس بدیں وجہ بود کہ نوشتم شد۔ اے عزیز عشاق در آتش اشتیاق چندان سوخته شوند کہ نام و نشان ایشان بچرخ نہماند فقط ذات معشوق باقی ماند۔

مجموعہ معشوق است و عاشق پرده — زندہ معشوق است و عاشق مُردہ —

سیر نیست و دیگر کہ بوقت ملاقات گفته خواهد شد۔ والسلام — بخدمت میاں صاحب و مجدد درویشان و عزیزاں و اندرون خانہ از حد دعا۔ عرس مبارک بھی قریب ہے آپ آنے کو تیار ہونگے۔ وعدہ و صلی چوں شود نزدیک۔ آتش شوق تیز تر گردد۔

۷۸۶

عزیز القدر عزیز از جان محب پروردگار عاشق سبحان میرے پیائے عطا محمد سلیم اللہ الرحمن اسلام علیکم وعلیٰ من لکم — بعد دعاے خیریت و انتقلے غیریت و حصول مراد و حصول بمقام اتحاد و توفیق فنا و تحقیق بقا واضح ضمیر آن یاربے نظیر باد۔ کہ آپ کا خط محبت منط مل کر کاشف حالات ہوا۔ آپ کے اشعار متانہ وار پڑھ کر دل میں سرور آنکھوں میں نور رُوح میں خوشی اور جان میں حضور پیدا ہوا۔ الہی خمخانہ وحدت کا ساقی آپ کو جام وحدت سے شراب باقی اتنا پلائے کہ نہ ساقی ہے نہ شراب نہ بادہ نہ خراب نہ چنگ نہ رباب نہ گناہ نہ ثواب نہ حساب نہ کتاب نہ عتاب نہ خطاب نہ جنت نہ عذاب نہ پردہ نہ حجاب۔ هَذَا كَيْفِي عَجَاب۔ وَاللّٰهُ اعْلَم



بِالصَّوَابِ وَالْيَدِ الْمُرْتَجِحِ وَالْمَتَابِ -

اے عزیز یار عین یعین ہے - اور دلبر و برون پھر کس کی تلاش اور کیسی جستجو - جب ذات عین صفات ہے اور صفات عین ذات تو کس کی نفی اور کیسا اثبات - شاد باش کہ چہرہ مقصود نہ گاہے اور ہر حقیقت ناش - صرف وہم کا حجاب ہے - ورنہ آفتاب حقیقت بلال نقاب ہے - قطعہ ہستی کو دریائے وحدت میں ملا کہ تو مجھ امرار ہے - اور ذرہ وجود کو خورشید حقیقت میں گم کر کہ تو نور الانوار ہے - خود را دریاب کہ عین ذاتی در خود بین کہ مجمع کمالی - در دریائے وجودی و گوہر کان شہودی - رباعی -

اے مطلع انوار الہی کہ توئی - ہے مخزن امرار کہا ہی کہ توئی

چون ذات تو جمع کمال است - از خود بطلب ہر آنچه خواہی کہ توئی

اے عزیز - اَلرَّضَاءُ بِالْقَضَاءِ بَابُ اللّٰهِ الْحَظِيمِ - رضا بالقضاء اللہ تعالیٰ کا دروازہ ہے - بہر حال شکر گزار ہونا خاصان الہی کا شیوہ ہے - نسبت وحدت کی ہمیشگی تمام اشغال سے افضل ہے - ایک گھڑی کا فکر دو جہان کی عبودت سے بہتر ہے - پاس انفاس کا رِجق شناس اور نفی اثبات شغل اہل ذات ہے - یار عین یعین ہے - اللّٰهُ وَلَا سِوَاهُ وَالسَّلَام -

سارک باد کہ روح شاد است - و خانہ دل آباد - رَبِّ الْعِبَادِ زود بمنزل مقصود رسا ناد

محرّمہ النبی و آلہ الامجاد - آمین - اندرون خانہ دعا - ہر خرداں کو پیار -

الراقم - خادم الفقراء غلام محمد بقلم خود - 7/10/40

از جلوانہ - عزیز القدر عزیز از جان میان عطا محمد سلم اللہ الرحمان

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ - بعد دُعائے خیریت طرفین وسعادت داریں واضح ضمیر منیر باد کہ محبت نامہ رسیدہ کا شیف حالات گردید - نوشتہ بودند کہ مرا حاقید کردہ - عزیز من قید نہ کردہ ام بلکہ تعلیم آزادی دادہ ام - اما رمز آن نہ فہمیدہ مصلحت در آن دیدم و ترا بر آن حال داشتم - لیکن اگر تو پسند ترا نمی پسندی با سے من پسند ترا ہی پسندم - من نمی خواهم کہ تو تنگ آئی و جنگ آئی - رزق مقسوم است و مدارج معلوم - البتہ مردان خدا کار ہر دو جہاں کردہ اند و تعمیر ہر دو جہاں ساختہ اند و فرمودہ اند - چیست و نیا از خدا غافل بدن - نیست دنیا سیم و زہر فرزند و زن -

اے اگر بردل تو بار است - مر ترا اختیار است - نیز اے عزیز کم ظرفی نیاید کردہ - و اینچنین نامہ کا نیاید نوشتہ - حفظ ادب باید داشت و از راہ ادب قدم بیرون نباید نہاد - کہ

الطَّرِيقَةُ كُلُّهَا آدَابٌ - طریقت سربسرا داب است و همه بزرگیها در آداب است - زیادہ دعا  
خداوند کریم ثرازد و بمنزل بمقصود رساناد و بحر مت النون و القصاد - آمین یا رب العالمین  
و السلام علی رسولہ محمد دالہ اجمعین ط - فقط -

مورخہ ارشوال - الرافی - خادم الفقراء غلام محمد از جلوانہ نقلم خود -

- عزیز الفت عزیزان میان عطا محمد سلیم اللہ الرحمن -

اسلام علیکم و علی من لدنکم - بعد علی خیریت و انتقلت و ہم فیریت و تحقیق وحدت الوجود  
بہضمیر منیر مشہود باد - کہ بزبان درویشان معلوم شد کہ آن عزیز را بوجہ مصروفیت کار بہ کار فرصت  
نمی دہد کہ اینجا بیاید - جان من دوری جسمانی است اما دل کہ جوہر نورانی است ہر دم قریب تر است  
تسکین خاطر دارند - اگر تو نمی توانی من خود غمناہم آمد چہرا کہ با تو وعدہ کردہ ام و مرا وعدہ خود یاد است  
مگر بوجہ تعصیر مکانات بنور فراغتم نیست - انشاء اللہ تعالی عنقریب اگر آن عزیز را فرصت دست  
نداد - من خود آنجا غمناہم آمد کہ چندان بار فرقت نمی توانم کشید - و بدین کاغذ ہذا از عافیت خود اللہ  
و ہند تادل مطمئن گردد و قلب تسکین یابد و روح قرار گیرد -

العزیز حق سبحانہ فرمودہ است کہ اَلَا یَذِکُرُ اللّٰهُ لَطِیْفُ الْقُتُوبِ - یعنی بذکر الہی دل مطمئن گردد  
و چون بیاد دوستان دل اطمینان گیرد معلوم شد کہ ہم ذکر الہی است - پس یاد احباب ذکر رب  
الارباب است - دل چاہتا ہے قدرت صانع پر ہوں نثار - تجھ کو بیٹھا کے سامنے یاد خدا کروں  
لے عزیز آنرا کہ مے جوئی خود اوئی - و آنرا کہ مے خوانی خود آئی - باعث یکی و دوئی خود توئی -

ہوشیاری و مستی خود ہستی - در خودی و خدائی خود آئی - پس خود را بین و خدا را دریاب کہ نزد عارفان  
این است راہ صحاب - لے عزیز خیال دوست مغربہ پوست - محبت یا نور الانوار - عشق حقیق  
اعلیٰ تصیب - توبہ عین محبہ عاشق خود مشوق - ذرۃ آفتاب قطرۃ بحر ناب - خود نور خود  
حجاب - لے شئی عجاب - شاہد مہمود در آغوش باد بحر مت النون و آلہ الہجاء -

الہی میوہ لعل مراد کہ اتحاد حقیقی است در دامن ہمت - یا بحر مت النون و القصاد  
اندوز خانہ آرمین دہا - بر خور داران را بر بوسہ شفقت و ہمت -

الرافی خادم الفقراء غلام محمد نقلم خود از جلوانہ -

حق طبع صورت درویش ہیں - رو - خدا چشم دل جلیں ہیں



عزیز القدر عزیز از جهان میاں عطا محمد سلم الله الرحمن

السلام علیکم ورحمة الله - بعد دعائے حصول مقصود و شہود وجود حق الموجود و تحقیق مراتب احد  
الوجود و انفع ضمیر منیر آن یارب نصیر باد -

اے عزیز مطمئن باشند کہ ما بفضلہ تعالیٰ بخریت تمام علی الدوام ہر صبح و شام شکر یہ ذوالجلال  
والاکرام امانت خودہ زیادتی انعام حاصل سے کنیم کہ حق سبحانہ فرمودہ است لکن شکرکم لازماً و کلم  
عزیزان را ہم باید کہ پیوستہ بشکر الہی مشغول باشند تا توفیق خداوندی رفیق آن شفیق گردد و کاروان  
شوق و عشق و محبت عزیزان زود بمنزل مقصود رسد بحکم و کرم

جان من ہمت عالی دارند و دل از ما سوی اللہ خالی دارند - صحن دل بجاروب لا الہ بروب  
تا در سراپردہ الا اللہ رسی - و بدست محبت و ربیکہ وحدت بکوب تا جرعه جام حقیقت چشی -  
دل بدست آر و خود را بخدا سیار - رضا بقضا از ہمہ مراتب فوق است - این را حاصل کن -  
گر ترا شوق است - در مقام استقامت بر خیز و از کرامت بہ پرہیز - خود را فانی شمار و حق  
را باقی پندار - تا مرتبہ فنا و بقا محقق نشود این را گذار -

الہی ما را توفیق عمل عطا فرما - در عمل اخلاص نصیب کن - و از قال بحال برساں و از حال  
بمقام وصال خود مشرف گردان بحرمتہ البنی و آلہ اکرام اذوالجلال والاکرام کہ انعم خانہ دعا -  
بر خود اراں را عمود از باد - فقط الراقم خادم الفقرا غلام محمد بقلم خود -

- بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَامِدًا وَ مُصَلِّيًا -

عزیز القدر عزیز از جان میرے پیارے میاں عطا محمد سلم الله الرحمن

اسلام علیکم ورحمة الله وبرکاتہ - بعد دعائے امن و امان و زیادتی ایمان و ترقی عرفان  
و حصول یقین و وصول بمقام قاب قوسین و جوب والامکان و اتصاف بصفات ذات کل  
یوم تصور کنان - و انفع ضمیر منیر آن جان جانان باد سہ

درید از خرمی بر جسم جامہ  
برائے درد دل دای و داسہ  
کہ بر علم جگرہ ہم نہادی  
ز ماہ شمس لہ کردم نظارہ  
مادرش بود از زلف معبر  
سیاہی ۱۲ -

رسمی آن نامہ مشکین شامہ  
پہ جامہ فرستادی نصرت  
عجب در کار حکمت اوستادی  
دلم بود از غراقت پارہ پارہ  
بیاضش داد یاد از روئے انور  
سفیدی کاغذ ۱۳

الف چون سرو از قامت خردار  
زمیمش غنچه پوشش نموده  
نموده گوهر دندان ز ریش  
غرض هر حرف از حسن نموده

ز لاش طره خردار بکشد  
ز نوش شاد قوسین بوده  
ستوده صداد چشم ز ریش  
بفصیلش توان گفتن چگونگی

هر دو ابرو

ز الطاف تو هست امید داری  
که از یادم همیشه شاد داری

الهی زود بمنزل مقصود رساناد بجرمۃ النبی و آلہ الامجاد و الصلوة و السلام علی خیر الانام و  
والہم اکرام و اصحاب العظام الی یوم القیام کی - خادم الفقراء غلام محمد از جلوانه بقلم خود ۱۹۲۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ه حَامِدًا وَ مُصَلِّيًا

ای رخ تو قیله اهل نظر  
چشم تو یخانه متان عشق  
زلف تو حلقه برائے صید جان  
از برائے عاشقان بانیاز  
چهره ات آئینه وجه الہی  
لے در یکتائے بحر کم یزل  
آہوئے دشت ہویت خود توئی  
جسم را بگذار و از جان در گذر  
جان تو سیرغ قاف قریب است  
طائر قدسی بیابا لا بیر  
بر فراز لامکان پرواز کن  
سرمه ادھی شغوا ز جان خویش  
کے جدا گشتی چرا جوئی وصال  
تو ز وہم خویشی لا حاصلی  
وہم غیریت بلکہ کن نفی  
بلکہ استغنا غنا نہ ہم  
الا اللہ ۱۲

تو ر حق از رے خوب جلوه گر  
جرعه نوش جام تو زندان عشق  
ایرے تو با مژہ تیر و کان  
طاق ابروئے تو محراب نماز  
گوهر گنجینہ شاد منشی  
خود توئی استاد اسرار ازل  
بہر حکمت قید و دام دوئی  
ای چشم عاشقان محبوب تر  
شاہ باز آشیان وقت است  
از سر عرش معلی فوق تر  
سیر او ادئے زیر آغاز کن  
خود توئی ای جان من جان خویش  
ای کمال حسن ذات ذوالجلال  
ورنہ با جانان بجانان واصلی  
تا شود لاہم در الا محضفی -  
چون نفی اثبات ہم گرد و عدم

باسمیه

الا اللہ ۱۲



کاندرا نجا نیکه غیر انداخت نیست  
 معنی خاص نفی اثبات دان  
 عارف مولی چه عمده گفته است  
 کن بدیگونه تصور دم بدم  
 تانه مانی تو و جمله او شوی  
 مست گشته جان جمله عارفان  
 بایزید آن بادشاه و دجهاں  
 گفت عطار شب هر دو سحر  
 از انا الحق شاه منصور ولی  
 روانا الحق زن که عین حق تویی  
 خود تویی ائینه ذات خدا  
 خود تویی گنجینه علم و شهود  
 باده جام محبت نوش کن  
 چشم دل بکش جمال یارین  
 نیست پوشیده رخ دلدار تو  
 رنگ دل از صیقل لای پاک کن  
 تا تویی که یا گردد یار تو  
 تو باش اصل کمال نیست و بس  
 هر که او از خویش بیزار گشت  
 هر چه بینی در حقیقت جمله او  
 دوست پیدا و نهان و آشکار  
 هر چه آید در نظر از خیر و شر  
 چند در کثرت غائی خویش را  
 آشنا شو آنچنان از یار خویش  
 ای که گشتی واقف از امر عشق

از شنوی بوی شاه قنبر علی را بوی

حاجت ذکر نفی اثبات نیست  
 من نیم خود دوست در جسم روان  
 در این معنی چه نیکو سفته است  
 من نیم یار است از سر تا قدم  
 شاهد ما انا الا هو شوی  
 از من اتی انا لغیره زناں  
 میزد کلبانک سجائی آسان  
 من خدایم من خدیم من خدا  
 گفت من عین خدایم تو علی  
 در دو عالم واحد مطلق تویی  
 مظهر نور جمال کبریا  
 ای کلید گنج اسرار وجود  
 این کلام تو علی را گوش کن  
 هر طرف هر سو رخ دلدار یی  
 لبیک این نقصست در ابصار تو  
 سینه با تیغ محبت چاک کن  
 چون نباشی یار باشد یار تو  
 تو دروگه شو صبا نیست و بس  
 بیشک آن کس محرم اسرار گشت  
 شمع کل پروانه بلبل هم از دست  
 جلوه پاک دوست در هر شیئی انکار  
 جمله ذات حق بود ای پیغمبر  
 یک نماں در خانه وحدت بیا  
 تا که خود را گم کنی از کار خویش  
 نه قدم مردانه اندر کار عشق

جان ۱۲

ترغیبی بولیں والدین علیہ الرحمۃ

برتر عاشق نہد صد تاج حسن  
ہم توئی معشوق عاشق نیست شک  
انتخاب مثنوی بو علی  
چہرہ مقصود بینی والسلام

عشق چوں جبرائیل در معراج حسن  
عاشق و معشوق گرد ہر دو یک  
سُدر رقم بہر تو با خط جلی  
تا دین آئینہ خبیر الکلام

از جانب حافظ صاحب و مبیان نظام الدین و مجتہد در ویشاں بصد شوق اسلام علیکم رحمۃ اللہ  
آہی زود بمنزل مقصود رساناد بحرمتہ النبی و آلہ الامجاد - زیادہ دعا فقط -

الراقم - خادم الفقراء غلام محمد بقلم خود - از جلوانہ - مورخہ ۲۳ صفر

در

عزیز القدر عزیز از جان میرے پیارے عطا محمد سلم اللہ الرحمن

السلام علیکم ورحمت اللہ وبرکاتہ - بعد دعائی خیریت طرفین سعادت دارین و ترقی درجات  
و شوق ملاقات کے واضح ہو کہ خط آپ کامل کر کاشف حالات مندرجہ ہوا - آپ نے لکھا ہے  
کہ دنیا کے کام میں مصروف ہونا میرے لئے محال ہے - عزیز من جس کام کا نتیجہ حصول مراتب  
اظروی بلکہ رضائے خداوندی ہو وہ کار دنیا نہیں بلکہ کار خدا ہے - کیونکہ جس تعلیم خاص کی بنا پر آپ  
کو کار سرکار میں لگایا گیا ہے - اُس کا نام طاعت الہی ہے نہ کہ دنیا کا کام - باقی رہی افسران بالا کی بخشش  
وغیرہ سو مرضیات الہی میں اہل دنیا کی تکالیف و ایذا کا برداشت کرنا مردانِ خدا ہی کا فرض منصبی ہے  
لہذا آپ کا مشغول موجودہ سے اعراض کم ظرفی اور بے حوصلگی کی وجہ سے ہے -

ہاں اگر آپ کا ذوق علم اس کے علاوہ شہادت ہے اور دل کی طرف سے یعنی الہام الہی کی  
رو سے ممانعت ہو تو بصد خوشی وہ بات تحریر کریں میرے خیال میں تو یہی امر مستحسن معلوم ہوتا  
ہے - کیونکہ اس میں کسب حلال توکل مسنون - توفیق سخاوت - نفع مخلوق خدمت والدین اور ہماری  
رضامندی موجود ہے - اور یہ ہمارا خیال منشائے ایزدی کے عین مطابق ہے - آئینہ جو آپ کو منظور ہو -

یہ پیرا لادہ نہیں ہے کہ آپ سرسبز تکلیف ہی اٹھا لیں - بدین کا غذا اپنی خیر و عافیت سے جلد اطلاع دیں  
بمخورداران کو از حد پیار - اندرون خانہ از حد دعا - درویشوں کو از حد دعا - آہی زود بمنزل مقصود رساناد  
بحرمتہ النبی و آلہ الامجاد - زیادہ دعا - فقط -

(الراقم - خادم الفقراء غلام محمد بقلم خود - از جلوانہ)

مورخہ ۳۰ محرم الحرام -



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مُحَمَّدٌ وَفَضَّلِي عَلَى رَسُولِ الْكَرِيمِ

عزیزِ اقدار عزیزِ ازجان عاشقِ صادق طائبِ سبحان صادقِ یقین کامل الایمان عطا محمد سَلَامُ اللہ الرحمن  
سَلَامٌ عَلَیْكَ سَلَامٌ عَلَیْكَ = دُوحِی فِدَا کَمُ وَقِلْبِی لَدَیْکَ

بعدِ علی ترقی درجاتِ اقصی الغایات و حصولِ مرتبہ فناء فی الذات و انصاف بالصفات العالیات  
و تخلُّق بالاخلاق حضرت خلاق فی الحیات و بعد الممات واضح ضمیر میران مریدِ سعید جامع الحسنات باد  
اے عزیزِ عالم جسم است و تو جانی نے نے بلکہ جانِ جانی -

روحِ عالمِ توئی کہ انسانِ مکرم استی = خلیفہِ اعظمِ توئی کہ خلاصہِ آدم استی

خود را بین کہ شاید جانی شاد بہ نشیں کہ عینِ جانی

بیت - گر بدیں حسنِ جلوہ فرمائی - اہل دیدہ شوند سودائی  
از پردہ بُروں آکہ دیدگان فرس راہ تواند - زلفِ مشکین بکشا کہ ہمہ شتاقِ جلوہ نگاہ تواند  
اے آفتابِ حقیقت کہ در غلبہ ظہور خود سائر و مشوئی -

مے ماہتابِ کمالیت کہ در جلوہ نور خود ناظر و منظوری

شد نہاں در خلوتِ جان تو کدیا ہوئے تو - بہستِ عمارِ رخس آئینہ زانوئے تو -

یعنی در خود میں کہ آئینہ ذاتِ رحمانِ توئی و با خود نشین کہ جلوہ حسنِ جاناں توئی - سرِ خود را زمینِ شنو  
کہ محرمِ رازِ تو ام - سوزِ عشقِ از من بگو کہ کشتہ نازِ تو ام - غزل

اے طائرِ محبت در نفسِ یارِ جانی - مے بلبِ حقیقت در عینِ گلستانی

سیمرغِ اوجِ عزتِ طاووسِ با عظمت - عنقلے قافِ قرینِ شہبازِ لامکانی

مہرِ سپہرِ حکمتِ ماہِ منیرِ قدرت - اے دُرِ بحرِ وحدتِ کاندھِ صندِ نہانی

تو ذاتِ ذوالجلالی موصوفِ بالکمالی - موجودِ لایزالِ مقصودِ کن فکالی

بے نام و بے نشانی بے دہم بے غمانی - در خلق مے نہ گنجی در قیدِ مے نہ مانی

تو نورِ ذاتِ پاکِ اے جسمِ آبِ خفاکی - بہرِ چہ سینہ چاکِ خودِ یارِ دِلستانی

آں ماہِ را کہ جوئی مہرِ ابدِ یقینِ کراوئی - و آں شاہِ را کہ خوانی مے میں کہ عینِ آنی

اے جلوہ حقیقتِ رنگِ مجازِ دانسی - مے نورِ ذاتِ وحدتِ ظاہرِ مجملہ شانی

شاہِ نشاہِ وجودِ مہر و ماہِ شہودی - تو کے غلامِ بودی سلطانِ دوجہانی

یعنی از من بگو کہ کشتہ نازِ تو ام

علانی محفود نورِ جانی است

این است تعلیم علم مَنْ عَرَفَ — اگر بدانی نیستی عز و شرف  
 اللہ لبس باقی ہو جس الہی عاقبت محمود باد بحر متہ النور والصداد - نقط  
 الرام - خادم الفقراء غلام محمد از جلوانہ بقلم خود - بروز الثار - ۱۳۸۸

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَامِدًا وَمُصَلِّيًا

عزیز القدر عزیز الزمان صادق البقین کامل الایمان راحت دل نور چشمان عطا محمد دام ذوقہ و شوقہ بجزا باللہ الرحمن  
 السلام علیکم وعلیٰ من لدیکم - بعد دعائے خیریت بجان و ایمان و ترقی در ایقان و عسقران و تحصیل علوم  
 و حقائق القرآن و تکمیل مراتب و جوب و اللامکان واضح ضمیر نیر آں عزیز با تمیز باد کہ در مراقبہ وحدت الوجود  
 پیوستہ مشغول باشند کہ مقصود کلی دریں است و معنی لا اله الا الله ہمیشہ در دجیان سازند کہ مشغول  
 عارفان ہمیں است - لے عزیز حق سبحانہ خود بخود فرمودہ است مَا خَلَقْتُ هَذَا بَاطِلًا -

یعنی هیچ باطل نیست ہمہ حق است - پس حق لا چشم حق بے باید دید و خود را عین حق میباید فهمید  
 چه عارفان فرمودہ اند لَا يَرَى اللَّهَ إِلَّا اللَّهُ - یعنی خدا را جز خدا نہ بیند زیرا کہ -  
 مصرعہ " بخدا غیر خدا در دو جہاں چیزے نیست " لے عزیز قلب تو روضہ ربانی است و جان تو  
 جلوه سبحانی - ایات چندے نگارم تا مبرہ حقیقت خود دانی -

تظلم - لم یجد دود گشت بر وجه کمال  
 رؤے تو آئینہ ذات جلی است  
 منظر نور جمال حق توئی  
 کرد پیدا حق ترا با ہر دود گشت  
 از خلافت حق ترا انکرم داد  
 قبلہ مسجود عالم خود توئی  
 تو زوہم غویشتن بے گانہ  
 خود تو مولائی و ہم جوئے رب  
 مست حق از شراب جام ہو  
 آہوئے دشت ہویت خود توئی  
 رؤے تو شد مطلع الوار دود گشت

صیقل مرات وجہ ذوالجلال  
 حسن حق از چہرہ تو منجلی است  
 جلوہ گاہ شاہد مطلق توئی  
 نقش تو بر صورت اللہ لبست  
 خلعت فی احسن تقویم داد  
 شاہد مقصود آدم خود توئی  
 ورنہ لے جان پدر جنانہ  
 عین دریائی دہم شرم عجب  
 بازے پرسی ز ما یغیرام ہو  
 ماہی بحر حقیقت خود توئی  
 جان پاکت بخزن اسرار اوست

لا  
 ان الله خلق خلقا  
 على صورته  
 ان الله خلق الانسان في احسن تقويم  
 ۱۲

لا  
 خلق الله  
 خلقا  
 على  
 صورته  
 ۱۳



شاہد مقصود داری در اخیل  
چندیند این ناہائے عاشقان  
عارفان را کہ درین معنی شکست  
عین محمود است در معنی ایاز  
خود تماشا خود تماشا شائی شدہ  
اے فدائے ناز تو صد جان من  
مہر بریدہ گوئے چو گمانت شوم  
آفرین بر حسن تو صد آفرین

اے در کینتے بحر کم یزل  
خود توئی سداً ان خوبان جہاں  
عاشق و معشوق ہر معنی یکے است  
شد حقیقت جلوہ گر اندر مجاز  
شاہد امروز ہر جانی شدہ  
مرحبا اے جلوہ جانان من  
صد ہزاراں بار قربانت شوم  
گرد تو گردم کہ بہستی نازین

الہی زود بمنزل مقصود رسانا و بحر ممتہ البقی و اکمل الامجاد۔ میاں نظام الدین را از من سلام  
رسانید۔ طالبان حق را دُعائے ترقی و درجات۔ اندرون خانہ از حد دعوات۔ بہ خورد اراں را  
بر مہر بوسہ دینند۔ از جانب درویشان بصد شوق السلام علیکم۔ فقط  
الراحم خادم الفقراء غلام محمد شہید از جلوانہ بقلم خود ۲۹۰۲۰۲۸

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِہ حَامِدًا وَمُصَنِّیًا۔

دین تو آزدوئے جان من  
آشیاں سازم میان کوئے تو  
آب گر باشم بشویم خاک۔ یا  
نار گر باشم بسوزم غمیر یار  
طاق ابروئے تو سجدا گاہ من  
وہ ات اے بہر نور لم یزل  
خویش را در پائے تو سازم منتار  
نقش نعلین تو با شد بہ ازاں  
مستمت از کمترین بند گاہ  
من غلام حسن آن دلبر شوم  
آفرین صد آفرین صد آفرین

اے مرغ تو قبلہ ایمان من  
گر شوم مرنے بہ تیرم سوئے تو  
ور بوم بای وزم سوئے شما  
ابر گر باشم بگریم نار زار  
باشدار باشم ہلال اے ماہ من  
گریم از خورشید باشم فی المثل  
لعل و گوہ گر شوم من در شمار  
گر شوم من افسر و تاج شہاں  
ور شوم سلطان اقلیم جہاں  
خسرو خوبان عالم گر شوم  
بر کمال حسن تو اے نازین

ہم خدا آرنی گوید مرصرا  
 طور و موسی و جہاں سوز تمام  
 مرصباے صد مرصبا صد مرصبا  
 مرصباے عالم لوح و قلم  
 مرصباے عارف امتی خطاب  
 مرصباے بلیں باغ نہان  
 مرصباے ماہ نغمہ تابان من  
 مرصباے یار دلربان من  
 مرصباے جان جان جان من  
 داندے دریاں او دیدار نیست  
 مرغ روم کشته تکبیر نیست  
 در مقام عشق غرب و شرق نیست  
 عشق بازی با سگان کوئے تو  
 بچو آتش ہر خس و خاشاک را  
 عشق باشد زندگی کما شقائق  
 در حقیقت عشق ذات کبراست  
 عشق آمد باعث کون و مکان  
 نادل و جانم بسوزد نار عشق  
 تا نماند ذرہ خاک تر  
 من نہ مانم خود تو باشی والسلام

گر شوی با حسن خود جلوه نما  
 ذرہ نور تو گر آفتد ز بام  
 مرصباے نور ذات کبریا  
 مرصباے ملک ملک قدم  
 مرصباے مکنتہ ام الکتاب  
 مرصباے شاہباز لامکان  
 مرصباے خوش گل خنجر من  
 مرصباے خسرو غویان من  
 مرصباے دلبر و جانان من  
 این دل بعلین با بیمار نیست  
 صید جام بستہ زنجیر نیست  
 در محبت امتیاز و فرق نیست  
 مے گنم من در جہاں بر بونے تو  
 عشق مے سوزد پلید و پاک را  
 عشق مے بخشد حیات جاوداں  
 عشق خاصہ انبیاء و اولیاست  
 گر نبوت عشق کے بونے جہاں  
 یا الہی گرم کن ما را عشق  
 بروزان باد محبت بر سرم  
 ہستی من محو تو گرد تمام

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عزیز القدر عزیز از جان میرے پیارے میاں عطا محمد ستار محمد الرحمان - السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ  
 بعد دعائے خیریت طرہ میں و ترقی درجات الی قاب قوسین واضح ضمیر منیر انفریز باتمیز بام۔  
 اے عزیز ہوسہ بمقتلہ ذکر آئینہ دل را صفا باید کرد تا تصفیہ قلب حاصل شود و چہرہ مقصود  
 جلوه نماید پس بزرگیاہست اندر یاد او - یاد او کن یاد او کن یاد او



اے عزیز خلاصہ یاد عشق الہی است۔ و عشق فرط محبت را گویند۔ پس محبت باید ورزید کہ از ہمہ اشغال و اذکار و اوراد و ظالِف بہتر است۔ مَن ہر چہ یا فتم از محبت و محبت شیخ یافتہ۔ دیگر هیچ عمل نہ کردہ ام کہ ترا بلویم بکن۔ باطنی عمل ہمیں محبت است و ظاہر دامن شریعت محکم تر گرد تا کمال باطنی ترقی یابد و مرد بہمت یابد بود کہ عارفان فرمودہ اند۔

بر کفہ جامع شریعت بر کفہ سندان عشق۔ ہر سوسنا کے نذاںد جام و سندان با حق اے عزیز بہ برکت عشق انشاء اللہ تعالیٰ زود بمنزل مقصود خواہی رسید آنچہ گفتہ اند۔

مصرعہ۔۔ یک قدم باشد حرم دوست بس۔ مراد از ہمیں راہ عشق است۔ خدا مارا و شمار عشق و خود نصیب گرداناد۔ مجرتِ النبی وآلہ الامجاد۔ امین و الحمد للہ رب العالمین و الصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد وآلہ اجمعین ط۔ یاران طریقت خصوصاً نظام الدین رازن سلام و دعا رسانند۔

### غزل مولانا روم علیہ الرحمۃ

شہید ناز آن ترکم کہ از ابرو کمان دارد۔ خدنگ از شست آن خود کہ بہر گمان دارد۔  
خوشا عاشق کہ از جاناں رخ مہر و ذہاب بند۔ زیار خویش حیرنم نہ این دارد نہ آن دارد۔  
جمال حسن یوسف را کجا دانند اخوانش۔ زینکار بہ پرس از فہ کہ صد شرح و بیان دارد۔  
چو درس عشق را خوانی کتاب لطف را طے کن۔ کہ اصحاب محبت را ز باندانی زیار دارد۔  
صبا با آن طبیب عشق حال مولوی بر خوان۔ کہ بس عمر لیست بیمارش نہ بہر استاد دارد۔  
الراقم۔ خادم الفقراء غلام محمد قلم خود۔ بیروز اتوار

بالحمد الرحمن

### بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

محب پروگار عاشق سبحان عزیز القدر عزیز از جان میرے پیائے عطا محمد دام دو قند و شوق و عرفانہ بعد تحائف سلام مسنون الاسلام و دعائے ترقی درجات و المقامات الی النہایۃ النہایات و شوق ملاقات آن ذات مکی صفات واضح ضمیمہ باد۔

اے دوست یقین داں کہ ہمہ امت۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ یعنی غیر او موجود نیست۔ پس ہر چہ بینی یکسیت۔ بہر سو کہ مے نگری یار است و ہر جا جلوہ آن نگار است۔ چہ دلچسپانہ و چہ املس شاہ۔ فَإِنَّمَا تَلَوْنَا ثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ۔ خود غنچہ د خود گل و خود رنگ و خود بو۔ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ۔ چہ مومن چہ کافر چہ شقی چہ سعید۔ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ۔ در مسجد

و در سیرت و ربانہ و در حق و حقو معکم ایضا کنتہ چہ عاقل و قزبانہ و دیوانہ و محنون و فی النفس کما افلا  
تبدلہ و ہر توحید مطلق گواہ - لا الہ الا اللہ بر و حدت او شاید - و الیکم الہ واحد -  
قال اللہ تعالیٰ فی شان محمد صلی اللہ علیہ وسلم - قل هو اللہ احد -  
قل هو اللہ وصف احمد دان - و زمیانش و لیک مہم برآر -

لظلم

خود توئی اللہ و اللہ خود توئی	خویش را بشناس بگذار این دوی
خود توئی پنهان و پیدا خود توئی	خود توئی جانان و شنیدا خود توئی
خود توئی قطره و دریا خود توئی	خود توئی بنده و مولا خود توئی
خود توئی معبود و عابد خود توئی	خود توئی مقصود و قاصد خود توئی
خود توئی ادنی و اعلیٰ خود توئی	خود توئی اللہ تعالیٰ خود توئی
خود توئی لے خبر و خوبان من	قبلہ من کعبہ ایمان من
خود توئی لے جان من جانان من	جان جان جان جان جان من
سرور من شاه من سلطان من	عزت من عظمت من شان من
لے مرید ما مراد ما توئی	در حقیقت استاد ما توئی
من ترا ہستم تو مارا باش ماں	تا نہ غیر آید مہیاں دوستاں
ماں بیالے و لبر چیا لاک من	تشنہ باران لست این خاک من
دیدہ من عاشق و دیدار لست	جاں ذریعہ خفجہ خونخوار لست
ماں بیالے و لبر جانی بیا	تا بہ بوسم آن لب لعل ترا
آن لب لعل تو یا قوت من است	قوت لوح من و قوت من است
لے بقریان تو این جان و دلم	نزد ایوان تو بادا منتر لم
من غلام آن سرخ زبیلے تو	جاں فدائے صورت عنکے تو
آنچہ گفتم سر بسر لے جان من	بیر تو لست این ہمہ نے زان من
نیست در جان و وجود جز تو کس	من بے گویم توے کوئی و بس

شاید مقصود در اغوشست باد بجرمۃ النبی و آلہ الامجاد - فقط

الراقم خادم الفقراء غلام محمد از جلوانہ - مورخہ ۵ جمادی الاول -



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مُحَمَّدٌ وَفَضْلِي عَلَى سَائِرِ الْعَالَمِينَ

عزیز القدر عزیز از جان طالب الصادق کامل الایمان عطا محمد ستمم الله الرحمن  
السلام علیکم وعلی من تدیکم - بعد دعائے خیریت حالات فی الحیات و بعد الممات از درگاه  
قاضی الحاجات و مستجیب الدعوات و انصاع برائے آن عاشق ذات جامع الاسماء والصفات باد -  
خیریت نامه رسیده کاشف حالات گردید - نوشته بودند که طبیعت سخت پریشان است جان من  
پریشانی از هر چیست - آیه نذانی که هر که در دنیا زلیست که خندید و گه گریست - نه به خنده بکار رسید  
نه به گریه بیار - این هر دو را بگذارد - از شادی و غمی تجاوز شود از رنج و خوشی برکنار - نه دل بد نیاید نه  
بآخرت بگذارد - کویار بایار خوشتر بود نه باغیار - لے باده پرست ساقی فیاض مست خانه خمار  
کشاده و جام زرنگار پیران باده - یار در کنار نشسته و دراز اغیار لبه - نه از عیش بر آید نه  
از محاسب پاست - پس چرا می نالی و رو بجا که مالی - بر خیز و بیاز آمیز - چشم دل بشاکه  
بهر سو یار است جلوه نما - لے گروه بمرحق آگاه - فَايْتِمَا تَوَلَّوْا فَمَوْجَهَ اللَّهِ - نذر پائے  
ذات و حدت کم - وَهُوَ مَحْكَمٌ اَيْمًا كُنْتُمْ - يَا أَيُّهَا الْعَاشِقُونَ الْمُشْفِقُونَ - وَفِي الْفَسْلِ  
أَفَلَا تَبْصُرُونَ - گفت آندات پاک رب مجید - عَنِّي أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ - قَالَ مَنْ  
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ - الْإِنْسَانُ مِرِّي وَأَنَا سِرُّهُ - مُحَمَّدٌ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامُ عَلَى  
سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَعَلَى آلِهِ الطَّيِّبِينَ وَآصْحَابِهِ الطَّاهِرِينَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ -  
از احوال خیریت خانه و بر خور داران اطلاع دهند تا که تسکین خاطر حاصل شود - زیاده دعا -  
الواقم - خادم الفقرا غلام محمد از جلوانه بقلم خود - مورخه ۲۹ شعبان المبارک  
نور

عزیز القدر عزیز از جان طالب مولی صادق الایمان میان عطا محمد سلمه ربی - السلام علیکم ورحمة الله  
سلام علیک سلام علیک - دُوحی فی اکم وقلبی کدیاک - بعد دعائے جان و ایمان و ترقی یتقان  
و عرفان و حصول ذوق و حقیقت و شوق جانان و محویت در ذات حق و استغرق فی وجود مطلق  
و انصاع باد که خیریت نامه و عیش و نشاط رسیده باعث راحت دل و سرور جان و نور البصار گردید  
لے عزیز هر وقت هر لحظه بر آن به نسبت وحدت مشغول باشند و پیوسته در خیال من نیم او هست  
استغفال دارند - تا شمس احدیت ذات حق از مغرب و نور سادک طلوع نماید و در توبه مسدود گردد یعنی  
عاشق عاص است لے و فارسی بر مفرد اطلاق کنند معنی این شعر یعنی که نوال دحاکم و محافظ شب باشد -

حاجت تو بہ نہ ماند واللہ گویندہ بر خیزو یعنی ذاکر در مذکور محو گردد۔ و قیامت کبریٰ قائم شود و غیر حق باقی نہ ماند و کل شیء صلیک الا وجهہ متحقق گردد تا سلطان ہمزل خود فرماید لیکن اذکلت الیوم و خود بواب گوید کہ اللہ الواحد القہار سے منزل مقصود ہمین است و بس

اے عزیز شیخ نور فرماید۔ قرار در ولیش در بے قراری و عبادت در ولیش از غیر حق بے زاری۔ و خون جگر خوردن بزرگواری و چشم از غیر حق دوختن بر خورداری است۔ سبحان اللہ چہ خوش فرمودہ است صلیلاً۔ فصل بہاراں خوشتر است = دیدن دیدار یاراں خوشتر است

یک زمانہ صحبت بادوستان = بہتر از خلد ہرین دوستان  
دیدہ آن باشد کہ بیندے یار = جاں فدائے صورت زیبانگار  
من غلام عاشقان دلبرم = خاکپائے شان بود تاج سرم  
اے عزیز من شادم تو شاد باشی۔ از دنیا و آخرت آزاد باشی۔ در ہر دو جہان آباد باشی  
عارف بالنون والصاد باسی۔ ایں یارب العالمین

خاک اوباشی و بادشاہی کن۔ آن اوباش و ہرچہ خواہی کن  
اے عزیز ذکر الہی بہ از ہزار بادشاہی۔ یاد اولی از ہمہ اولی یاس انفاس کار حق شناس۔  
نفی اثبات شعل اہل ذات۔ رضا بالقضاء مقام اولیاء۔ کلی مقصود مراقبہ و احیت الوجود  
کجا غیر و کو غیر و کو نقش غیر۔ سوی اللہ واللہ ما فی الوجود  
اے دوست دزد عشق ہم مغالی۔ خود را شناس تا خدا یابی  
شک غیریت ست و ہم دوئی۔ سدا بہت و گرنہ جملہ توئی  
نہیں کن بد بینگو نہ تصور دمبدم۔ من نیم یار ست از سر تا قدم  
الہی زود بمقصود رساناد بمرمتہ النون والصاد۔ بہر جا نیکہ باشی با خدا باشی  
خادم الفقراء غلام محمد از جہانہ قلم خود۔ ۱۰۴۰

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اے تمنائے دل ناشادما۔ آرزو جان با فیر یا دما۔  
چوں جہانشتی زن اے جان مست۔ عشق تو در دل بجای تو نشست  
عشق تو جان من است دین من۔ اے تمنائے دل مسکین من

تو چشمان منی اے نازنین — گاہ در چشماں و گہ در دل نشین  
 رفتہ از چشم سر بھجو غزال — چوں بخواہی رفت از چشم خیال  
 اے تو من از من جدا چوں گشتہ — جان من از تن جدا چوں گشتہ  
 گر بیم بے تو ام معذور دار — تن بغیر از جان نمی گیر و قرار  
 لحظہ لحظہ نماید سال سال — زندہ مانم بامید وصال  
 رفت چوں صبر و قرار از جان من — زود بیا اے یار دلربا جان من  
 جان ربودی و دلم را سوختی — جان من از کہ ستم آموختی  
 و لبر اے شوزمانے دلنواز — جان مرده را بکلمے زندہ ساز  
 جان من آں جان جاناں خود توئی — آنکہ میجوی بجای آں خود توئی  
 شاید مقصود در آغوش است — جملہ دست و پا چشم و گوش تست  
 روح تو یار دست گزیرے زندہ — ہم دل دانا کز ودا سندرہ  
 جملہ اجزائے وجود تست یار — جان من این نکتہ از من یاد دار  
 روز یار دیگران بیزار باش — یار خود شو یار خود بین یار باش  
 مگر ما اوچی نہ گنج در بیان — راز پنهانست از نا محرمان  
 محرم اسرار پنهانم توئی — شاید مقصود اے جانم توئی  
 در دو عالم گو بجز محبوب نیست — راز جز بار ز داناں خوب نیست

مست جام ذوق و وحدت شو غلام

تا جمال یار بینی والسلام

اے عزیز امشب بخواب دیدم کہ جا مہائے خود و شما و حافظ گل محمد و نظام الدین و دیگر جملہ درویش  
 بدست خود میثوم و آں چنان است کہ ہمراہی درویشاں بکنارہ آب رفتیم و گفتم کہ زود کنید  
 و جا مہائے خود بشوئید۔ لیکن ہمہ درنگ کردند و غفلت در زیدند۔ آخر خود در آب فرو رفتیم و جا مہائے  
 درویشاں را بشوئیم چوں فارغ شدیم بگفتم کہ بعض شستن جا مہائے حافظ گل محمد بدولت علم مشرف شتم  
 و بعض جا مہائے فلاں بفلاں نعمت رسیدیم۔ و بعض جا مہائے فلاں فلاں در جنت یافتیم۔

پس این امر بمن محقق شد کہ ہم نعمتہا بطغییل خدمت درویشاں یافتہ ام و چنداں خوشنود شدیم کہ پیشتر  
 در خواب بوقت رسیدن خطاب خطاب "و علیک رحمۃ" خوشنود شدہ بودیم و الحمد للہ رب العالمین

منا منصف



وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ أَجْمَعِينَ ۝ از طرف حملہ درویشان بصد شوق السَّلَامُ عَلَیْکُمْ  
وَرَحْمَةُ اللَّهِ - از خیر و عافیت خود مطلع کنند تا باعث تسکین خاطر مسکین گردد۔ الٰہی زود بمقتضود رساناد بحجۃ  
النبی و آلہ الامجاد - ۱۲/۴۰ - الراقم - خادم الفقراء غلام محمد عفی عنہ از جلوانہ بقلم خود۔

۷۸۶

عزیز از جان عطا محمد سلمکم اللہ الرحمن السَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ  
بعد دعائے خیریت طرفین و ترقی در خجرات الی قَابِ قَوْسَیْنِ واضح باد کہ تحفہ جات مرسلہ یعنی ماہیان  
و فرست کتب و مبلغ پنجاہ روپیہ کہ بخدمت عزیز امیر علی فرستادہ بودند ہر روز جمعہ موصول شدہ۔  
حق سبحانہ بعوض ماہیان غرق در بحر توحید گرداناد و بعوض دینار دیدار بخشند بحجۃ النون و القصاد۔  
ہیشہ بیاد حق مشغول باشند کہ دولت کبری و نعمت عظمی است۔ ہر رگے فرمودہ است۔  
بس بزرگیہا است اندر یاد او = یاد او کن یاد او کن یاد او۔

مرتبہ بلند تر از بس چہ باشد کہ خدا بیستعالی نے فرماید۔ فَادَّكُرُونِي اَذْكُرْكُمْ۔ تو مرا یاد کن من ترا  
یاد کنم۔ نیز اے عزیز پیوستہ در فکر حق تعالی موجود باشند کہ فکر یک ساعت از عبادت عالمیاں افضل تر  
است۔ چنانچہ در حدیث شریف آمدہ است کہ فِكْرُ سَاعَةٍ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ الثَّقَلَيْنِ ط۔ نیز جان من  
مدام بر حمت ذوالجلال و الاکرام امیدوار باشند کہ دامن دار بر رحمت پروردگار عالمیاں است کہ وَاللّٰهُ  
يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ۔ عار نے چہ خوش گفتہ و در سخن سِفۃ است۔  
یک ذرہ عنایت تو اے بندہ نواز = بہتر ز ہزار سالہ تسبیح و نماز۔

نیز دم بہ لحظہ بلحظہ در مراقبہ و وحدت وجود کہ من نیم اوست بصورت من ظاہر شدہ و بشکل عالم  
جلوہ نمودہ مشغول باشند مَعْنٰی لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ کہ لَا مَوْجُودَ اِلَّا اللّٰهُ اُسْت ہر وقت نصب العین  
خود دارند کہ شغل منتہیاں ہمیں است و اصل اصول کمالات دین است۔ خدا کے قلعے ماوشما  
را توفیق عمل و تحقیق حال عطا فرماید بِحَمْدِہٖ وَکَرَمِہٖ وَصَلَّى اللّٰهُ عَلٰی خَیْرِ خَلْقِہٖ وَتَوَیَّرَ عَرِشُہٗ مُحَمَّدٌ وَ  
آلِہٖ وَاصْحَابُہٗ اَجْمَعِیْنَ۔ از جانب درویشان بصد شوق سلام و الدعاء مخلصانہ قبول باد۔

الراقم۔ خادم الفقراء غلام محمد عفی عنہ از جلوانہ بقلم خود ۱۲/۴۰/۲۰

آلہ

مخلصی فی اللہ عزیز از جان عطا محمد ارشدک اللہ تعالی  
السَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَکَاتُہٗ۔ اخلاص نامہ مل کر کاشف ما فیہا ہوا سورہ صود کے آخر میں

جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا (اِنِّیْ مِنْ جَهَنَّمَ الْبَشِّرِیَّةُ) یعنی جہتِ بشریت سے وحی الہی سے پہلے آپ اور آپ کی قوم غیب کی خبروں کو نہ جانتے تھے۔ حالانکہ جہتِ ربوبیت و ولایت سے آپ اور آپ کی امت کے مکمل عارفین ازل سے ابد تک کے اسرارِ الہیہ سے واقف ہیں۔ حتیٰ کہ اس جہتِ ولایت سے تھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جبرائیل علیہ السلام نازل ہوئے تو آپ اُس سے پہلے کلامِ الہی شروع کر دیتے۔ اسلئے فرمان ہوا وَلَا تَجْعَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ یَقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْیُهُ۔ یعنی وحی پوری ہونے سے پہلے قرآن پڑھنے میں جلدی نہ کیجئے۔ کیونکہ یہ مقام نبوت ہے نہ کہ مقام ولایت۔

اور یہ بعینہ ایسا ہے جیسے کہ سورہ قصص میں ہے اِنَّكَ لَا تَهْدِیْ مَنْ اَحْبَبْتَ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ یَهْدِیْ مَنْ یَّشَاءُ یَعْنِیٰ اے حبیبِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم آپ ہدایت نہیں کرتے جسے چاہیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ جسے چاہے ہدایت کرتا ہے۔

اور پھر سورہ شوریٰ میں فرمایا وَ اِنَّكَ لَتَهْدِیْ اِلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِیْمٍ ط یعنی بے شک آپ صراطِ مستقیم کی طرف ہدایت کرتے ہیں۔ پس آیہ اُولى میں آپ سے ہدایت کرنے کی نفی جمعیتِ بشریت سے ہے اور آیت ثانیہ میں آپ کی طرف ہدایت کرنے کا اثبات جمعیتِ ربوبیت سے ہے۔ کیونکہ آپ حق اور خلق کے درمیان برزخ جامع ہیں۔ علیٰ ہذا القیاس جن جن آیات میں آپ سے علمِ غیب کی نفی پائی جاتی ہے وہ جہتِ بشریت سے ہے۔ اور جن آیات میں آپ کے لئے علمِ غیب ثابت ہے۔ وہ آپ کی

جہتِ حقیقت سے ہے۔ فافہم

لھٰذَا کِتَابُ کَشْفِ الْحُجُبِ الْمُسْبِلَةِ شَرْحُ التَّحْفَةِ الْمُرْسَلَةِ اِلٰی النَّبِیِّ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے مصنف حضرت شیخ عبد الرحمن بن شیخ عبد اللہ جمال الدین الشہیر بالسویدی العباسی البغدادی رضی اللہ عنہما شرح الصلوات المشیتہ میں فرماتے ہیں۔ وَهُوَ عَلٰی اللّٰہِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم مِنْ حَیْثُ مَرَّتْ بِہٖ لَا یَعْتَرِبُ عَنْ عِلْمِہٖ مُثَقَّلٌ ذَرَّةً فِی الْاَرْضِ وَلَا فِی السَّمَاءِ وَمِنْ حَیْثُ بَشَرِیَّةٌ کَانَ یَقُولُ اَنْتُمْ اَعْلَمُ بِاُمُورِ دُنْیَاکُمْ (اِلٰی اَنْ قَالَ) فِیصِیْرُ مَجْمَعِ الْبَحْرَیْنِ وَمَطْہَرُ الْعَالَمِیْنَ فَتَرَوْہُ اَیْضًا کَمَا لَیَّ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کَمَا اَنْ عُرِجَ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اِلٰی مَقَامِہٖ الْاَوْحٰی کَمَا لَہٗ۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبہ کی حیثیت زمین و آسمان میں آپ کے علم ایک ذرہ بھی پوشیدہ نہیں ہے۔ اور بشریت کی حیثیت آپ فرما رہے تھے کہ تم اپنے دنیاوی امور کو مجھ سے زیادہ جاننے والے ہو (یہاں تک کہ فرمایا) پس آپ مجھ بحرین اور مطہرِ عالمین ہیں۔ اور آپ کا نزول بھی آپ کے لئے کمال ہے۔ جیسا کہ آپ کا عروج اپنے اصلی مقام کی طرف آپ کا کمال ہے۔

صلی اللہ علیہ وسلم انتہی۔ اور آنحضرت ختمی مرتبت علیہ افضل الصلوٰت واکمل التحیات کا جمیع مالات ختمی و خلقی کا جامع ہونا کتب معتبرہ اہل حقیقت علیہم الرضوان سے اظہر من الشمس عیاں ہے۔ خصوصاً حضرت شیخ الاکبر محمد بن ابی العزیز ابن العربی رضی اللہ عنہ فیہم الحکم اور فتوحات المکیہ میں حضرت انسان کامل صلی اللہ علیہ وسلم کے شان میں فرماتے ہیں۔ **فَهُوَ الْحَقُّ وَهُوَ الْخَلْقُ** اور حضرت عبدالکریم جلی قدس سرہ کتاب انسان کامل میں ارشاد فرماتے ہیں۔ **فَالْإِنْسَانُ الَّذِي هُوَ الْخَلْقُ بِاعْتِبَارِ ظَاهِرِهِ هُوَ الْحَقُّ بِاعْتِبَارِ بَاطِنِهِ** (وَقَالَ) **فَلَمَّا لَمْ يَلَاذُ حَادٍ لِأَدْ صَافٍ الْعُودِيَّةِ كُنَّا بِكَ هُوَ حَادٍ لِأَدْ صَافٍ الرَّبُّ بَيْتَهُ لَأَنَّ اللَّهَ حَقِيقَتُهُ وَهُوَ الْمَرَادُ بِمُجْمَدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا شَيْءَ غَيْرُهُ فَهُوَ الْمُعْتَبَرُ فِي الْمَرْتَبَتَيْنِ وَهُوَ الْمَوْجُودُ فِي مَمْلَكَتَيْنِ فَهُوَ الْحَقُّ وَهُوَ الْخَلْقُ** انتہی و الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی حبیبہ محمد و علی آلہ واصحابہ اجمعین۔ المراقم خادم الفقراء غلام محمد بقلم خود۔ از جلوانہ ۱۵/۱/۵۶

چو ہمدی محمد حیاتِ حلاں کی جانب خطر و نہ کیا گیا ہے۔ ہر وجہ غیریت ہے۔ ہر خورداران کو پیار سب کو از حد دعا ہے خدا حافظ و ناصر و یار باد بحر متہ النبی و آلہ الامجاد۔

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عزیز القدر عزیز ازجان میرے پیارے عطا محمد سَلَّمَ اللہ الرحمن  
السَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَةُ اللہ وَبَرَکَاتُہ۔ بعد دُعائے خیریت و انتفاع غیریت و حصول مقصود و وصول  
مراتب شہود و وجود العزیز و وضع ہو کہ اپنے نفس کے غیب دیکھ لینا کشف کبریٰ میں داخل ہے۔  
خدا جس کو پاک، اور اپنی ذات کے لئے خاص کرنا چاہتا ہے اُسے اپنے عیوب پر مطلع کر کے توبہ خالص  
کی توفیق عطا فرمادیتا ہے۔ مشکل تو یہ ہے کہ عیب عیب نہ دکھائی دے۔ بلکہ ہنر معلوم ہو۔  
لے عزیز جو چیز دوسوہ میں ڈالے وہ گناہ ہے گو بظاہر نیکی ہو۔ جان من حق سبحانہ اپنے نیک بندوں  
کو لغزش کے بعد راہِ راست پر اسلئے لاتا ہے کہ وہ یار سائی کے غرور اور بے خطائی و پیریز گاری کے  
فخر سے محفوظ ہو کر اپنے عجز و انکسار کے باعث اُس کی رُبوبیت کا اقرار کریں۔ لہذا آپ دل کی زمین میں وہم  
کا تھم نہ بُوئیں بلکہ محافطتِ الہی اور توفیقِ خداوندی کا شکریہ ادا کریں۔ تاکہ از دیاد نعمت کا باعث ہو  
لے عزیز کمرِ بہمت باندھ کر میدانِ عشق و محبت میں صدق کے قدموں سے خدا داد قوت کے ساتھ اس  
قدر دوڑیں کہ چوگانِ ارادت سے مراد و صلت کا گیند دائرہ امکان بشریت سے گزار دینے میں سب پر  
سبقت لے جا دیں۔ اور شہانِ دل صدق اور اخلاص کے پیروں سے فضا نے وحدت میں اس قدر پرواز





ہست بہر گشتگان تیغ ناز  
مصحف روئے تو میخوایم ما  
چہرہ زیبائے تو چوں و آلفی است  
ہست یمن گوہر داندان تو  
چشم تو صفاست لے نور نظر  
ابروئے تو باثرہ پیش و لم  
لے زمر تا پائے تو قرآن پاک  
عین حقی در نگاہ عاشقان  
لے صنم غلت گر جاعم توئی  
آہوئے دل بستہ زنجیر تست  
مدتے شد کز غم تو مرده ام  
لے میجائے شہید تیغ ناز  
جلوہ فرما از سر لطف و کرم  
دل خوش از امید ماہیت کرد ام  
ہاں بیالے آرزوئے جان من

علا سورہ یسین ۱۱  
علا سورہ صافات ۱۲

طاق ابروئے تو محراب نماز  
منزل قرآن ہمیں دایم ما  
زلف عنبر سائے تو داللیل است  
معنی کوثر لب خندان تو  
جلوہ رخسار تو بچوں قمر  
ہست جاناں سورہ نوون والقلم  
جان من قربان تو روحی فدائک  
نقش پایت سجدہ گاہ عاشقان  
رہزن این دین دایم غم توئی  
مرغاب جاں کشتہ زنجیر تست  
در فراق بھجر تو خن خوردہ ام  
گشتگان لا زندہ جاوید ساز  
کز برائے رحم تو قابل ترم  
ہر دو دیدہ فرش راہت کردہ ام  
نہ قدم در خانہ چشمان من

علا سورہ قمر

عاقبت محمود باد بجرمۃ البقی و آلہ الامجاد - میاں نظام الدین را از من سلام رساند -  
طالبان حق را دعا - اندرون خانہ دعا - از طرف مجلہ درویشاں بقصد شوق السلام علیکم  
الراقم - خادم الفقراء غلام محمد بقلم خود -

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
عزیزم میاں عطا محمد سلمہ اللہ تعالیٰ

السلام علیکم وعلیٰ من لدیکم - خیریت نامہ رسیدہ باعث تسکین خاطر گردید نوشتہ بودند -  
یاد یار مہرباں آید ہے - ایں مصرعہ را دیدہ و خبر آمدہ شنیدہ بلبل روح بدین ترانہ شوق ممتہ غم شدہ

غزل

بے خوش از دوستان آید ہے | نور ما در چشم جہاں آید ہے  
اند برائے گشتگان تیغ عشق | اں حیات جاویداں آید ہے

مردگان درد و غم را مرده باد  
 بوا العجب در خانہ مورا از کرم  
 اے حسیناں رو کشید اندر نقاب  
 الصلا لے بادہ خواران لست  
 اے منترہ ہم ز تنزیمہ در گذر  
 این تماشا بین کہ اندر نفس خاک  
 زارغ نافر جام را گو دور شو  
 باز سوی فرش خاک از عرش پاک  
 در دل شب حق بر آغا عیال  
 مرده باد اے عیال اہل دل

عیسیٰ دگر ز مہاں آید ہے  
 آن سلیمان جہاں آید ہے  
 بادشاہ ماہ رخاں آید ہے  
 ساقی فیاض جہاں آید ہے  
 بے نشان اندر نشان آید ہے  
 شاپساز لامکان آید ہے  
 بلبلے در گلستاں آید ہے  
 تاجدار مرسلاں آید ہے  
 بر خشتیں آسماں آید ہے  
 ماہ بقائے دِلستاں آید ہے

۱۷۱ اول

اے غلام خستہ دل غمگین مباش

باز یار مہرباں آید ہے۔

آہی زود بمقصود رساناد بحر مہ آہی و آہ الامجاد از جانب درویشاں بصد شوق سلام و دعا

الراقم خادم الفقراء غلام محمد بقلم خود از جلوانہ 6.12.41 —

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِہ حامداً و مُصَلِّیاً  
 — محب دِلنواز مُخلصی فی اللہ عزیر از جان عطا محمد سَلَّمَ اللہ تعالیٰ —

اے رخت آئینہ ذات خدا  
 جلوه گاہ شاہد معنی توئی  
 گوہر گنجینہ اسرار ذات  
 بہست پیشانیست بر وجه کمال  
 چشم تو میخانہ مُتنان عشق  
 از برکت عاشقان بانسیاز  
 معنی یسین در دندان تو  
 چہرہ زیبائے تو یوں کافیست  
 خاک را بہت تاج شان جہاں

روئے تو مرآت وجہ کبریا  
 بادشاہ عالم اعلیٰ توئی  
 مطلع خورشید انوار صفات  
 آئینہ دار جمال ذور الجلال  
 لعل تو پیمائے زندان عشق  
 طاق ابروئے تو محراب غماز  
 چشمہ گوہر لعب خندان تو  
 زلف عنبر سائے تو داللیل است  
 نقش پایت سجدہ گاہ عاشقان



شاهباز لامکانی جان من	بہر حکمت آمدہ و نفس تن
نفس بسکن پر کشا پر از کن	نغمہ ملے قد سیار آغاز کن
تا اسیران جہاں حرص و آرز	غرم جاں سازند سوئے عرش باز
چوں را گشتی ازین قید جہاں	رو اسیران جہاں راواراں
خدمت خلق سے کن کہ نیست	شیوہ شایاں شایاں الست
چوں بہیننی طالب ذات خدا	گفت حق داؤد را کن خاؤما
از لب شریں سخن آغاز کن	افتتاح درس علم راز کن
ساغر سے نوش و مینوش نام	ساقی فیاض سے شود السلام

۲۵ <sup>۱۱</sup>/<sub>۴۹</sub> - الرام - خادم الفقراء غلام محمد قلم خود از جلوانہ بروز جمعۃ المبارک -

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عزیز از جان راحت رُفح و رواں مُخلصی فی اللہ سیادت پناہ  
سید صفدر حسین شاہ سَلَّمَ اللہ تعالیٰ -

اَسْلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہٗ۔ بعد دُعاے خیریت جانبین و ترقی درجات الی قاب قوسین و اضع منیر  
منیر باد۔ کہ خیریت نامہ مشتمل بر کلمات محبت آمیز و الفاظ شوق انگیز و متضمن اذواق و واجید و  
و مضامین توجید با شرف اوقات و احسن انات رسیده راحت رسا و ہیبت افزا گردید در طلب حل این  
مَجْمَعِ نوشتہ بودند کہ "ایک جافر مودہ وَهُوَ مَعَكُمْ اَیْمًا کُنْتُمْ بَجَائِیْ دِیَرُوْنِی اَنْفُسِکُمْ اَفَلَا تَبْقَرُوْنَ  
و نیز فرمودہ وَحَنُّ اَثَرُ الْخَوْلِ لَیْکِنْ اَیْنِ عَجَب راز نیست کہ باہمہ موجود است و بغیر ہمہ نیز هست و نزدیک است  
و اما نزدیک نیست و از ہمہ دور است و ہم دور نیست و عقل جہاں را گرد ذات راہ نیست و صفات  
بیش کس آگاہ نیست۔

## الجواب

اے عزیز اصل مقصود ازین آیات ببنات عنایت است و غیریت کہ ازینہا مفہوم سے شود محض  
اعتباری است چہ معیت و قرب و غیرہ موہم غیریت اند و حقیقت مقتفی عنایت است چنانچہ  
حضرت شیخ الاکبر رضی اللہ عنہ در تفسیر میفرماید وَهُوَ مَعَكُمْ اَیْمًا کُنْتُمْ بَجَائِیْ دِیَرُوْنِی اَنْفُسِکُمْ اَفَلَا تَبْقَرُوْنَ  
فی مظاہر کمد۔ پس معنی وَهُوَ مَعَكُمْ اَیْمًا کُنْتُمْ بَجَائِیْ دِیَرُوْنِی اَنْفُسِکُمْ اَفَلَا تَبْقَرُوْنَ  
یعنی حق تعالیٰ عین شما است چنانچہ در تفسیر قولہ تعالیٰ اَلَا هُوَ رَبُّکُمْ فَرُودَہ لَوَا عُبْرَتِ  
الْحَقِیْقَةُ لَکَانَ عَیْنُہُمْ یعنی باعتبار حقیقت اللہ تعالیٰ عین ایشانست۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ نیز مشعر به عنیت است زیرا که حق تعالی از حلول و اتحاد و ظرفیت و مظهریت و غیره منز و مقدس است۔ و همچنین حضرت شیخ قدس سره در تفسیر فواید و تَحْنُ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ - تَمَثُّلُ الْمُقَرَّبِ الْمُغْنَوِيِّ بِالصُّورَةِ الْحُسْنِيَةِ الْمُسْتَأْنَدَةِ وَ  
أَمَّا كَانِ اقْرَبَ مَعَ عَدَمِ الْمَسَافَةِ بَيْنَ الْجُزْءِ الْمُتَّصِلِ بِهِ وَبَيْنَهُ لِأَنَّ اتِّصَالَ الْجُزْءِ بِالشَّيْءِ  
يُشْهَدُ بِالْبَيِّنَاتِ وَالْإِثْبَاتِ الرَّافِعَةِ لِلِاتِّحَادِ الْحَقِيقِيِّ وَ مَعِيَّةِ وَ قُرْبِهِ مِنْ عِبْدِهِ لَيْسَ كَذَلِكَ  
كَانَ هُوِيَّةً وَ حَقِيقَةً الْمُنَازَعَةِ فِي هُوِيَّتِهِ وَ حَقِيقَةً لَيْسَتْ غَيْرَهُ بَلْ إِنَّ وَجُودَهُ الْمَحْصُورُ  
الْمُعَيَّنُ أَمَّا هُوَ بَعِيْنُ حَقِيقَتِهِ الَّتِي هِيَ الْوُجُودُ مِنْ حَيْثُ الْوُجُودُ (وَقَالَ) ثُمَّ بَيَّنَّ أَقْرَبِيَّةَ  
لِمُتَّصِلِ الْقُرْبِ بِمَعْنَى الْإِتِّصَالِ وَالْمُقَارَنَةِ كَمَا قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ هُوَ مَعَ كُلِّ شَيْءٍ  
لَا بِمُقَارَنَةٍ إِذِ الشَّيْءُ بِهِ ذَلِكَ الشَّيْءُ وَ يَدْرِيهِ لَيْسَ شَيْئًا حَتَّى يُقَارَنَهُ -

لیس حق تعالی نه نزدیک است نه دور نه قریب نه بعید بلکه عین جملة موجودات است۔  
سُبْحَانَ مَنْ أَظْهَرَ الْأَشْيَاءَ وَهُوَ عَيْنُهَا (فتوحات) این است حقیقة الحال اما اهل کمال صاحب مقام  
استقامت را باید که حفظ مراتب را از دست ندهد و از حدود شرعی تجاوز نه نماید که التشریعی  
هِيَ الْحَقِيقَةُ وَالْحَقِيقَةُ هِيَ التَّشْرِيعُ كَمَا صَرَّحَ بِهِ شَيْخُ الْإِسْلَامِ قَدْ سَمِعْنَا النُّصْرَةَ فِي الْفَتْوَا  
الْمَكْتَبَةِ - وَمَوْلَانَا جَامِي حَقِيقَةُ الْوُجُودِ قَرِيبٌ مِنْهُ

هر مرتبه از وجود حاکم دارد۔ اگر حفظ مراتب نکنی زندقی

پس عارف کامل و محقق واصل بالله وجود مطلق را باعتبار صرف ذاتی و راء الورا ثم دراء الورا  
داند۔ تا بحکم لیس کذلک شکی ایمان بالغیب آورده باشد۔ و باعتبار ظهور الی ذات حق را در صورت  
جملة موجودات متجلی و متشکل بیند تا بنص هُوَ الظَّاهِرُ بِنَهَادِهِ عَيْنِ مُشْرِفٍ كَرَّدَ فَا فَهِمُوا وَ بِاللَّهِ  
التَّوْفِيقُ وَ بَيِّنَةُ أَرْسَةِ الْحَقِيقِ وَأَعْلَى أَوْلَادِ آخِرًا وَ طَاهِرًا وَ بَاطِنًا -

از جانب جملة و ایشان بعد شوق السلام علیکم ورحمة الله - زیاده دعا

۱۳۳۶

الراقم خادم الفقراء غلام محمد اعظم خود۔ از جلوانه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

محبت دِلَوَازِ مُخْلِصِ فِي اللَّهِ سَيِّدِ مَصْفِي حَسْبِ شَاهِدٍ حَبِ حَفِظَكُمُ اللَّهُ تَعَالَى  
السلام علیکم وعلی من لدیکم۔ بعد دعائے ترقی درجات و شوق ملاقات کے واضح ہو کہ خیریت ظہر  
بل کر کاشف ما فیہا ہوا۔ کلمات محبت آمیز اور اشعار و دعا گزیر پڑھ کر دل میں عجیب کیفیت

پیدا ہوئی۔ مُشْفِقاً۔ نورِ قدیم احمد علیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نورِ پاک کے متعلق جو آپ نے استفسار فرمایا ہے۔ مَجَلایہ ذرّہ مسکین کجا اور وہ شمس رب العالمین کجا ہے۔  
چہ نسبت خاک با عالم پاک۔

جو نور اللہ تعالیٰ کے نور سے ہو کہ قَدْ جَاءَ كُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ (الآیہ) وَأَمَّا مِنْ نُورِ اللَّهِ (الحديث) اور جس نور کو حق سبحانہ بار بار اپنی طرف مَشُوب فِیْلَیْہِ کہ یُرِیدُ أَنْ یُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَقْوَاهِمُ وَاللَّهُ مِنْ نُورِهِ وَنُورُكَ الْكَافِرُونَ ط (صف) اور جو نور کہ نُورٌ عَلَى نُورٍ اور اللہ تعالیٰ کے اسم نور کا یقیناً ہو کہ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْح (سورہ نور)

روشن زو جود تست کو نین = سے ظاہر و باطنت ہمہ نور

تو ایسا خدا کا نور خدا سے کیونکر جدا ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ سورج کا نور سورج سے اور چاند کا نور چاند سے اور چراغ کا نور چراغ سے جدا نہیں ہوتا۔ حالانکہ یہ نور مخلوق ہے اور صاحبِ لولاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو خود خالقِ اکبر کے نورِ پاک ہیں۔

حسنِ یوسف سے فردوسِ قرہ سے حسنِ رسول اللہ کا = وہ ہے نورِ چشمِ یعقوب اور یہ نور اللہ کا۔  
صاحبِ معارج النبوة نے کیا خوب فرمایا ہے۔

نورِ بنی لمعۃ نورِ خدا است = لمعۃ ہر چیز نہ از فے جد است

لہذا نورِ محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعلق اپنی رائے پر مستغنی ہو نیوالے علمائے زمانہ پر واجب ہے کہ متقدمینِ اولیاء اللہ و علمائے باللہ علیہم الرضوان کی تفاسیر اور انکی تصنیفات کا خلوص نیت سے مطالعہ کریں تاکہ اصلِ حقیقت کا راز منکشف ہو۔ ورنہ مضمون ذیل کے مصداق ہوں گے۔

ہرگز نہ سی بکعبہ کے اعرابی۔ کیسے رہ کہ میری بہ ترکستان است

حضرت عبدالرحمن جامی قدس سرہ السامی قدس النصوص فی شرح فضول الحکم مصنفہ شیخ الاکبر محمد بن ابی العربی رضی اللہ عنہ میں فرماتے ہیں۔ "اصل و منشأ و معاد و مبداء جملہ خلاق حضرت حقیقت الحق تعالیٰ است و اس حقیقت محمدی و نور احمدی است صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ و سلم کہ صورت حضرت احدی احدی است۔ جامع جمیع کمال اللہ الہی و کیانی و وضع میزان ہمہ مراتب اعتدالات ملکی و انسانی و حیوانی سمیت عالم و عالمیان صور و اجزائے تفصیل او و آدم و آدمیان مستحق اسے تکمیل ہو۔ و الیہ الایشارة بقولہ اَنَا سَيِّدُ دُنِیْ اَدَمَ وَمَنْ دُونَهُ تحتِ لَوَائِیْ۔

نظم۔ آنکا اول شد پیداز جیب غیب = بود نور جان او بے پیچ و ریب



بعد ازاں چون نور مطلق زد علم - گشت عرش در مئی و لوح و قلم -  
 یک علم از نور پاکش عالم است - یک علم قرینت است و آدم است  
 نور او چون اصل موجودات بود - ذات او چون معطی ہر ذات بود

واجب آمد دعوت ہر دو بجانبش

دعوت ذرات پیدا و نہانش

رَوَّاهُ قَالَ إِنَّ الْحَقِيقَةَ الْمُحَمَّدِيَّةَ هِيَ صُورَةُ اسْمِ الْجَامِعِ الْأَلَمِيِّ الَّتِي تُرَبِّتُ صُورَةَ الْعَالَمِ كُلِّهَا بِالرَّبِّ  
 الظَّاهِرِ فِيهَا الَّذِي هُوَ رَبُّ الْأَرْبَابِ دَلَالَةً لَهَا مِنَ الْأَصْفَاءِ الْأَقْصَى كُلِّهَا مِنَ الْعِلْمِ الشَّامِلِ  
 وَالْقُدْرَةِ الْكَامِلَةِ وَغَيْرِهَا لِيَتَصَرَّفَ بِهَا أَعْيَانُ الْعَالَمِ عَلَى حَسَبِ اسْتِعْنَادَاتِهَا وَكَوْنِ ذَلِكَ  
 إِنَّمَا هُوَ مِنْ جِهَتِهِ حَقِيقَتِهَا الْأَمْنِ حَيْثُ بَشَرِيَّتُهَا فَإِنَّهَا مِنْ تِلْكَ الْجِهَةِ عِبْدٌ مُرَبُّوبٌ مُتَّجِزٌ إِلَى  
 رَبِّهَا كَمَا نَبَّهَ سُبْحَانَهُ عَلَى هَذِهِ الْجِهَةِ يَقُولُ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ وَعَلَى جِوَرَةٍ الَّذِي يَقُولُ  
 مَا رَمَيْتَ أَذْنَيْتَ ذَلِكَ اللَّهُ نَعَى فَاسْتَدْرَكْنِي إِلَى اللَّهِ (ترجمہ) تحقیق حقیقت محمدیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسم  
 جامع اللہ کی صورت ہے اور حقیقت محمدیہ تمام صور عالم کی تربیت اس کے رب کے ساتھ کرتی ہے جو اس میں ظاہر ہے - امدہ رب  
 الارباب ہے - پس حقیقت محمدیہ کیلئے تمام صفات الہیہ علم شامل اور قدرت کاملہ وغیرہ کے ساتھ متصف ہے ہونا ضروری

تاکہ ان صفات کاملہ کے ساتھ ایمان عالم میں ان کی استولاد است کے موافق تصرف کرے - لیکن یہ اس کی حقیقت  
 کی جہت سے ہے نہ کہ اس کی بشریت کی جہت سے - کیونکہ وہ جہت بشریت سے عبد مرئوب اور اپنے رب کی طرف  
 محتاج ہے - جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی خبر اپنے قول میں دی ہے - کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ سو کہ  
 اس کہ ہمیں کہ میں بشر ہوں مانند تمہارے - وحی کی جاتی ہے طرف میرے اور اپنی جہت یعنی حقیقت کی خبر  
 اس قول میں دی ہے کہ ہمیں پھینکا آپ نے لیکن اللہ نے پھینکا - پس آپ کی رمی کو اللہ کی جانب منسوب فرمایا -  
 اتلنی - پس حقیقت محمدیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ربوبیت اور بشریت ہر دو ثابت اور متحقق ہیں -  
 اسلئے کہ آپ حق اور خلق کے درمیان برزخ جامع ہیں -

آمد اللہ سے واصل اور مخلوق میں شامل - خواص اس برزخ کبریٰ میں ہے حرف تشدد کا

پس آپ ظاہر میں خلق اور باطن میں عین حق ہیں - جیسا کہ صاحب کتاب انسان کامل باریہ  
 میں فرماتے ہیں - قَالَ الْإِنْسَانُ الَّذِي هُوَ الْخَلْقُ بِاعْتِبَارِ ظَاهِرِهِ هُوَ الْحَقُّ بِاعْتِبَارِ بَاطِنِهِ - یعنی  
 انسان جو اپنے ظاہر کے اعتبار سے خلق ہے - وہ باعتبار باطن کے حق ہے - اور چونکہ ربوبیت اور  
 عبودیت ہر دو قوس دائرۃ اللہ کے ہیں - جیسا کہ مرآۃ العارفین میں حضرت سید الشہداء امام حسین علیہ السلام

نے ثابت فرمایا ہے لہذا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ظاہر و باطن میں عین حق ہیں۔ چنانچہ فرمایا۔  
 بَلِّغْهُمْ عِلْمَهُمْ وَذَاتَهُ ذَاتَهُ۔ یعنی علم انسان کا مل علم حق اور ذات انسان کا مل ذات حق ہے۔  
 اور شیخ اکبر رضی اللہ عنہ رحمہ۔ عشق کی تفسیر میں فرماتے ہیں اُمِّ الْحَقِّ ظَہْرُ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ  
 وَسَلَّمُ یعنی خدا محمد صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ کی صورت میں ظاہر ہوا۔

(اور فرمایا) فَاَلْحَقْ مُحَمَّدٌ ظَہْرُ اَبَاہُنَا۔ یعنی حق عین محمد ہے۔ ظاہر اور باطن میں صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ  
 پس نور محمد صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ عین نور خدا ہے۔ چنانچہ مناقب سلیمانہ میں ہے کہ نور رسول صَلَّی اللہُ  
 عَلَیْہِ وَسَلَّمُ خُودُ نُوْرِ خُدا اَسَتْ۔

اور صحائف السنوک میں حضرت نصیر الدین جبریل دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اللہ نور  
 اَسَتْ و محمد نور اَسَتْ و قرآن نور اَسَتْ و ہمہ نور یک نور اَسَتْ۔

اور امام فخر الدین رازی اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ اِنَّ الْمَلٰٓئِکَۃَ اَمْرُوۡا بِالسُّجُوۡدِ لَاۤ اَدَمَ لَاۤ اَجَلَ  
 اَنَّ نُوْرَ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ کَانَ فِیْ جَبْہَتِہٖ یعنی فرشتوں کو آدم علیہ السلام کے سجدے کا حکم  
 اس لئے ہوا کہ نور محمد صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ اُس کی پیشانی میں تھا وَلَنُفَعِّمَنَّ مَا فِیْہِ  
 (مِنْ الْمَوَآءِیۡبِ اللَّذٰتِیۡہِ) اَلَمْ یَاۡدَیۡہِمَا الشَّیْطٰنُ طَلَعَتْ نُوْرُہِ  
 (فِی وَجْہِہٖ اَدَمَ کَانَ اَقْلَ مِنْ سَجْدَہٗ)

یعنی اگر شیطان آپ کے نور کا دیدار آدم کے چہرہ میں دیکھتا تو وہ سب سے پہلے سجدہ کرتا۔  
 { اَوْ لَوۡ رَاۡیَ الْمُرُوۡدُ نُوْرَ جَمٰلِہٖ }  
 { عَبَدَ الْجَنِّیۡنُ مَعَ الْخَلِیۡلِ وَلَا عِنۡدَہٗ }

اور اگر مرود آپ کا نور جمال دیکھ لیتا تو رب جلیں کی عبادت خلیل کے ساتھ کرتا اور مکش نہ ہوتا  
 { اَلَکُنْ جَمَالَ اللّٰہِ جَلَّ فَلَا یُرٰی }  
 { اَلَا تَخْفِیۡنِ مِنَ اللّٰہِ الصَّغْدَ }

لیکن خدا کا جمال بزرگ ہے اس لئے سوائے تجھ میں الہی کے نظر نہیں آتا۔

پس حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نور قدیم اور احمد بلا مہم ہیں۔ چنانچہ مکتوب کللیں خواجہ معین الدین  
 اجمیری میں ہے کہ عمر پیر سید پس ذات خاص حضرت چہ باشند بیجا بر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 فرمود اَنَا اَحْمَدُ بِلَا مَہِمَّ وَقَالَ الشَّیْخُ الْعَطَّارُ رَحِمَہُ اللہُ

کَلِمَۃً اَنَا اَحْمَدُ بِلَا مَہِمَّ = از زبان پاک احمد مختار۔

اور جو بعض علماء ظاہر حدیث شریف **أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي** وَأَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورَ نَبِيِّكَ -  
یا جابرؓ سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نور کا مخلوق ہونا مثل دیگر مخلوقات کے ثابت کرتے ہیں  
وہ اُن کی نافی بھی کا باعث ہے۔ کیونکہ یہاں خلق بمعنی تقدیر ہے۔ نہ کہ ایجاد چنانچہ امام غزالی علیہ الرحمۃ  
کتاب النفع والتسویہ میں ارشاد فرماتے ہیں۔ **إِنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْخَلْقِ فِيهَا تَقْدِيمٌ مِنَ الْأَحَادِيثِ**  
التَّقْدِيمُ لَا الْإِيجَادُ یعنی ان احادیث سے مراد تقدیر ہے ایجاد نہیں ہے۔

اور شاہ فقیر اللہ علویؒ نے تفسیر حدیث **أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي** کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ اِنی  
تَدْرِكُنِي عَلَى أَصْلِ الْوُضْعِ الْهَوِيِّ فَهُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ **أَوَّلُ خَلْقِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ** یعنی خلق بمعنی  
قدر اور اصل وضع لغوی کے ہے۔ پس حدیث **أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي** سے مراد یہ ہے کہ حق سبحا  
نے اپنے علم قدیم میں سب سے اَوَّل نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کا اندازہ فرمایا۔ **فَهُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**  
**أَوَّلُ مَا تَقِيَّتُنِي بِهِ** الذات فی العلم القدیم **وَأَخِرُ مَا تَجَلَّى بِهِ** الحق سبحانہ فی جمیع  
اسماء الحسنی وصفاتہ اکثریم **وَهُوَ الظَّاهِرُ بِكُلِّ الْعَالَمِ** وباطن **وَالْحَقِيقَةُ** وَذَاتِهِ الْعَظِيمُ  
**فَهُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** اور چونکہ حضرت شیخ عبدالحق  
محض دہلوی رحمہ اللہ مدایح النبوة میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کمال حق کے متعلق فرماتے  
ہیں کہ **وَأَعْلَى كَرَمِهِ شَانِ** اور کبریا کے کہ فوق اس مرتبہ درجہ درجہ مقصور نیست و فرمود۔ **إِنَّ الَّذِينَ**  
**يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ** كَمَا يَدُ اللَّهُ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ۔ چنانکہ فرمود **مَنْ يَبِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ بَاعَ**  
**اللَّهَ**۔ اگرچہ اس باصطلاح ابن عربیت از قبیل مجاز است اما اہل حقیقت اند کہ اس چہر مراد است **وَاللَّهُ**  
**أَعْلَى** اس مقام پر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شانِ اقدس میں بعض آیات کے معانی و اسرار اہل  
و علمائے ربانی کی تفاسیر و تصنیفات سے درج کئے جاتے ہیں۔ تاکہ اہل دل کا اجماع تازہ و اہل محبت کا  
نور زیادہ ہو۔ **قَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ** فَوْقَ أَيْدِيهِمْ (سورہ الفتح)

شیخ الاکبر محی الدین ابن العربی رضی اللہ عنہ اس آیت کی تفسیر فرماتے ہیں۔  
**إِنَّمَا كَانَتْ مُبَايَعَةُ اللَّهِ لِذَاتِ النَّبِيِّ قَدْ لَقِيَ عَنِ وَجْهِهِ وَحَقَّقَ اللَّهُ فِي ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ**  
**وَأَفْعَالِهِ فَكُلُّ مَا صَدَرَ عَنْهُ وَكُنِيَ إِلَيْهِ فَقَدْ صَدَرَ عَنِ اللَّهِ وَلَسِبَ إِلَيْهِ مُبَايَعَةُ مُبَايَعَةِ**  
**اللَّهِ تَعَالَى** یعنی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیعت خدا کی بیعت ہے۔ کیونکہ نبی ایسی ہستی سے  
خانی میں اور اللہ تعالیٰ کی تحقیق اپنی ذات اور صفات اور افعال میں کرنے والے ہیں۔ پس جو کچھ اُن سے  
صادر ہوا اور اُن کی طرف نسبت کیا گیا تحقیق وہ اللہ سے صادر ہوا اور اللہ کی جانب منسوب



ہوا۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کرنا اللہ تعالیٰ سے بیعت کرنا ہے۔ انتہی +

اور صاحب تفسیر عرائس البیان اس آیت بشریفہ کے تحت میں فرماتے ہیں۔

بَشِّرْ أَمْرَ عَيْنِ الْجَمْعِ وَمَقَامِ الْكُتُبِ وَأَمْرَ عَيْنِ الْجَمْعِ فِي عَيْنِ الْجَمْعِ حِينَ جَعَلَ  
نَبِيَّهُ مُوَادَّةَ تَطَهُّورِ ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ وَهُوَ مَقَامُ الْإِتِّصَافِ وَالْإِتِّحَادِ بَدَأَ نُورَ الذَّاتِ فِي نُورِ  
الْصِفَاتِ وَبَدَأَ نُورَ الصِّفَاتِ فِي نُورِ الْفِعْلِ وَصَارَ هُوَ نُورًا زَغَابَ الْفِعْلِ فِي الصِّفَةِ وَغَابَ  
الْحَقِيقَةُ فِي الذَّاتِ وَمِنْ هَهُنَا أَدْعَى الْخَلَّاجُ قَدَّسَ اللَّهُ رُوحَهُ حَيْثُ قَالَ أَنَا الْحَقُّ -

وَقَالَ الْوَاسِطِيُّ أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ إِنَّ الذِّينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ -  
أَنَّ النُّبُوَّةَ فِي نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَارِيَّةٌ وَإِضَائَةٌ دُونَ الْحَقِيقَةِ -

یعنی اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے عین الجمع اور مقام التباس اور ظہور العین اور ظہور جمع الجمع فی عین الجمع  
کو بیان فرمایا ہے۔ جبکہ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی ذات و صفات کے ظہور کا آئینہ بنایا اور وہ انصاف  
اور اتحاد کا مقام ہے کہ نور ذات نور صفات میں اور نور صفات نور فعل میں غائب ہوا۔ پس وہ وہی ہو گیا  
جبکہ فعل صفت میں غائب ہوا اور صفت ذات میں غائب ہو گئی اور اسی جبکہ حضرت منصورؒ نے انا الحق  
کا دعوئے کیا تھا۔ اور ابوبکر واسطی قدس سرہ نے فرمایا کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ  
حضور پور نور صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت بشریت عارضی طور پر ہے نہ کہ حقیقی۔ انتہی -

اور کتاب الکلیف والرقیم فی شرح بیسم اللہ الرحمن الرحیم میں حضرت عبد الکریم جلی رضی اللہ تعالیٰ  
اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ قَمِيلٌ فِي مَعْنَى إِنَّمَا بِمَنْزِلَةِ مَا إِلَّا وَتَقْدِيرُهُ إِنَّ الذِّينَ يُبَايِعُونَكَ  
مَا يُبَايِعُونَ إِلَّا اللَّهَ وَمِنْ الْمُتَعَلِّمِينَ أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُبَايِعُ فَشَمَّهَ اللَّهُ لِنَفْسِهِ إِنَّمَا  
بُودِيْعَ إِلَّا اللَّهَ فَكَانَ يَقُولُ مَا أَنْتَ عِنْدَ مَا بُودِيْعَتِ مُحَمَّدًا إِنَّمَا أَنْتَ اللَّهُ بِالْعَيْبِ لِأَنَّهُمْ مُبَايِعُونَ  
اللَّهَ عَلَى الْحَقِيقَةِ - يَعْنِي إِنَّمَا مَعْنَى فِي مَنْزِلَةِ مَا إِلَّا كَيْهَاتَا لِيَا هِيَ وَأَنَّ اسَ كِي تَقْدِيرُهُ هِيَ كَيْهَاتَا  
أَيْسَ بَيْعَتِ كَرْتِي هِيَ - نَهْنِ بَيْعَتِ كَرْتِي وَهْ مَكْرَ اللّٰه تَعَالَى سَ - أَوْرِي هِيَ أَيْسَ جَانِبَ هِيَ كَيْهَاتَا  
حَضْرَ صَ اللّٰه تَعَالَى وَسَلَمَ بَيْعَتِ كَرْتِي كَرْتِي هِيَ - پس اللہ تعالیٰ نے بنفسہ شہادت دی کہ سوائے اس  
کے نہیں کہ اللہ بیعت کیا گیا ہے۔ گویا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ نہیں تو بوقت بیعت کئے جانے کے محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم سوائے اس کے نہیں کہ تو باطن میں اللہ ہے۔ اس لئے کہ وہ درحقیقت اللہ تعالیٰ سے بیعت  
کرنے والے ہیں۔ انتہی -

قَوْلُهُ تَعَالَى - وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى (سورة انفال)



فارس ساس کی خبر دی۔ اور اُس کو ہم میں سے کسی نے نہیں کہا ہے۔ بلکہ خود اللہ تعالیٰ اپنے نفس سے اُسکو فرمایا۔ اور اس کی خبر سچی ہے۔ اور اُس پر ایمان لانا واجب ہے خواہ تم اس کے کہنے کے بارے میں سمجھو یا نہ سمجھو۔ پس تم یا عالم متحقق ہو گے یا مسلمان مومن جو تقلید کرتا ہے۔ (انہی)۔ وقال المعارف الرضوی قدس سرہ فی المثنوی المعنوی ص ۲

مَدْرَسَتِ اِذْ رَعِیْتُ كَفْتُ حَقَّ - کَارِ حَقِّ بَا کَارُکَا وَرَدِ سَبَقِ -

مگر میرا نیم تنہر آں نے زراست - ماکان و تیر انرازش خدا است

تا نشد مغلوب کسی میں کمریات - اگر تو خواہی آں طرف ابید شتات

قوله اَحَلَّ - وَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ (سورة النساء)

تفسیر عرائس البیان میں ہے۔ ظاہرِ ہذا الایۃ تدل علی الوسیلة وَالْوَسِیْلَةُ مِنَ اللَّهِ هُوَ الرَّسُولُ۔ اِنِّیْ مَنْ اطَاعَ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ بِوَسِیْلَةِ الرَّسُولِ وَهَذَا مَقَامُ اَلَامْرِ وَالتَّعْبُودِیَّةِ فِی النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَبَاطِنُ اَلَایَةِ اِشَارَةُ اِلٰی عَیْنِ الْجَمْعِ حَيْثُ یَنْدَرِجُ صِفَاتُهُ تَحْتَ صِفَاتِ الْقَدَمِ وَیَقْبَلُ خَلْقَهُ فِی خَلْقِ الْاَزْلِ وَیُخْرِجُ مِنْ تَحْتَ الْقَنَامِ بَصِیْفَةِ الْبَقَاءِ وَیَكُونُ مَرَاةَ الْحَقِّ تَحْتِیْ مِنْہُ لِنُفْخِیْ فَاِذَا كَانَ کَذٰلِکَ اَمْرٌ وَطَاعَتُهُ مَعَ اَمْرِ اللَّهِ وَطَاعَتِهِ وَاحِدٌ یُوضِعُ اِتِّصَافَهُ وَاتِّحَادَهُ (وَقَالَ) وَفِیْلِ طَاعَةِ الرَّسُولِ طَاعَةُ الْحَقِّ لِفَنَائِهِ عَنْ اَوْصَافِهِ وَقِیَامِهِ عَلٰی اَوْصَافِ الْحَقِّ وَفَنَائِهِ عَنْ رُسُومِهِ وَتَقَابُلِهِ بِالْحَقِّ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا وَطَاعَتُهُ طَاعَتُهُ وَذِکْرُهُ ذِکْرُهُ - (ترجمہ) ظاہر اس آیت کا وسیلہ پر دلالت کرتا ہے۔ اور وسیلہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔ یعنی جس نے رسول کی اطاعت کی۔ اس نے رسول کے وسیلہ سے اللہ کی اطاعت کی۔ اور یہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام میں امر اور عبودیت کا مقام ہے۔ لیکن بطن اس آیت کا عین الجمع کی طرف اشارہ ہے۔ جن صفتیں رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صفت قدم میں درج ہیں۔ اور خلق آپ کا خلق ازلی میں فنا ہے۔ اور آپ فنا کے تحت سے صفت بقا کے ساتھ ظاہر ہوئے ہیں۔ اور آپ آئینہ حق ہیں۔ جس سے خدا نے خلق پر تجلّی کیا ہے۔ پس جب معاملہ یہ ہے تو آپ کا امر اور آپ کی اطاعت خدا کے امر اور اُس کی اطاعت کے ساتھ واحد ہے

کیونکہ آپ اتصاف اور اتحاد کے مقام میں ہیں۔ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (اور فرمایا) کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طاعت خدا کی طاعت ہے۔ اس لئے کہ آپ صفات سے فانی اور صفات حق کے ساتھ قائم ہیں اور اپنی رسوم سے فانی اور حق کے ساتھ ظاہر اور باطن میں



باقی ہیں۔ پس آپ کی طاعت خدا کی طاعت اور آپ کا ذکر خدا کا ذکر ہے۔ انتہی  
حضرت مولوی معنوی قدس سرہ کیا عمدہ فرماتے ہیں۔

چوں تہی شد از خود و پیر شد ز دوست ۔ بیشک فرمان میں فرمان اوست  
اور فتوحات مکیہ باب ۱۱ میں حضرت شیخ قدس سرہ فرماتے ہیں۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ يُطِيعُ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ لِأَنَّهُ لَا يُطِيعُ إِلَّا عَنِ اللَّهِ بَلْ لَا يُطِيعُ إِلَّا اللَّهَ  
بَلْ لَا يُطِيعُ إِلَّا اللَّهَ مِنْهُ فَإِنَّهُ صَوْرَتُهُ ۔ یعنی جس نے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طاعت کی  
تحقیق اس نے خدا کی طاعت کی۔ اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہیں بولتے مگر اللہ سے  
بلکہ نہیں بولتے مگر اللہ کے ساتھ بلکہ نہیں بولتے مگر اللہ کے لئے اللہ ہی ہے۔ کیونکہ آپ اللہ تعالیٰ کی  
صورت ہیں۔ انتہی۔

اور قولہ تعالیٰ ۔ قُلِ اطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ط کی تفسیر میں فرمایا وَمَعْنَى اطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ اطِيعُوا  
رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُهُ تَعَالَى مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ یعنی طاعت کرو اللہ اور رسول کی۔ اس کا  
یہ معنی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طاعت کرو۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جس نے رسول کی  
طاعت کی تحقیق اس نے اللہ کی طاعت کی انتہی۔ (تفسیر شیخ الاکبر)

قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِ فَاَلْقُرْآنَ الْعَظِيمَ (المجرا) حضرت عبدالکریم حبیبی قدس سرہ  
کتاب انسان کا بل باب ۱ میں اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ فَاَلْقُرْآنَ حَقًّا عِبَارَةً عَنِ الْجُمْلَةِ  
الذَّاتِيَّةِ لَا بِإِعْتِبَارِ النُّزُولِ وَلَا بِإِعْتِبَارِ الْمَكَانَةِ بَلْ مُطْلَقُ الْإِحْدِيَّةِ الذَّاتِيَّةِ الَّتِي هِيَ مُطْلَقُ  
الْمَوْجُودِ الْجَامِعَةِ لِجَمْعِ الْمُرَاتِبِ وَالصِّفَاتِ وَالشُّوْنِ وَالْإِعْتِبَارَاتِ وَالْمُعْتَبَرَاتِ بِسَادِجِ  
الذَّاتِ مَعَ جُمْلَةِ الْكَمَالَاتِ وَلِهَذَا قُرِنَ بِلفظ الْعَظِيمِ لَفْظُ الْعَظَمَةِ وَالسَّبْعُ الْمَثَانِ عِبَارَةٌ  
عَمَّا ظَهَرَ عَلَيْهِ فِي وُجُودِهِ الْجَسَدِيِّ مِنَ التَّحْقِيقِ بِالسَّبْعِ الصِّفَاتِ ۔ یعنی پس قرآن سے یہاں  
جملہ ذاتیہ مراد ہے۔ نہ نزول کے اعتبار سے اور نہ مکانت کے اعتبار سے۔ بلکہ مطلق احدیت ذاتیہ  
مراد ہے۔ جس کو مطلق ہُویت کہتے ہیں۔ اور وہ تمام مراتب اور صفات اور شیون اور اعتبارات  
کی جامع ہے۔ اور ذات سادج مع جملہ کمالات کے ساتھ مجرب ہے اور اسی عظمت کی وجہ سے  
لفظ عظیم کے ساتھ متعجب ہے۔ اور سبع شانی اس چیز سے مراد ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر  
آپ کے وجود جسدی میں سات صفات ذاتیہ کے ثابت ہونے سے ظاہر ہوئی ہے۔ انتہی۔

اور کتاب الکُفِّ وَالرِّقْمِ میں فرمایا فَاشْهَدَ فِي الْحَقِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى تَصَافَاتِهِ تَبِيْهُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَالْاِسْمُ بِالسَّبْعَةِ الْاَوْصَافِ النَّفْسِيَّةِ الَّتِي دَهَى الْحَيَاةَ وَالْعِلْمَ وَالْاِرَادَةَ وَالْقُدْرَةَ وَالسَّمْعَ  
وَالْبَصَرَ وَالْكَلَامَ وَشَهِدَتْهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ اَنْصَافِهِ بِاَوْصَافِهِ عَيْنِ الدَّاتِ الْغَائِبِ  
فِي هُوِيَّةِ الْغَيْبِيَّاتِ وَهُوَ الْمَشَارُ اِلَيْهِ فِي الْاَيَةِ بِالْقُرْآنِ الْعَظِيمِ ط - یعنی اللہ تعالیٰ نے مجھ کو  
اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا سات ذاتی صفاتوں کے ساتھ متصف ہونے کا مشاہدہ کر لیا۔ اور وہ یہ  
ہیں۔ حیات اور علم اور ارادہ اور قدرت اور سمع اور بصر اور کلام۔ اور میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
کو صفات الہی کے ساتھ موصوف ہونے کے بعد عین ذات مشاہدہ کیا جو کہ غیبوں کی ہویت میں  
پوشیدہ ہے۔ اور اس کی طرف آیت میں قرآن عظیم کے ساتھ اشارہ کیا گیا۔ انتہی۔

اور صاحب مرائس البیان اس آیت کے تحت میں فرماتے ہیں۔ نَبِيٌّ بَيَّنَّ الْخَلْقَ وَالْاَنْصَافَ  
بِصِفَاتِهِ الْقَدِيمَةِ وَاخْلَاقِهِ الْكَرِيمَةِ اَيُّ الْبَسَائِلِ الْاَوَّلِ سَبْعَ الصِّفَاتِ مِنْ صِفَاتِ التَّصَوُّفِ  
بِهَا وَتَخَلَّقَ بِخَلْقِهَا فَتَكُونُ رِبَانِيًّا اَوْ هَيَا جَبَرُوتِيًّا مُلْكُوتِيًّا جَلَالِيًّا جَمَالِيًّا نُبُوًّا قُدْسِيًّا اَوَّلِيًّا  
اٰخِرِيًّا رَحْمَانِيًّا رَحِيمِيًّا ذَاتِيًّا صِفَاتِيًّا وَالسَّبْعُ الْمَثْنٰى سَبْعَ بَحَارِ الصِّفَاتِ الْقَدِيمَةِ فَعَسَلَهُ فِيهَا  
وَالسَّعْيُ مِنَ الْاَوَارِصِ كَسُوَّةِ الرَّبُّوبِيَّةِ حَتَّى يَكُونَ مِرَاةَ اللهِ فِي بِلَادِ اللهِ وَعِبَادَةَ نَسَقًا  
مِنْ بَحْرِ عَلَيْهِ قَرَابَاتٍ وَمِنْ بَحْرِ قُدْرَتِهِ وَمِنْ بَحْرِ سَمْعِهِ وَمِنْ بَحْرِ بَصَرِهِ وَمِنْ بَحْرِ كَلَامِهِ  
وَمِنْ بَحْرِ خَلْقِهِ نَقَارَ عَالَمٍ بَعْلِهِ قَادِرًا بِقُدْرَتِهِ سَمِيعًا بِسَمْعِهِ بَصِيرًا بِبَصَرِهِ مُتَكَلِّمًا  
بِكَلَامِهِ مُرِيدًا بِاِرَادَتِهِ حَيًّا بِحَيَاتِهِ فَعَلِمَ بِعِلْمِهِ عِلْمَ مَا كَانَ وَمَا سَيَكُونُ وَيَقْتَبِ  
الْاَغْيَاتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ بِقُدْرَتِهِ وَيَسْمَعُ حَرَكَاتِ الْخَوَاطِرِ وَيَسْمَعُ هَيْبَتِي مَا فِي  
الصَّنَائِنِ بِبَصِيرَةٍ وَيَتَكَلَّمُ بِخَفَائِقِ الرَّبُّوبِيَّةِ وَالْعِبُودِيَّةِ بِكَلَامِهِ وَيَكُونُ مَا ارَادَ بِاِرَادَتِهِ  
فَدَهَى الْقُلُوبَ اُمِّيَّةً وَالْاَبْدَانِ الْفَانِيَّةَ بِخَلْقِهِ +

(ترجمہ) اس آیت میں اللہ تعالیٰ کی صفات قدیمہ اور اخلاق کریمہ کے ساتھ انصاف اور تخلیق کا بیان

ہے۔ یعنی اے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے آپ کو اپنی سات ذاتی صفاتوں کا لباس پہنایا۔ تاکہ  
تو ان کے ساتھ متصف اور ان کے خلق کے ساتھ متحقق ہو۔ اور تو ربانی۔ الہی۔ جبروتی۔

ملکوتی۔ جلالی۔ جمالی۔ نورانی۔ قسَم۔ اولی۔ آخری۔ رحمانی۔ رحیمی۔ ذاتی۔ صفاتی ہو جائے۔ اور سبغ  
سے مراد صفات قدیمہ کے ساتھ سمندر ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان میں  
پہلا دیا اور ان صفات کے اندر سے آپ کو ربوبیت کا لباس پہنایا۔ تاکہ آپ اللہ کے شہروں اور اس کے پہلو  
میں رہنے لگا ہو گئے۔ پس حق سبحانہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنے علم اور قدرت اور سمع اور

بصر اور کلام اور ارادہ اور حیات کے سمندر میں سے شرابات پلائے۔ پس آپ اللہ تعالیٰ کے علم سے عالم اور اس کی قدرت سے قادر اور اس کی سمیع سے سمیع اور اس کی بصیر سے بصیر اور اس کی کلام سے مکلم اور اس کے ارادہ سے مرید اور اس کی حیات سے زندہ ہوئے۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے علم سے ماکان و مابکون کے علم کو جانتے ہیں۔ اور قدرت الہی سے آسمانوں اور زمین میں اعیان کو بدلتے ہیں۔ اور خدا کی سمیع سے دلوں کی حرکتوں کو سنتے ہیں۔ اور خدائی بصر سے مافی الضمائر کو دیکھتے ہیں۔ اور خدائی کلام سے ربوبیت اور عبودیت کے حقائق بیان فرماتے ہیں۔ اور خدا کے ارادہ سے جس چیز کو چاہیں موجود کرتے ہیں۔ اور حیات الہی سے مردہ دلوں اور فانی بدلوں کو زندہ کرتے ہیں۔ انتہی۔ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔

قوله تَعَالَى لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ (آل عمران) صاحب تفسیر عرائس البیان اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ کَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِرَاةَ الْحَقِّ يَجْعَلُ بِحِلَالِهِ وَجْهًا لِلْإِيمَانِ وَالصِّدْقَيْنِ مِنْهُ يَرَوْنَ اللَّهَ بِرُؤْيَيْهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ۔

یعنی نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کا آئینہ ہیں حق سبحانہ اپنے جلال اور جمال کے ساتھ اسمیں امینوں اور صدیقیوں کے لئے تجلی فرماتا ہے۔ اور وہ آپ کو دیکھنے سے اللہ تعالیٰ کو دیکھ لیتے ہیں مطابق فرمان حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ جس نے مجھ کو دیکھا تحقیق اس نے خدا کو دیکھا۔ انتہی اور تفسیر قادری میں کہ لایعص کے تحت میں ہے کہ مواہب الہی جو حضرت شیخ رکن الدین علاء الدین سمعانی قدس سرہ پیرائے اس سے مواہب موافیاں میں مذکور ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تین صورتیں ہیں۔ ایک صورت بشری جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ۔ دوسری ملکی جیسا خود حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اِنِّیْ لَسْتُ كَاَحَدِكُمْ اَلْمُرْقِیْمِزِیْ حَقِّیْ جِیْسَا خود آپ نے فرمایا کہ لَوْ صَغَرَ اللَّهُ وَقُتْ لَا یَسْعَیْ فِیْهِ مَلَكٌ مُّقَرَّبٌ وَلَا نَبِیٌّ مُّرْسَلٌ لَآرَأَسَ بَعِیْ كَهَلِیْ ہُوْیْ یہ حدیث ہے کہ مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ۔ انتہی

پس جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صرف صورت بشری کا قائل ہے اور آپ کی صورت حق کا منکر ہے وہ قولہ تَعَالَى أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ کا مصداق ہے حقیقت میں حق سبحانہ تعالیٰ ہی صورت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں جلوہ غلبہ ہے۔ اور خود وجود قدیم جل جلالہ لباس محمدی صلوات اللہ وسلامہ علیہ وآلہ میں رسول کو ہم ہی کر آیا ہے۔



چنانچہ کتاب الکہف والرقیم میں شیخ عبدالکریم جیلی قدس سرہ فرماتے ہیں۔  
 معنی (لِیْسَیْنَ وَالْقُرْآنَ الْحَکِیْمَ) یا سِرِّ اللّٰہِ اَنْتَ الْغَیْبُ الْمَقْرُوْعُ فِی اللّٰہِ وَعَیْنُ الْقُرْآنِ الْمَتَّوْسُ مِنْ لَفْظِ  
 عَلٰی تَرْکِیْبِ حَکْمَہٗ ذَاتِ الْاَحَدِیَّۃِ اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِیْنَ مِنْ تِلْكَ الْخَصْرَۃِ الْعَالِیَۃِ الْقَدِیْسَۃِ  
 الْاَحَدِیَّۃِ اِلٰی هٰذَا الْمَشْہُوْدِ الْخَلْقِ التَّشْبِیْہِیِّ الْاِنْسَانِیِّ الْعَبْدِیِّ +  
 یعنی لیسین والقرآن الحکیم کا معنی یہ ہے کہ اسے ستر ذات جو کہ اللہ میں نہیں پڑھا گیا۔ اور  
 عین قرآن جو اللہ سے اوپر ترتیب حکمت ذات احدیت کے تلاوت کیا گیا ہے۔ البتہ تو رسولوں میں  
 سے ہے۔ یعنی تو اس حضرت عالیہ قدسیہ احدیۃ سے طرف اس مشہد خلقی تشبیہی انسانی۔ عبدي  
 کے بھیجا گیا ہے۔ انتہی۔

اور چونکہ عرصہ وجود میں غیر حق موجود نہیں کہ لا الہ الا اللہ۔ اَیْ لَا مَوْجُوْدَ اِلَّا اللّٰہُ ہٰذَا عَارِفِ  
 کامل نے کیا عہدہ فرمایا ہے۔ **قطعہ ۷**

آمدہ از پے رسالت خویش۔ غیر مرسل ہوا رسول اللہ  
 خود فرستند خود فرستادہ۔ سوئے خود شدہ وال رسول اللہ

لیکن یہ حقیقت عوام تو کجا خواص کے فہم سے بھی بالاتر ہے۔ مدارج النبوت میں شیخ عبدالحق  
 محدث دہلوی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ حقیقت آنست کہ سب فہم وسیع قیاس محقیقت مقام آنحضرت  
 وکثرہ حال و عظمت صلی اللہ علیہ وسلم جتنا کہ بہت نرسند وسیع نس اور چنانکہ اوہ مسست بحر خدا نہ  
 شناختہ اور فرمایا کہ اَبَیْہَ رَیْہَ قُلُوبُ کُلِّ الْبَحْرِ مَدَادُ الْکَلَمِ قَبْلِ الْخَمِیْسِ کَلَامَاتٍ سے مراد اہل تحقیق کے نزدیک  
 آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فضائل اور کمالات اور حقائق اور معارف ہیں۔

میں ترا چنانکہ توئی ہر نظر کجا بین۔ بقدر دانش خود ہر کسے کند ادراک۔

اور عرائس البیان میں ہے قَالَ سُبْحَانَهُ وَرَفَعْنَاکَ وَکَرَّمَہٗ رَفِیعَ قَدْرَہٗ عَنْ ادْرَاکِ کُلِّ  
 دَرَاکٍ وَاَعْلٰی ذِکْرَہٗ بِذِکْرِہٖ عَنْ اَلْسِنَۃِ کُلِّ وَصَافٍ لَا یَصِفُہُ اِلَّا ذُوْکُوْنٌ وَاْلَاخِرُ فَنَبْکُمَا ل  
 وَصْفِہٖ لِاَنَّهُ کَانَ مَشْہُوْدًا بِاَنْوَارِ الرَّؤُوسِیَّۃِ مِنْ اَوْصَافِ الْاَحْدُوسِیَّۃِ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے  
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر ہر ادراک کرنے والے کے ادراک سے بلند فرمائی۔ اور آپ کا ذکر اپنے ذکر کے  
 کے ساتھ تمام تعریف کرنے والوں کی زبانوں سے بالاتر فرمایا۔ اولین و آخرین آپ کے وصف کا حق  
 سے عاجز ہیں۔ کیونکہ آپ ربوبیت کے اوار کے ساتھ حدودیت کے اوصاف سے خارج ہیں۔۔

قَالَ الْجَامِیُّ قَدِیْسٌ سِرُّہٗ اَسْمٰی : ۷

قدم ننگ حدوث از جان اوشست - دُجوب آلائش امکان اوشست

اور لیکن عاشقان جمال محمدی و مشتاقان کمال احمدی صلی اللہ علیہ وسلم بعد حصول قُرب ذات ذوالجلال والافضال اور وصول مبارک گاہ خاص ایند متعال مطابق حدیث قدسی کُنتَ بَصَرَهُ الَّذِي يُبَصِّرُ بِهِ (مدرجہ بخاری) خدا کی آنکھ سے چہرہ انور حقیقت آنسور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مشاہدہ کرتے ہیں۔ دیرہ مجنوں باید جمال لیلیٰ را۔

چنانچہ صاحب تفسیر عرائس البیان قولہ تعالیٰ - وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ کے تحت میں فرماتے ہیں۔ کہ مَنْ نَظَرَ بِنَفْسِهِ إِلَى الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبَّ عَنْ أَدْرَاكِ مَعَانِيهِ حَتَّى يَنْظُرَ بِبُرْكَاتِ الرَّسُولِ إِلَى الرَّسُولِ بَلْ هُوَ أَيْضًا قَاصِرٌ الْبَصَرِ حَتَّى يَنْظُرَ بِالْحَقِّ إِلَيْهِ وَبِالْحَقِّ أَيْ ذَلِكَ يَتَبَيَّنُ لَهُ تَشَرُّفٌ مَا خَصَّ بِهِ يَعْنِي جِسْمُهُ أَيْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کی طرف دیکھا وہ آپ کے معانی کے ادراک سے محبوب رہا۔ یہاں تک کہ رسول کی برکت سے رسول کو دیکھے۔ بلکہ وہ بھی دیکھنے سے قاصر ہے۔ جتنے کہ حق کے ساتھ حق سے رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھے اس وقت خاص شرف محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ظاہر ہوگا۔ اور لسان حقیقت اس طرح مترجم ہوگی۔

میدان یقین کہ درجیاں نیست دیگر - حق مدت محمد است ظاہر تصور

حق عین محمد و محمد ہمہ حق - فاقہم هذا ببيان ستر مضمون

والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نوره وظهوره محمد وعلى آله واصحابه اجمعين - اپنی خیریت سے ہمیشہ اطلاع دیتے رہا کریں تاکہ تسلی ہے۔ از جانب جلد درویشان بعد شوق سلام و نیاز - الہی زود بمقصود رساناد بجرمة النون والصاد - زیادہ دعا - فقط الراقم - خادم الفقرا غلام محمد بقلم خود۔

۷۸۶

بکرامی خدمت یار محرم اسرار کاشف الافکار - واقف الامرار برگزیدہ کردگار مقبول بنی المختار متغور اولیکے کبار میاں اللہ یار صاحب سلمکم اللہ الغفار۔

بعد تحفہ سلام مسنون غیر الانام و دعائے ترقی و درجات الی نہایتہ النہایات و کمال ادب چوں لُزین مرنگوں سجدہ تعظیم و تکریم بجا آورده دست بستہ بصد تجر و نیاز عرض پرداز آنکھ۔

الحمد لله رب العالمين في كل حال که بفضل ذوالجلال والافضال خانہ دل آلود یاران جانی کی یاد سے خرم و شاد ہے۔ غزل ناتمام ازین غلام

مَنْ خستنه خدنگ چشمان دوستانم - مَنْ بسته کند زلفان دوستانم  
 مَنْ گشته نگاه یاران ماہ لقائم - مَنْ زنده نہ آب حیوان و دستانم  
 مَنْ من نیم کہ یاراں مارا ز مار بودہ - زین جان و دیر بائی حیران دوستانم  
 یاران ما چرانہ بر ما کرم نمایند - چوں مَنْ فدائے یاران قربان دوستانم  
 معجزہ ثنائے یاران مارا خوش است و اللہ - من عند لیب زارستان دوستانم  
 گر گویند کہ جاں وہ صد جاں فدا سازند - مَنْ بنده بنیر فرمان دوستانم  
 بیند غلام بیدل چوں روئے یار جانی - خند چو لعل لائے خندان دوستانم

والحمد للہ کہ پھر دل کا دیوانہ - شمعِ حُسن کا پروانہ جُرعہ شوق کا مستانہ مندرجہ ذیل محبت کے ترانے میں مشغول ہے

اگر شاہم گولے کوئے یارم - وگر مایم فرے روئے یارم -  
 نماز ناہل شد سوئے کعبہ - نماز عاشقان چو دسوئے یارم  
 معطر گشت از سے طرہ نور - تعالیٰ اللہ سے خوشبوئے یارم  
 فجل گردید سنبل در گلستان - چوں دیدہ عنبر انشاں کو یارم  
 ہمہ دلہائے عالم را گزیدہ - نیسے مار سیاہ گیسوئے یارم  
 و ما غم نکبت گل را نخواہد - چوں من مدہوش و بوسے یارم  
 غلام بے نوا خندید چوں گل - از اں روزیکہ دیدہ روئے یارم

والحمد للہ رب العالمین نئی شکل حال کہ طوطی شیریں مقال جان بزبان حال باز ترانہ زندانم آغاز نمود

اگر ناہد روی رخسے میان کوئے جانانم - بگر د کعبہ کے گردی چو دینی روئے جانانم  
 مکن سجدہ مکن سجدہ لبوئے کعبہ لبے نوید - بیا ایں جا و کون یک مار سجدہ سوئے جانانم  
 بگر د کعبہ گردیدم میان ویر ہم دیدم - سجدہ خلق را محراب ہست اردوئے جانانم  
 فروز روز اسلام است از نور شمع خورشید - رموز ظلمت کفر است کہ گیسوئے جانانم  
 اگر سوزد و گر سازد و عشاقان نگارین - بو و مطبوع خاطر عاشقان را جوئے جانانم  
 غلام از نکبت گل فارغم در مشک انورم - و ما غم چوں معطر گشت از خوشبوئے جانانم

والحمد للہ کہ باز شاہباز دل لہجہ اے عشق پرواز نمودہ بشکر یہ نغمائے مرشدیہ زبان شیریں بیان نمودہ

بہ لطف و رحمت پیر مخلص شد و لشاد - مہر و ش عالم غیم و د مبارک باد  
 بچمن دولت و اقبال مرشد کامل - ز قید نفس و کینہ ہوا شد ہم آزاد  
 ہزار شکر کہ ساقی ربا دہ وحدت - برائے تشنہ لبان خانہ خمار کشاد



قبول باد الہی دُعائے میخواراں - کہ باد ساقی و میخانہ تا ابد آباد  
 عطائے شیخ بود ورنہ من چہ آپ کیم - کہ تاج عزت شایانہ بر سرم بہنہاد  
 سنگ جناب مغنم من از ازل یارب - سرم ز خاک ریش تابدہ حشر دور بنہاد  
 غلام خواجہ شیر محمد و اللہ -  
 کہ سست کعبہ ابدال و قبلہ اوتاد -

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَ حَاصِدًا وَمُصْلِيًا وَلَمَّا

گلابی خدمت حضور الراجع النور مہبط کرامات الہی مود الہامات نامتناہی کا شرف اسرار - واقف انوار  
 محبوب پروردگار یار وفادار میان اللہ یار ستم اللہ الغفار -  
 بعد السلام علیکم ورحمت اللہ وبرکاتہ و ذوقہ و شوقہ و عرفانہ باللہ واضح ضمیر بیضا نظیر باد -

رباعیہ

امروز کہ در خلوت حاس بر سیدم - احوال تو از حضرت دل پر سیدم  
 گفتند کہ محبوب خدا سست بہ خواب - پایے تو یمن در بر سر شد دیدم  
 ترا مبارک باد بار دیگر مبارک باد کہ ستر حق سے دانی و لوح محفوظ سے خوانی و بامر الہی زبان بحرانی  
 و بر مایاں مہربانی بدیدہ دل لقا سے حق سے بینی و بدست جاں گلہائے مطلق سے چینی - مراد ہر کس  
 سے وہی و پایے خود پر فکر سہ مہم سے ہنی -

رباعی

پلے کہ بر آسمان ہفتم باشد - زود دست کہ بر عرش معظم باشد  
 نے نے کہ ہم از عرش بود بالا تر - زیرا کہ دل از عرش مقدم باشد  
 وعدہ تو مرا یا مست و برائے ایں دل شاد است ترا کہ ملک جان آباد ست اپنا افتاد گاہ فریاد ست  
 بر آسمان رسید زینیاں را در باب - در ملک جان آمدہ سوئے پا بگاہ بشتاب - خدا را دیدی مارا ہم  
 بجو - کلام حق شنیدی ز ما ہم شنو - آنچه در حق مائے دانی بلو کہ دل غمگین تسکین یا بد و در قرب حق تمکین یا بد  
 چہ کنم دل من پارہ جان من آوارہ از یار جدا گشتہ شل ما ہی بے آب خستہ - در عین آب آب سے جویم  
 خود واصل و در ما و ہویم نہ ما مست نہ ہو نہ ایں ست نہ اونہ من ست نہ تو عافہ دس من لائق ایں  
 گفتگو نیم من نا چیز نزد تو کیم - آسے پیر من کمال است مارا خام خیال است کہ پیر خدا سے خواہم  
 نے بلکہ از خدا پیر باید طلبید - من پیر یا فتم و سنگیر یا فتم - ماہ مراد بر آمد - شب فراق سر آمد - باز چہ  
 علم راست علم گود ۳۳ قطب الاقطاب -

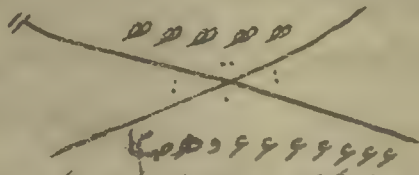
گویم۔ چہ تو نیم۔ دل در سینہ سے طپد کہ نور کہ خاک کہ جنس کہ پاک کہ غمیں کہ شاد کہ دیران کہ آباد  
کلام ابتر سے رود معذور دارند حرف خطا رفته معاف فرمایند درود ما را صاف بنمایند و دعا  
فرمایند و در حق ما استدعا نمایند کہ غم غیر نمایند و تمیز کعبہ و دیر نمایند۔ چوں با بنجار رسیدم از طوالت  
ترسیدم بار دیگر بوس کردم و برین رباعی بس کردم۔

### رباعی۔

سے آنکہ تو ہم ستر خدا سے دانی۔ وز لوح و قلم حرف سخن سے رانی

احوال من خستہ ز لوح گروانی۔ ہر نامہ نوشتہ من سے برسانی

برائے تسکین خاطر فقیر نامہ فیض شمامہ تحریر فرمودہ و علے از دیاد توقیر گیرند۔ ظلم محمد و باد۔  
بالنبی و آلہ الامجاد۔ سدر جہ ذیل تحویر فرمودہ حضرت علی علیہ السلام بطور ہدیہ ارسال خدمت عالیہ  
کرده۔ منقول است از امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ و کرم اللہ وجہہ  
کہ فرمود کہ ہر کہ اس طلسم را بخود دارد از سحر و بلا و امراض در حفظ خدا تعالیٰ باشد با عزت و  
ابرو گردد۔ و فتوحات غیبی و فیوضات لاریبی برے متوجہ گردد۔ انیسست۔



دیگر خدمت جمیع برادران السلام علیکم ورحمت اللہ وبرکاتہ داغ باد۔  
الراقم۔ بندہ غلام محمد از یک اوزنگ شاہ ڈاکخانہ و تحصیل کبیر الہ ضلع ملتان بقل خود

فیاضاً۔ این نامہ در اندک وقت بلا تکلف نوشتہ شد۔ اگر خطا یا بند معاف فرمایند۔ جواب  
ضرور ارسال نمودہ مسرور فرمایند۔ تاکید مزید است۔ انتظار شدید است۔ جامع بلب رسید  
اگر بمرشد شہید است۔ کلام طول است مگر فضول است۔ گفتگوئے شوق است یا و ہوسے ذوق  
ست۔ دلم مشتاق است کمال اشتیاق است۔ اگر گویم وفاست کہ دل من باشد است۔ دلم  
بے اختیار است قلم در رفتار است۔ نامہ جامہ سیاہ پوشید حدیث دلم باختر رسید۔ حال دلم دید  
از نامہ پیر رسید۔ زود بر خیز دل بدلم بریائیز۔ نامہ بنویس سوئے من بفرس۔ اگر نہ نویسی ختم خواهم نوشت  
اینچہ معنی کہ من درویش و تو در بہشت۔ اللہ غنی من محکم و تو گلشنی۔ ترا مبارک باد۔ بار دیگر مبارک باد

مَلِكٌ تُوَابَدُ سَت - دِل مَن شَاد سَت - مَن غَلَامِ تُوَام - تُوَمُوَا مَنی - مَن دَامِ تُوَام تُوَعْقَانِی - اِنچہ نوشتہ خوب  
اَسَت - غرض خُدا مَطْلُوب سَت - اِن چَیْنِ کَافِی سَت - ذَاتِ حَقِّ شَافِی سَت - اَللّٰہ لَیْسَ بَاقِی ہُوَس -  
مَلام تُو لَکَام بَادِ جَرْمَتِ النُّونِ وَالصَّادِی - فِقْط -

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ هَ حَامِدٌ اَوْ مَصَدِّقٌ -

بگرا می خدمت فیض در جنت مکرم معظم اخی الاعظم مخصوص با کرامت موصوف بالانعام خلافت یافتار  
دوست عجزار خلاصہ کردگار برگزیدہ پروردگار میان اللہ یار دام ذوقہ و شوقہ و شہودہ و عرفانہ باللہ الغفار

فَتَحِی - سَلَامٌ عَلَیْکَ سَلَامٌ عَلَیْکَ = رُوْحِی فِدَا کُم دَقِیْمِ کَدِیْکِ

بعد سلام تسنوں خیر الانام واضح ضمیر بیضا نظیر باد کہ نوازش نامہ فیض شمامہ حضور لامع النور شرف  
صدر آورد و فرحت فراوان رئے نمود و خورشید سرور از مشرق دل در عرصہ وجود طلوع فرمود -

بَارَکَ اللّٰہُ فِی کَمَا لَکُم وَتَکْمِیْلَکُم -

الحمد لله والمنة که جُرمَت دُعَائِ اِہْلِ کَمَالِ تَوْفِیْقِ ذَوِ الْجَلَالِ شَامِلِ حَالِ اِیْجُنِیْسِ اَسَت کہ اِشْتَغَالَ بِہِ نَافِلِ  
تمام مندرجہ اسرار المعرفت در نصیب کمترین اَسَت - اَن دُوسَتِ دِلشَادِ رَامِبَارِکِ بَادِ و دُعَا فرمایند  
کہ حق سُبْحَانِہ استقامت برین و اخلاص بہترین عطا فرماید - و ترقی و قُرب و حضور در ضامنندی و توحیدِ خالص  
مرحمت کند - آمین ثم آمین ثم آمین -

فَیْزِ لَقْبُضِہِ تَعَالٰی اَمْرٌ مَعْلُومٌ مَدْفَعٌ گَرْدِیْدِہ - مَکْرَقَدِی شَکَايَتِ بَاقِی سَت - اِکْرَمِیْسِرِ گَرْدِیْدِہ نُسْخَہ  
مَعْلُومَہ ارسال نمایند تا در نماز و نیاز خَلِیْقِہ نِیْقَنْدِہ - لِعَوْضِ دُوعَا گِیْرَنْدِ - شَکْرِ خُدا سَت و اِحْسَانِ  
خُدا و نَدِی بے ہِیَا سَت کہ جَمِیْعَتِ نَصِیْبِ اَسَت - زِیْرَ کہ پِیْرَ کَامِلِ طَبِیْبِ اَسَت - اِنْشَاء اللّٰہِ الْمَجِیْبِ  
وَصَلِ یَارَا عَنقَرِیْبِ اَسَت طَائِرُ اَدْرَاکِ دَر فِضَائِ عَالَمِ پَاکِ طِیْرَانِ اَسَت - عَقْلِ فَعَالِ دَر کُنْدِ ذَاتِ  
ذَوِ الْجَلَالِ حِیْرَانِ اَسَت - مَرغِ دِلِ اَز قَفْصِ وَجُوْدِ پِیْرِیْدِنِ خَوَابِ - سَمِیْرِغِ رُوحِ دَر قَافِ قُربِ رَسِیْدِنِ خَوَابِ -  
دِیْدِہ دِلِ مَن تَظَرِ مَنظَرِ اَعْلٰی سَت - بَلْبَلِ جَاں شَیْقَتِہ حَقِّ تَعَالٰی اَسَت - بُوَا لِحُبِّ بِلْبَلِکِہ خُودِ کُلِّ خُودِ سَت  
و طَرَفِہ تَرَ اَن گِلِہ کہ عَیْنِ خُوشِ ہُوَسَت - بَلْبَلِ جِیْسِت ؟ حَفْزِ اِنْسَانِ اَسَت - وَاَن گِلِہ کِیْسِت ؟  
و حِدَتِ سُبْحَانَ اَسَت - و خُوشِ ہُو مراد با حِدِیْتِ ذَاتِ اَسَت - کہ عَیْنِ مَجمُوعَہٗ مَوْجُوْدَاتِ اَسَت - ہِیْہَاتِ  
ہِیْہَاتِ کِجَا فِتَادِمْ و چہ مے گویم - مَن لَاقِی اَن سَخْنِ نِیْمِ کہ دَرِیْے اَوِیْمِ - مَعْذُورِ دَارَنْدِ و مَشْکُورِ دَارَنْدِ  
خَامِہٗ خَامِ اَسَت کہ بے لَکَامِ اَسَت وَرَنِہٗ مَن کُجَا و اِیْنِ سَخْنِ کُجَا - مِصْرَعِہ - چہ نَسَبِتِ خَاکِ بَا عَالَمِ پَاکِ  
تَرَ مَبَارِکِ بَادِ کہ مَعْبُودِ خُودِ رَا دِیْدِی و مَراہِمِ دِلشَادِ کہ مَقْصُودِ خُودِ رَسِیْدِی -



## ابیات

تاج خلافت ترا مبارک باد = ملوک کرامت ترا مبارک باد  
 شرف وزارت ترا مبارک باد = طرز امارت ترا مبارک باد  
 دیده حق بین تو شده روشن = نور بصارت ترا مبارک باد  
 چشم مهر و رویت خراوندی = روز قیامت ترا مبارک باد  
 حامل جذبات ذات حق گشتی = بار مانت ترا مبارک باد  
 شرف قبولت بود را خوشتر  
 مدح غلامت ترا مبارک باد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ..... (بجانب سید عابد حسین شاه اورسیر)

ای چراغ کلبه احزان ما = آفتاب آسمان جان ما

هست رخسار تو بروجه کمال = آئینه دار جمال ذوالجلال

ابروانت قاب قوسین آمده = کعبه جان قبله العین آمده

هست وجه الله جمال رویتو = سجده اهل نگاہاں سویتو

چشم تو میخانه مستان عشق = زلف تو زنجیر یا بستان عشق

جان میخواران شده رفته است = از شراب لعل میگون تو هست

سیرا محبوب جانی خود توئی = گردانی ورنه دانی خود توئی

خود توئی معشوق معنی فی امتل = گوهر یکتے بحر لم یزل

جان تو پرورده ستوحی است = روح تو میخورده من روحی است

شاهباز لامکانی جان تو = آمده هم استوار نشان تو

حق ترا بر صورت خود آفرید = هم ز تو کون و مکان آمد پدید

مخزن اسرار سجائی توئی = مطلع افکار ربانی توئی

گره می خوابی که بینی توئی یار = خویشتن بین باش تا بینی نگار

گر خدا خواهی جمال خویش بین = روضه صائش در وصال خویش بین

جان من غفلت کن پوشیا باش = دمدم اندر خیالی یار باش

کیس خیال یار چون گیرد کمال = هست نزد کمال عین وصال

.....

نظان قاب قوسین آواز داد  
 فانیان تو را قسم وجه بدر

ان الله خلق آدم علی صورته

و نفعت من روحی ۱۲  
 قسم استوار علی العرش ۱۲

عارفان حق چه نیکو گفته اند = گوهر اسرار معنی اسفند اند  
 "کن بد نیکو تصور و مبدم = من نیم بار است از سر تا قدم"  
 "تو باش اصلاً عال نیست و بس = تو دروغم نشو وصال نیست و بس"  
 "تا از سر تا پا خدا بینی تمام = سرزند از تو آتا الله و السلام"

این دعا الله

اے عزیز از شام تا صبح و از صبح تا شام لحظه بلحظه علی الدوام بہ نسبت وحدت یعنی مراقبہ وحدت الوجود بہمت تمام مشغول باشند کہ شعل عارفان کاملان ہمین است و اصل اصول ہمہ کار دین است یعنی فقط کلمہ لا الہ الا الله کہ لا موجود الا الله است ہر وقت ملحوظ دارند - بلکہ من نیم اوست ہمیشہ لقب العین خود سازند و برقعہ صورت شیخ پہوشند کہ ظہور معنای محمد رسول اللہ در دست و منظر حقیقت الہیہ خود اوست

و در پاس انفاس و مبدم مشغول باشند - وقتے کہ اللہ گویند بدل اندیشند کہ در ظاہر من اللہ است و وقتی کہ حق گویند بدانند کہ در باطن من ہما نیست - پس ظاہر و باطن خود را عین حق دانستہ باشند تا معنی ہوا لظاہر ہوا الباطن کما حقہ منکشف گردد -

و اے عزیز زہار کہ نو مید باشی زیرا کہ شاید از لی در گوش ہوش عاشقان کم یزلی بانگ لا تقنطوا من رحمۃ اللہ و زردہ است - و زردہ و اللہ رؤف بالعباد و دادہ و نوید انا عند ظن عبدی بی و در حق جان عاشقان خود رسانیدہ است - مسیت بادہ قیوم حضرت مولانا درم چه خوب میفرماید  
 بانگ اے آید کہ اے طالب بیا = جو دمختاج گدایان چون گدا -

جو دمے جوید گدایان و ضعاف = ہمجو خوابان کا تینہ جویند صاف -  
 نیز اے عزیز ہمت بلند دارند کہ مدارج بمقدار ہمت دہند -

فراز لنگرہ کبریا شمر غانند = فرشتہ صید و پیمبر شکار و سچاں گیر

باید کہ شاہباز ہمت بحیفہ دنیا منقاد خود نیا لاید بلکہ بکا شانہ جنت بر سر انہا ہم نیا ساید و دمیدم در فضائے لامکان در طلب دیدار حق ببال عشق پرواز نماید - زیرا کہ  
 عشق را بالضم پیر است و ہر پیر = از فراز عرش تا تحت الارض -

اے عزیز عشق خود عجیب چیز است - من در عشق چه گویم - عشق خود ذات حق است کہ العشق ہوا لذا عشق آتش است کہ جز بمعشوق ہمہ را سوزد کہ العشق ناز مجرق ما سوی اللہ - و عشق بادہ است کہ مشام جان ہر کسے کہ بوی او مے رسد او را حس است ابدی گرداند و جز دوست ہمہ را فراموش سازد تا

مست بادہ حق بدیں ترانہ مترنم گرد دے

مَنْ مَسَّتْ فَمِنْ عَشَقْمِ هَشِيَارِ نَوَاهِمِ شَدَّ = مَنْ خَفَقَتْ مَجْشَوْقْمِ بیدارِ نَوَاهِمِ شَدَّ  
اے عزیز اگر طالب مولائی باید کہ نہ دنیا را جوئی و نہ آخرت را خواہی کہ یارِ غنیر است و عینِ حضور  
است - اے عزیز کرامتِ محوہ کہ حجابِ راہ است - و خود را غیر میں کہ عینِ گناہ است -

اے عزیز آنرا کہ مے جوئی تو خود اوئی - عارفے خوش گفتہ و در سخن سفتہ -

اے موجِ ز آب کے جدائی داری = دائی اوئی و گرنہ دانی اوئی

اے عزیز مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ لَشَفِيدُ کہ خود را غیر حق دیدہ -

خویش را در یاب کہ خود شاہد و مشہودی - و سوئے خود بشتاب کہ عینِ منزلِ مقصودی - چوں پرکار  
بگرد خود بگرد کہ تو نقطہ وجودی و چوں حاجیاں طوافِ خود کن کہ قبلہ مسجودی -

اَللّٰہِ زَوْدُ بِمَقْصُودِ سَانَادِ وَجُرْمَةِ النَّبِیِّ وَاٰلِہٖ اَلْاِمْحَادِ - وَاَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلَاۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی  
رَسُوْلِہٖ مُحَمَّدٍ وَاٰلِہٖ اَجْمَعِیْنَ - اِنْرَاقْم - خادِمِ الْفُقَرَاءِ غلامِ مُحَمَّدٍ بَقْلَمِ خُود - اَرْجَلُوانہ ۱۹<sup>۱۲</sup>/<sub>۴</sub>

بجانب سید عابد حسین شاہ :-

اے رُخِ حُوبِ تو بر وجہ کمال = آمدہ مرآتِ وجہ ذوالجلال

منظرِ خاصِ جمالِ حقِ توئی = جلوہ گاہِ سستیِ مطلقِ توئی

گو بہ بحرِ حقیقتِ جانِ توست = کنتِ کنتِ انْفِصَالِ دَرِ شَانِ توست

شاہِ خلوتِ کہ غیبِ ز لُطُونِ = در لباسِ شکلِ تو آمدہ برون

شاہِ بازِ لامکانیِ بالیقین = برفرازِ عالمِ اعلیٰ نشین

بلبسِ باغِ الہیِ جانِ من = بہرِ حکمتِ آمدہ در نفسِ تن

نغمہٗ توحیدِ را آغاز کن = باز سوئے باغِ جاں پرواز کن

باز شاہیِ آمدہ در صید گاہ = باز شو باز نشینِ بردستِ شاہ

سیستِ ملکِ جاںِ مسلمِ مرتزا = تو کجا و دار فانی از کجا

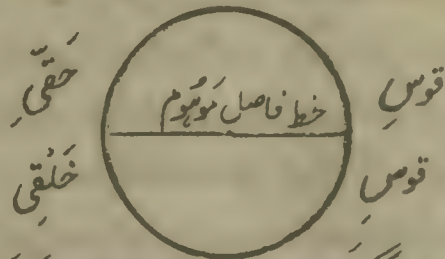
از ملائکِ ہست افزوں جاہِ تو = قابِ تو سینِ است منزل گاہِ تو

در ہدویتِ حالِ تو معلومِ توست = فرقِ تو سینِ از خطِ مہمِ توست



یعنی دایره هویت هر که از دو قوس حقی و خلقی مقوس شده است -

دایره هویت



- زین خط موهوم خود گرداری - بر مقام خاص او آذین رسی  
 سیدالمراد الکی خود توئی - مخزن اسرارشایی خود توئی  
 این وجود گشت با عز و شرف - گوهر مقصود را همچو صدف  
 در حقیقت خود توئی مقصود ذات - مجمع مجموعی اسماء و صفات  
 کاتب جان در انزل با هر دو دست - نقش تو بر صورت اللہ هست  
 چونکه بر صورت تجلی کرده - از ظہر رسخت خود در پرده  
 گشت خورشید احد اندر ظہور - محتجب در شدت اشراق نور  
 در نه در بر صورت و نقش مجاز - هست انوار حقیقت جلوه ساز  
 جلوه گرد هر دو عالم نور او هست - نزد عارف ذره ذره طور او  
 هست پیش دیده اہل نظر - اندوہ اللہ بہر سو جلوه گر  
 چشم آن باشد کہ بیند رود - نور چشم از جلوه دیدار او  
 کور بہ چشمی کہ دیدار نیافت - پر تو حسن رخ یار نیافت  
 یا الہی چشم بینا یم بدہ - آرزو جان شیدا یم بدہ  
 دیدہ بینا بہر بینم کشا - کز نیازاں دیدہ با بینم کشا  
 بر کشا از ہر رگم بپسند زباں - تا ستر آید لغت تو حید جان  
 در نصیب دولت دیدار باد - چشم ما و حسن روئے یار باد  
 جلوه نور جمال پاک بخشش - از طفیل سید ثلک بخشش  
 التماس درد دل گردد قبول - صدقہ جان غلامان رسول

علا حق تعالی ۱۲

علا حق تعالی  
 علی صاحب الزمان  
 علی صاحب الزمان  
 علی صاحب الزمان

ہر دمے بر سید خیر الانام — صد صلوات و صد درود و صد سلام

نام سید عابد حسین شاہ صاحب

اے رختِ اُنبینہٗ محسنِ کمال — روئے تو مرآتِ وجہ ذوالجلال  
 اُنبینہ دارِ جبالِ حقِ توئی — جلوہ گاہِ شاہِ مطلقِ توئی  
 صورتِ موزونِ تستِ آماہِ لقا — گوہرِ گنجینہٗ ذاتِ بخدا  
 مصحفِ محسنِ تو از سترِ قدم — آمدہ جلوہ گہ نورِ قدم  
 چوں الفِ آں قامتِ عنایتِ تست — ہجولامِ آں طرہٗ زیبا کُست  
 عنچہٗ نوشینِ خوبتِ ہمجوِ میم — از جمالتِ جلوہ گرِ محسنِ قدیم  
 ہر دو چشمِ انِ تو صدادِ اندرِ رقم — آبروئے تو با مزہٗ نوں و القلم  
 عارضِ تو چوں قمرِ آفتاب — خالِ مشکینِ نقطہٗ امِ الکتاب  
 ہستِ یسینِ یادِ دندانِ تو — کوثرِ استِ آں یالِ بختِ انِ تو  
 چہرہٗ زیبائےٗ تو اے جانِ جہاں — ہستِ محرابِ غارِ عاشقان  
 کعبہٗ اہلِ کمالِ آں کوئے تو — سجودِ صاحبِ جلالِ سوئے تو  
 آرزوئےٗ جانِ مشتاقِ توئی — و آنکہ دلِ بر بود و جانمِ آں توئی  
 جاںِ ربودی جسمِ را بگذاشتی — این بندِ رسمِ و راہِ آشتی  
 از میانِ دیدہ رفتی جانِ من — از دلِ من چوں بروںِ خواہی شستن  
 از سودِ دیدہ بیرونِ تاختی — در سویدائےٗ دلمِ جا ساختی  
 جانِ من در ہجرِ جانہا سوختی — این ستمہا از کجا آموختی  
 مدتےٗ شد کز تمنائےٗ وصال — روزِ روزِ منماید سالِ سال  
 من نہ دالتم کہ در ہجر و فراق — ہستِ تکلیفِ جنینِ مالِ لطاق  
 گر خبرِ بوجےٗ ازینِ انجامِ عشق — کس نہ در عالمِ گرفتہٗ نامِ عشق  
 الحذر اےٗ دلِ کہ حُبِ دوستا — ہستِ گلشنِ نیستِ باغِ دوستا  
 لیکِ دلِ نیستِ تا عشقِ شد — در مقامِ عاشقی صادق نہ شد  
 عشقِ را آتشِ محمد پاکِ گفت — گوہرِ العشقِ نازِ خوبِ سفت  
 غیرِ جاناںِ عشقِ مےٗ سوزِ تمام — عشقِ عینِ ذاتِ باشد و السلام

فخلصى في الله عزيز ازجان بر خوردار محمد يار حفظكم الله الغفار

اَسَلَامٌ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ - بعد دعائے خیریت طرفین و سعادت دارین و ترقی درجات و شوق ملاقات کے واضح ہو کہ درِ شانہ کو پہلے کی نسبت بہت آرام ہے - شوگر بدستور آتی ہے - نیز شیعہ و ائمہ ابھی تک فرد نہیں ہوا - صرف ایک آدمی ویرام اور اُس کے متعین نے فتنہ برپا کیا ہوا ہے - دعا کریں ہر طرح سے خیریت ہے - احاطہ کے متعلق دعا ہے اللہ تعالیٰ کرم فرما دے اور یہ کام سہرا انجام ہو - کمر در کیوں کرتی ہے - خدائے کریم شفا بخشے - آمین -

تنت بنار طبیبان نیاز مند مباد - وجودِ شخص تو آزرده گزند مباد  
شیخے کا ایک مرتباں غلام محمد کی باری میں مقفل ہے - دوسرا ارسال ہے - جب وہ لائل پور سے واپس آیا تو روانہ کیا جاوے گا -

نیز کلمہ طیبہ پچھتر ہزار بار پڑھ کر آپ کا میرے ملک کرنا اُخروی ہمدردی اور کمال اتحاد قلبی اور محبت و تودت جانی اور ایثار حقیقی کا ثبوت ہے - اللہ تعالیٰ آپ کو اس کے صلہ میں دہ دُنیا شہر و آخرت بلکہ مضاعف در مضاعف اجر عطا فرما دے - میں نہایت ممنون اور مشکور ہو کر آپ کا یہ ہدیہ مبارک قبول کرتا ہوں - اور آپ کا یہ احسان آخرت میں بھی نہ بھولوں گا - اللہ تعالیٰ آپ کو دین و دُنیا میں روز افزوں ترقی عطا فرمائے - اور اپنی ذات پاک کا ذوق و شوق اور قرب و معرفت اور کمال توحید اور عشق رسول مقبول صلی اللہ علیہ آلہ و سلم عطا فرمائے - آمین یا رب العالمین -  
سب خورد و کلاں کو از حد دعا - الرافق - خادم الفقراء غلام محمد لقمہ خود از جلوانہ ۲۲

در - ہوا کل

نور العینین عزیز از جان محمد اقبال حسین حفظکم الله تعالیٰ فی الدارين -  
اَسَلَامٌ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ - اخلاص نامہ مل کر کاشف مافیہا ہوا - اللہ تعالیٰ آنحضرت کو سلامت باکرامت رکھے - اور فائز المرام بنا کر بجا فیت تمام واپس وطن پہنچائے - صحت بفضل تعالیٰ اچھی ہے انمولین کا انجکشن کر لیا کرتا ہوں - نیز ایک دوائی عزیزم عطا اللہ خاں لایا ہے - وہ بھی شہرہ کی ہوئی ہے دعا کریں شفا حاصل ہو - واردات قلبی کے متعلق آپ کی تحقیق رقیق پڑھ کر از حد خوشی ہوئی -  
اَللّٰهُمَّ زِدْ فِرْدَ - وَاعْلَمْ يَا وَدَّيْ الْحَمِيمِ الْمُسَمَّى بِالْاِقْبَالِ وَالْعِلْمِ - هُوَ الْكُلُّ وَ الْكُلُّ هُوَ -  
فَهُوَ هُوَ لَا مَوْجُودَ سِوَاهُ - وَفِي رَبِّكَ اَنَّ رَبَّكَ اَنَّ لَا تَعْبُدُ الْاِلَٰهَ اِلَّا هُوَ - فَلَا تَلْغُ كَيْفَ هُوَ وَلَا مَا هُوَ - فَهُوَ وَلَا اَنْتَ - بَلْ اَنْتَ هُوَ وَ هُوَ اَنْتَ بِاِعْتِبَارِ الْجَمْعِ وَ التَّوْحِيدِ -



دَانتَ اَنْتَ وَهُوَ هُوَ يَا اَعْتَبَارَ الْفَضْلِ وَالْتَّقْلِیدِ - بَلْ اَنْتَ دَهْوَا سَمَانٍ لِنِزَاتٍ وَاحِدَةٍ  
 بِاَعْتِبَارِ جَمْعِ الْجَمْعِ فِي مَقَامِ الْاَسْتِقَامَةِ وَالتَّحْلِیْلِ وَالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ - وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی  
 عَیْنِ ذَاتِهِ وَمُظَهَّرِ اسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ حَبِیْبِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ اَجْمَعِیْنَ - اپنی خیر وعافیت سے اطلاع  
 دیتے رہا کریں - تاکہ تسلی ہے۔ دیگر ہر وجہ خیریت ہے۔ بہر خوردارانِ راضی خوشی ہیں۔ از جانبِ مجلہ  
 درویشانِ بقدر شوقِ السَّلَامِ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ - زیادہ سلام والدعا سے خدا حافظ و ناصر و بار بار بجاہ  
 النبی وآلہ الامجاد - مورخہ ۷.5.۶۴ - الراقم خادم الفقرا غلام محمد لقم خود از جلو انہ -

### بنام محمد اقبال حسین عظیم دام اللہ حیاتہ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۵

اے کہ توئی نورِ دوچشمانِ من - جانِ من و جلوہ جاناں من

راحتِ روحِ من بہ تمنائے کُست - نارِ دُا نورِ تجلّائے کُست

حُسنِ تو مرآتِ جمالِ خداست - ویدنا تو عینِ وصالِ خداست

چشمہ چشمِ دوچشمانِ تو بحرِ صفات

جلوہ طورِ استہم از بے تو - شاہدِ تو سینِ دو ابروئے تو

ماہِ درخشاں ز رخِ تابِ یا - لعلِ بدخشاں ز لبِ آبِ یا

طرہِ تو غیرتِ مشکِ ختن - بندہ دندانِ تو درِ عدن

کا کلِ مشکینِ تو عنبرِ فشان - غنچہِ تو شیں جوئے ارغوان

جامِ دِصراحیِ ستِ لبِ گردنت - جانِ و دلمِ بادِ فدائے کُست

صدرِ تو گنجینہِ رازِ آمدہ - حقِ بدلتِ جلوہ طرازِ آمدہ

شاہدِ حُسنِ استِ مہرِ پایے تو - جانِ جہاںِ صورتِ زیبائے تو

روشنیِ دیدہِ جہانمِ توئی - زندگیِ رُوحِ درِ انمِ توئی

بے تو دلمِ بیعِ نہ گیرِ دقرار - پیرِ بہنِ صبرِ شدمِ تار تار

عشقِ بگوید کہ چہ سود از سخن - عزمِ سفرِ سوائے دلا رامِ کن

زانکہ شمعِ بہستِ بقیدِ زماں - جاںِ بفرسیمِ بسودِ دِلِ نمان

دلِ کہ بودِ اے لکینہِ ذاتِ پاک - نقدِ کمِ پیشِ تو روئیِ فدائے

۱۲ دیرہ ۱۲ روم فدائے تو باد ۱۲

حق سبھا نہ ۱۲

ملکواہ تابِ تو سین ۱۲

۱۲ دلی ۱۲

۱۲ لب شیں ۱۲  
 ۱۲ شرابِ سرخِ رنگ ۱۲

پیشانی ۱۲

۱۲ رختی ۱۲

۱۲ لعل ۱۲

۱۲ رشک ۱۲  
 ۱۲ کستوری ۱۲

مشتون  
 ۱۲ سہ ۱۲

شیشہ دل بہت چنارک تریں — خستہ روالش مکن اے نازیں  
 بر سر جہاں سوختگان دل بسوز — ساز شب خستہ دلاں را چور  
 باشی گرم پیشہ و مگس نواز — دست عطا کن بغریاں دراز  
 سایہ خود بر ہمہ عالم مکن — زانکہ توئی رشک ہما در زمین  
 چونکہ توئی بحر سخا در جہان — ذیل کرم بر سر عالم فشان  
 بلکہ وجود تو بود لا کلام —  
 نقطہ پر کارِ دعا عالم تمام —

۲ عاشقان  
 ۳ رزم کن  
 ۴  
 ۵ سخی

۸۵ دائرہ

لہ را  
 نُورِ الْعَیْنِینِ عزیز از جان محمد اقبال حسین حفظک اللہ تعالیٰ فی الدُّنْیَا  
 اِسْلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہَا — اخلاص نامہ رسیدہ بہجت افزا گردید۔ دل مطمئن شد و روح  
 رواں راحت یافت — اے عزیز آں را کہ مے جوئی تو خود ادوی — و آں را کہ مے خوانی تو خود آئی  
 ہر چہ مے بینی توئی — اینجانہ غیر است نہ دوی — و کسوت خاک کی نظر نور ذاتی — و در صورت بشری  
 جامع اسماء و صفاتی — تو آں مرغِ الہی کہ عرش بریں کاشانہ تست و تو آں سرکماہی کہ روح الامین بیوی  
 تست — مستحسان ملاء الاعلیٰ ساجد بارگاہِ تواند و ساکنانِ عالم بالا منتظر نگاہِ تواند — عالم کون  
 و مکان پر تو خیال تست — و حسنِ خوبان جہاں عکس مہ جمال تست —

نظم

اے کہ توئی جلوہ گز فات حق — آئینہ حسن کمالات حق  
 گوہر نجینہ ذاتش توئی — مظہر اسماء و صفاتش توئی  
 نور تجلائے حق اے نازیں — در رخ زیبائے دل خویش میں  
 شاد مقصود در آغوش تست — بلکہ ہمہ چشم و سر و گوش تست  
 گر طلبی وصل دلا رام فاش — چوں من با خویش بخلگیر باش  
 چشم تو ساقی است مے اش نوش کن — مست شو و غمیر فراغش کن  
 باش احد چوں الف مستقیم — نہ مر خود بر قدمت ہیچو میستم  
 بہت نماز آنکہ گذاریش بیش — در غم محرابِ دوا برتے خویش  
 صا در صفت جسم دلت کن فراز — تا نگرے حق ز رخت جلوہ ساز  
 آب لب تست شراب طہور — عکس مے حمام تو اللہ نور

۱۔ ذِی الْفِیضِ اَفْلَا تَبْهَرُونَ ۲۔ (باعتبار دائرہ) عکس یعنی اللہ نور السموات والارض نور و حقیقت تست

عکس مے حسان  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴

۱۵  
 ۱۶

عشق تو بر حسن تو شیدا شدہ - حسن تو از عشق ہویدا شدہ  
 گر نشد مئے عشق خریدا بر حسن - دم نہ ز مئے گرمی بازار حسن  
 اے کہ توئی عاشق و معشوق ہم - خالق و مخلوق توئی لا جرم  
 صورت و معنائے تو با ہم دگر - بہت چو فالوس و شمع جلوہ گر  
 ظاہر و باطن ہمہ نور آمدی - پاک زہر عیب و قصور آمدی  
 ملک و ملک زیر یکیں تو اند - ایں ہمہ نہ چرخ زمین تواند  
 بلکہ دریں جلوہ گہ خاص و عام  
 شاید مشہود توئی والسلام

عزیز از جہان محمد سردار خاں  
 حفظکم اللہ الرحمن

لہذا

31. 1. 56

عزیز از جہان محمد سردار خاں حفظکم اللہ الرحمن

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ - خیریت نامہ مل کر مسرت کا باعث ہوا - ذکر و نماز میں حفظ اوقات  
 کے متعلق بڑی خوشی حاصل ہوئی - اللہ تعالیٰ ہمیشہ یہی توفیق عطا فرمائے رکھے - اور شغل الہی  
 نفع افزوں ترقی نصیب ہو - نماز میں تصور شیخ کا آجانا لطف خداوندی ہے - اس کے بغیر  
 حضوری قلب و یکسوئی ناممکن ہے - بلکہ حدیث شریف **وَأَعْبُدْ رَبَّكَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ** یعنی خدا کی  
 عبادت ایسی کر گویا کہ تو اُسے دیکھ رہا ہے - میں اسی تصور شیخ کی جانب اشارہ ہے - اور اسہل الوصول  
 طریقہ صورت شیخ کا برقعہ پہن لینا ہے - اس سے عارف خود ساجد اور نمود مسجود بن جاتا ہے -  
 اُس کی صورت ظاہر میں ساجد بھی خدا ہوتا ہے - کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اپنے بندے کے  
 کان اور زبان اور آنکھیں اور ہاتھ اور پاؤں بن جاتا ہوں - اور اُس کی حقیقت باطن میں مسجود بھی  
 حق ہوتا ہے - کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے - **وَفِي الْأَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ** - پس وہی اول اور آخر  
 اور ظاہر اور باطن ہے - جیسا کہ جب آپ نماز میں سورہ الحمد پڑھتے اور خدا کی حمد کرتے ہیں - تو اپنی  
 زبان پر حامد بھی وہی ہوتا ہے - اور محمود بھی وہی ہے - کیونکہ اُسی کی ازلی حمد سے آپ حمد کرتے ہیں -  
 پس وہی حامد وہی محمود ہے - اسی طرح شیخ ہی ساجد اور شیخ ہی مسجود ہے - جان من نماز میں  
 قیام الف کی طرح اور رکوع لام کی طرح اور مسجود میم کی طرح ہوتا ہے - پس جس طرح میم کے سر  
 کا دائرہ جہاں سے شروع ہوتا ہے - وہیں اگر ختم ہوتا ہے - اسی طرح عارف کامل کا سر اپنے ہی  
 پاؤں پر ہوتا ہے - اُنی وہ خود ساجد اور خود مسجود ہوتا ہے - پس یہی حال طالب صادق کا تصور شیخ



میں ہے۔ فافہم و باللہ التوفیق۔

نیز واضح ہو کہ کاتب نے کہا ہے کہ میری انگلی خراب ہو گئی ہے۔ وہ کام نہیں کرتی۔ دس بارہ کا پیاں حصہ اول سے رہ گئی ہیں۔ وہ کسی اور کاتب سے لکھائی جاوینگی۔ جس کا انتظام کر رہا ہوں۔ پہلی کاپیوں کی عنقریب تصحیح ہو جاوے گی۔ انہیں چھپوا کر بقایا کاپیاں بھی ساتھ ہی تیار ہو جائیں گی۔ محل تین سو صفحہ کی کتاب ہے۔ اس کے واسطے اچھا کاغذ اور ٹائٹل کا عمدہ کاغذ وغیرہ کا آپ ہی حسب منشاء انتظام کریں گے مجھے تجربہ نہیں ہے۔ پہلے تیار شدہ کاپیاں چھپوا کر پھر بقایا کاپیاں بھی چھپوا کر باہم ملا لی جائیں گی + کاتب چونکہ دیوبندی خیال کا ہے۔ وہ تو مسودہ ہی گم کرنے لگا تھا۔ لیکن خدا نے بچا لیا۔ اب باقی مسودہ اس سے واپس لے لیا ہے۔ اللہ تعالیٰ جلد کتابت وہ بھی ہو جاوے گی۔ زیادہ دعا الراقم۔ خادم الفقراء غلام محمد لقلم خود از جلو انہ

لہذا

محب دلنواز مخلصی فی اللہ عزیز از جان محمد سردار خاں سلمک اللہ الرحمان  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ اخلاص نامہ مل کر کاشف مافیہا ہوا۔ آگاہی خیریت سے تسکین خاطر ہوئی۔ احوال ظاہری و قلبی پڑھ کر شکر خداوندی ادا کیا۔ اللہ تعالیٰ روز افزوں ترقی بخشے۔ آمین نمازیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قائم ہونے کی آپ کو مبارک ہو۔ اس نعمت الہی کا شکر یہ ادا کریں۔ تاکہ نعمت زیادہ حاصل ہو۔ اللہم زد ذی فؤد۔

کتاب اگر ہزار چھپائی جائے تو خرچ ضرور زیادہ ہوگا۔ لیکن دوبارہ کتابت کے خرچ سے نجات مل جائے گی۔ اسلئے ایک ہزار کتاب چھپوا یعنی النسب ہے۔ کاتب شاہ صاحب کی انگلی خراب ہو گئی ہے۔ مرقومہ کاپیوں کی تصحیح بھی نہیں کر سکتا اسلئے آج محمد اسحاق مسکندست ۲۵ عدد کاپیاں تحریر شدہ سندیلیا نوالی شریف سید ناصر الدین شاہ کے پاس تصحیح کے واسطے بھیج رہا ہوں وہ یہ کام جانتا ہے۔ اور بقایا دس بارہ کاپیوں کی کتابت کا انتظام کر رہا ہوں۔ بعد ازاں چھپوا کر ختم کرنی جاوینگی۔ دعا کریں کہ یہ کام جلد ہی ختم ہو جائے۔ عزیز محمد عمر کا خط آیا ہے۔ ان کے اندر خانہ کے واسطے تعویذ برائے اٹھرا ارسال کر دیا گیا ہے۔ خدا رحم کرے۔ اور بر خوردار محمد فیض الرحمان کی جدائی کے صدمہ پر صبر جمیل کی ہدایت کی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں صبر کی توفیق بخشے اور الغریز کا نعم البدل عطا فرمائے۔ آمین۔ آپ اپنی خیریت احوال سے مطلع کرتے رہا کریں۔ تاکہ تسلی ہے۔

آہل رُود بمقصود رسانا و بحرمۃ النبی و آلہ الامجاد۔ الراقم۔ خادم الفقراء غلام محمد لقلم خود۔ از جلو انہ

درود

عزیز القدر عزیز الزمان میرے پیارے محمد زکریا دام ذوقہ و شوقہ و عرفانہ باللہ تعالیٰ -  
 اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہُ - بعد دُعائے خیریت طرفین و سعادت دارین و ترقی درجات الی  
 قاب قوسین واضح ہو کہ خط آپ کا مل کر کاشفِ حالاتِ مندرجہ ہوا - آگاہی خیریت سے تسکینِ خاطر مولیٰ  
 قلمی تھا کہ دن بدن حالتِ قلبی و عشق و محبت ترقی پذیر ہے - الحمد للہ روز افزوں ترقی باد -  
 اے عزیز عشق و محبت ہی دولتِ مرمّدی و نعمتِ ابدی ہے - بلکہ عشق و محبت ہی خدا کی ذات  
 ہے - کہ الْعِشْقُ هُوَ اللّٰهُ - اس نعمتِ عظمیٰ کا شکر یہ ادا کیا کریں کہ لَنْ نَشْکُرَکَ ثُمَّ لَا زَیْدَ نَکْمُ -  
 شکر یہ باعثِ ازدیادِ نعمت ہے -

نیز اے عزیز مراقبہ و وحدتِ الوجود میں ہمیشہ ہر وقت ہر لحظہ ہر آن مشغول رہا کریں - اور نسبت  
 وحدت کہ من نہ ام اوست میں ہر دم حتی المقدور کوشاں رہیں - آپ کو یاد ہے -  
 کُنْ بِدِیْنِکُوْنَهٗ تَقْصُوْرٌ مِّنْکُمْ - مَنْ نِّمَّ یَا رَاسْتَ اَزْمَرْتَا قَدْ  
 یہ اصل یاد الہی ہے - اور آقطابِ عارفین کا شغل ہے - خدا آپ کے لہیب کرے - اور ہمارے  
 واسطے بھی دُعا کریں - طالبانِ صادق کی دُعا مقبول ہوا کرتی ہے -

اے عزیز ذکرِ مولیٰ از ہمہ اولیٰ - یاد الہی بہ از ہزار بادشاہی - پاسِ الناس کارِ حق شناس - نفی اثبات  
 مشغولِ اہل ذات - توکل بر خدا شیوہ فقراء - رضا بالقضاء مقامِ اولیاء  
 زیادہ دُعا الہی نود بمنزلِ مقصود رساناد بحرِ مہِ النبی و آلہ الامجاد - اپنی خیریت سے ہمیشہ اطلاع  
 دیتے رہا کریں - تاکہ تسکینِ خاطر ہے - عزیز القدر فلکِ شیر کو از خود دُعا - سب جو درد کلاں کو دُعا -  
 فقط - از طرف درویشانِ بصد شوقِ السّلام علیکم ورحمت اللہ -

الراقم - خادم الفقراء غلام محمد عفی عنہ - از جلوانہ بقلم خود ۱۱/۴

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب

خدا کے مقبول بندے بحکم ظنِّ الْمُؤْمِنِیْنَ حَیْرًا - بزرگانِ دین و اولیائے کاملین کے بعض اقوال  
 و افعال و احوال کی جو انہیں بوجہِ نا فہمی خلافِ شرع معلوم ہوں تاویل کرتے ہیں - اور اگر بصورت  
 ناقابلیت تاویل نہ کر سکیں تو ان پر عمل پیرا نہ ہوتے ہوئے بخوفِ سوئے ادب خاموش رہتے ہیں  
 اور یہ تمام متقدمین و متاخرین علمائے دین کا ایک نہایت ضروری اور اصولی مسئلہ ہے -

ہاں ایسا کام جو صاف شریعتِ عزّا کے خلاف اور سرسبز گناہ ہو اور عند المحققین اسکی ہرگز کوئی تاویل نہ ہو سکے۔ وہ واقعی قابل اعتراض و نفیرین ہے۔ جیسے (۱) سماع میں (با وجود اباحت کے) حتیٰ کہ حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ نے بھی غفۃ الطالبین میں باب السماع تحریر فرمایا ہے اور مدارج النبوت میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ نے نو بال تفصیل سماع بالمرامیر خواہ کے لئے نہ اہل فساد کے لئے جائز رکھا ہے۔) اتنا منہمک ہونا کہ بغفلت نماز خدا بھی قضا کر دینا۔ یا (۲) غیر محرم عورتوں کے ساتھ خاوت میں مخالطت مبتدیوں کے واسطے مگر مبتدی جو واقعی مبتدی ہیں نہ کہ نفس پرست و خواہشات کے بندے بلکہ جن کے نفس مردہ اور دل زندہ اور خیالات پاک ہیں۔ اور وہ متخلق باخلاق الہی اور متصف باوصاف خداوندی اور فنا فی اللہ و بقا باللہ سے مشرف ہیں۔ جن کے متخلق حق سبحانہ نے فرمایا ہے کہ شیطان ان پر غالب نہیں ہوتا۔ بے شک ان شیخے متبعین کو بقدر اتباع جناب سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات سے حصہ ملا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں جو از خلوت باجمیہ مدارج النبوة کے باب پنجم میں درج ہے۔

(۳) خود تنائی کہ ہم اولیاء اللہ ہیں کیونکہ خود تنائی شیوہ شیطان بود۔  
ہاں مگر جو مآثور منجانب اللہ ہو جیسے جناب غوثیت باب رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ قد منیٰ عندہ علی نقبۃ کل ولیّ اللہ۔ سبحان اللہ جس کا نظر ہستی بحرِ توصید ذات حق مطلق میں مستغرق ہو جائے وہ انا اللہ کہے تو بجا ہے۔

روا باشد انا اللہ از درختے — چرا بود روا از نیک بختے۔  
کیا انسان کامل کا شان شجرہ موسوی سے بھی کم ہے۔ کہ وہاں سے انا اللہ کی صدا آئے۔ اور یہ انا الحق نہ فرمائے مگر حال ہونہ کہ قال  
(۴) جناب قطب الاقطاب قدس سرہ کا فریضہ حج ادا نہ کرنے کی وجہ بندہ مسکین کے خیال میں آپ کا اپنی تمام جائیداد اور مال کو راہِ خدا میں وقف کر دینا تھا۔ اور وقف مال پر عند الشرع زکوٰۃ بھی واجب نہیں ہوتی اور صوفی درحقیقت کسی شے کا مالک نہیں ہوتا۔ جیسا کہ کتب متصوفہ میں یہ مسئلہ بالتفصیل موجود ہے۔ اور جو اکثر اولیائے کاملین مثل بایزید بسطامی اور ابراہیم اہم رحمہم اللہ تعالیٰ نے باوجود فقر اختیاری حج کا سفر پایادہ اختیار فرمایا۔ وہ عشق و محبت اور ذوق و شوق الہی کی وجہ سے تھا۔ نہ صرف فرض ادائی اور حصول ثواب کی خاطر۔



(۵) بے شک اکثر اعراس اولیائے کرام کی تواریخ سن ہجری بنوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر مقرر ہیں۔ اور ایسا ہی ہونا چاہئے۔ لیکن حضور انور مصلیٰ قدس سرہ نے اپنے شیخ حضرت سید چراغ پاک نور اللہ مرقدہ کا عرس مبارک سن بکری کی اچھی موسم میں بغرض نفع و راحت و آرام مخلوق مقرر فرمایا تھا۔ نہ کہ واسطے نفی سیاست، سلامی کے کہ حَیْرُ النَّاسِ مِنْ يَنْفَعِ النَّاسَ۔ ایسے ہی آپ کا اور آپ کے خلیفہ اعظم و نائب مہتمم مرشدی و محدومی سیدی و سندی و فقیہوری اداہم اللہ برکاتہم کا عرس مبارک ہے یہ قابل اعتراض بات نہیں۔ کہ الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ۔ اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے

(۶) آپ کا یہ سوال کہ کیا وجہ ہے کہ صاحب علم کم مرید ہیں۔ وجہ یہی ہے کہ صاحب علم کم ہیں۔ کیونکہ علما وہی ہیں۔ جو باعمل صاحب یقین ہیں۔ اور جو بد اعتقاد ہیں ان کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

(۷) کشف و کرامت حق ہے۔ اولیاء اللہ کی کرامت کا منکر گمراہ ہے۔ جن آلات کا ذکر آپ نے کشف کے مقابلہ میں کیا ہے وہ عقلی چیزیں ہیں۔ اولیاء اللہ کی کشف و کرامت قدرت الہیہ سے ہے۔ جو جو نص قرآن و حدیث شریف ثابت ہے۔ ہاں سالکان طریق علم و معرفت اور مردان میدان عشق و محبت کو کشف و کرامات کی طلب منع ہے۔ کہ کرامت محض خواہ استقامت خواہ۔ اور اس کا دعویٰ حرام ہے۔ بلکہ حضرت عبداللہ شطاری رحمۃ اللہ نے فرمایا ہے۔

میر کہ ادا کشف سے گوید سخن۔ کفش اور کشف کن بر سر بزن  
و آنکہ دارد از کرامتہاں لاف۔ سگ شمارندش کہ گوید عاف عاف

سبحان اللہ حضرت مولانا عبدالرحمن جامی علیہ الرحمۃ لوائح شریف میں کیا عمدہ فرماتے ہیں۔

رباعی۔ آنرا کہ فنا شیوہ و فقر آئین است۔ کشف یقین نہ معرفت نے دین است

رفت اوز میاں ہمیں خدا ماند خدا۔ انفقہ اذا تم ہو اللہ ابن است

(۸) روح محمدی و نور احمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ستارہ قطب میں ہونا اور اس کے گلے میں ہستی اور کالوں میں دو در کا ہونا جناب قطب الاقطاب قدس سرہ نے اپنی کتاب مناظرہ ہیر و قاضی میں دسج فرمایا ہے۔ میں نے وہاں سے مجسٹ اعتقاد لیا ہے۔ اور غالباً نزہۃ المجالس میں بھی یہ مسئلہ موجود ہے۔ صحاح ستہ اور امام اعظم علیہ الرحمۃ کی کلام ہو، میں نے نہیں دیکھا۔ اور احادیث نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحیہ صرف صحاح ستہ میں منحصر بھی نہیں ہیں۔ ان کے علاوہ دیگر کتب معتبرہ میں بھی احادیث صحیحہ موجود ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب  
برادر م عزیز۔ یہ چند سطور بطور خیر خواہی بحسب مراد آپ کے قلمی ہیں۔ ان کے علاوہ دیگر اعتراضات

کا جواب آپ اپنے صحیفہ دل سے دریافت کر سکتے ہیں۔

لَوْحٌ مَحْفُوظٌ اَسْتَ در معنی ولت۔ ہر چہ میں خواہی از و شد حاصلت

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اِسْتَفْنَاكَ الْقَلْبَ وَكَوْنُكَ اَكْبَرُ الْمُتَّقِينَ۔ بشرطیکہ آمینہ دل ذکر الہی کی صیقل سے صاف ہو جائے کہ ہر شے مُصْقَلَةٌ وَ مُصْقَلَةُ الْقَلْبِ ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى۔ طمانیت قلب بحث و تکرار سے نہیں بلکہ ذکر پروردگار سے حاصل ہوتی ہے کہ اَللّٰهُ يَكُوْنُ اللهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ الْآیۃ۔ اے عزیز عوام انسان نکتہ چین اور حق شناس نکتہ دان ہوا کرتے ہیں۔ نکتہ چین ہزار ہزار چھوڑ کر ایک عیب کا متلاشی ہوتا ہے۔ برے لوگ اچھی باتوں میں بھی بُرا پہلو تلاش کر لیتے ہیں۔

جیسا کہ مکھیاں تمام خوبصورت جسم کو چھوڑ کر صرف زخم ہی پر بیٹھتی ہیں۔ اور نکتہ دان ہزار عیب کو نظر انداز کر کے ایک ہنر پر نگاہ رکھتا ہے۔ خاصہ جو شخص حکم آیت لَا تَجَسَّسُوا سے

عیب خود میں عیب بیگانہ نہیں۔ پر عمل پیرا ہوتا ہے۔ تو وہ اولیاء اللہ تو مجھے خود کسی آدمی کے عیوب بھی تلاش نہیں کیا کرتا۔ مَسَّتْ بَادِيَةَ قِيَوْمٍ حَضْرَتِ مُؤَلَّانُے رَمِ عَلَيْهِ الرَّحْمَةُ فَمَاتَ يَسْ

چوں خدا خواہد کہ پردہ کس دہ۔ میلش اندر طعنہ پا کاں بُرد۔

وَرِخْدَا خَوَاهِدْ کہ پوشد عیب کس۔ کم زند در عیب معیوباں نفس۔

پس کسی کی نکتہ چینی کی بجائے خود کو مجسمہ خطا سمجھ کر بابِ محبت الہی کی جانب متوجہ ہونا چاہیے۔ تاکہ عاقبت محمود ہو۔ اَللّٰهُ يَمْزِلُ مَقْصُودَ رَسَانَادِ بَرْمَتِ النَّبِيِّ وَآلِهِ الْاِمْبَادِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ اَجْمَعِينَ۔ الرَّاقِمُ۔ خَادِمُ الْفُقَرَاءِ غلام محمد عَفَى عَنْهُ اَزْ جَوَانِهِ لِقَلَمِ خُود۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مُحَمَّدٌ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَصَلَّى عَلَى رَسُولِ الْكَرِيمِ

محب دِلنواز محمد راز یار جانی مُخلص فی اللہ مولوی غلام مصطفیٰ تائیدات ربانی و تلطفات رحمانی پوشتہ شامل حال باد۔ مہرِ عہ۔ مہرِ تاپایم فدائے مہرِ ناپایت۔

بعد از ابراز سلام سنت سید للانام علیہ افضل الصلوات و اکمل التحیات و دُعائے ترقی درجات الیٰ نہایتہ النہایات خلاصہ مرام اینکہ نامہ نامی آں محب گرامی کہ نامزد این فقیر سرگشتہ باد یہ حیرت و ناکامی ساختہ بودند در اسعد اوقات و اشرف آنات چہرہ وصول آفرودختہ مشرف رساد نہایت افزا گردیدہ ہر معارف و معانی کہ در حروف و سطور نورانی بمنزلہ حوئے مقصودات فی الخیام بودند اطلاع بخشیدہ۔ کلمات شوق انگیز و ابیات درد آمیز خواندہ مرغ جاں در نفس تن طیبیدہ در یاد یاراں آہ سرود کشیدہ۔ لیکن چہ توان کرد کہ کارکنانِ قضا و قدر لذت وصال را بہ تلخی بھرمس لا یطاق

والبتہ اند۔ ازیں سبب عشاقِ جان مشتاقِ اپنے دیدار یارِ لالہ دلِ خستہ اند۔  
اسے عزیز دولت وصال باطاف ذوا الجلال والافضال میسر شود نہ بگریہ تمنائے عاشقانِ پرلال  
سہ جگر فی اگر بگریہ میسر شدے وصال = صد سال سے تو اس بہ تمنائے گریختن

لہذا ہموارہ بالطف وکرم ایند و متعال نظر دل باید داشت۔ و پیوستہ بہ دست در طلبِ این  
رحمت ذوا الجلال والافضال باید زد کہ زخمِ دل جگر مریمِ مرحمت شفا پذیرد و در جگر بے لطف یار  
آرام نگیرد۔ آئے در طلب دست و پا می زن کہ شرطِ راه است (اِنَّ الَّذِيْنَ جَاهَدُوْا فِیْنَا۔ اَنَّمَا  
اَنَّا بِرَحْمٰلٍ تَکْلِیْمٍ مَّکُوْنٌ کَیْار۔ بے پرواہ است (اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ) کسوتے غیر میں کہ  
یار غیور است (اَنَا غَفُوْرٌ فَاللّٰهُ اَعْبِرْ مَنِ۔ الحدیث) بردار و نشین کہ رحم و غفور است (فَاِنَّ اللّٰهَ  
غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ)۔ ذکر او کن کہ یار تو ہمیشہ است (اَنَا جَلِیْسٌ مِّنْ ذٰکِرِیْنِ) دلِ برادر نہ کہ طالب  
محببت است (تُحِبُّهُمْ وَیُحِبُّوْنَہُمْ) نفی کل کن کہ غیر او لاہست (لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ) عینِ حق میں کہ قلم  
اللہ ست (لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ)

اما آئے عزیز کہ مسئلہ جات کہ نوشتہ اند دلالت بر استعدادِ کاملہ اس مصادق الارادہ سے کنند  
چہ این چہیں سوالات از اہل مقامات صادر سے شوند۔ فَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ۔

مسئلہ اول۔ قُلْ هُوَ اللّٰهُ خُطَابِ ایزدی بسوئے حضورِ آخر الزمان است و انوں کہ  
عوام الناس بخوانند کرا خطاب کنند۔ باعتبار شریعت باعتبار خطاب ایزدی بسوئے نبی بخوانند

و بطریقہ منزل ترتیل نمایند؟ جواب

باعتبار ظاہر ہیچناست کہ نوشتہ اند یعنی بطریقہ منزلہ ترتیل نمایند۔ اما در حقیقت چنانچہ  
شیخ اکبر محی الدین ابن عربی رضی اللہ عنہ در تفسیر قُلْ هُوَ اللّٰهُ سے فرماید کہ لفظ قُلْ صیغۃ  
امر از عین الجمع بر منظر تفصیل وارد است و باید دانست کہ عین الجمع مراد از احدیت ذاتیہ  
و منظر تفصیل عبارت از صورتہ محمدیہ است صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنی حق تصوریت محمد صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم ظہور نمودہ۔ چنانچہ شیخ اکبر در تفسیر حم و مودہ ظہور الحق بِالصُّوْرَةِ الْمَحْمُودِیَّةِ  
یعنی ہوں یک ذات باعتبار باطن حق و باعتبار ظاہر محمد صلی اللہ علیہ وسلم است  
پس ذات حق سبحانہ و تعالیٰ باعتبار اسم باطن در مرتبہ جمع مخاطب (خطاب کنندہ) است  
و باعتبار اسم ظاہر در مقام تفصیل مخاطب (خطاب کردہ شدہ) است یعنی خود بخود سے فرماید  
قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ۔ و لہذا قرمودہ شَہَدَ اللّٰهُ اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ۔ فَاَنۢہُمْ۔



زیرا کہ در وجود غیر او چیز نیست چنانچہ بدان اُنْثَاکَ اللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ وَابْقَاکَ اللّٰهُ بِہ کہ در مقام  
فَنَاءِ فی اللّٰہ حقیقت عارفِ کامل عینِ حق است۔ چنانچہ اَنَا الْحَقُّ از منصور و سُبْحَانِی از بایزید  
شاید آست۔ و در مرتبہ فنا فی الرُّسُولِ عینِ رسول صلی اللّٰہ علیہ وسلم چنانچہ شبلی علیہ الرحمۃ درین  
مقام فرمودہ "اَشْہَدُ اَنْیَ رَسُوْلُ اللّٰہ" و شاگرد او کہ صاحب کشف بود او را شناختہ در جواب او گفت  
اَشْہَدُ اَنْتَ رَسُوْلُ اللّٰہ۔ نیز از خواجہ غریب نواز اجمیری کلمہ "چشتی رَسُوْلُ اللّٰہ مشہور و معروف  
نہیں عارفِ کامل کہ ذات او ذات حق است و صورت او صورتِ محمد صلی اللّٰہ علیہ وآلہ وسلم از  
ہویت خود با ناسبت خویش کہ مظهر اوست بلسانِ حقیقت مے فرماید۔ قُلْ هُوَ اللّٰہُ اَحَدٌ یعنی بگوئے  
مظهر من کہ ہو یعنی اَنْتَ اللّٰہُ اَحَدٌ۔ چنانچہ صاحب کتاب انسانِ کامل فرمودہ "قُلْ یَا مُحَمَّدٌ هُوَ اِی  
الْاِنْسَانِ اللّٰہُ اَحَدٌ مَّہْءَ الْاِشَارَةِ فِیْ هُوَ رَاجِعٌ اِلِی الْفَاعِلِ قُلْ وَهُوَ اَنْتَ وَاِلَّا فَلَا یُجُوْذُ اَعَادَةُ  
الضَّمِیْرِ اِلِیْ غَیْرِ مَدْکُوْرٍ اَقِیْمَا الْمُخَالَطَ هُنَا مَقَامَ النَّاسِبِ التَّفَاتَا بَيَانًا اِشَارَةً اِلِی نَا الْمُخَالَطَ  
بِهَذَا لَیْسَ لِنَفْسِ الْحَاضِرِ وَحْدَهُ بَلِ الْغَائِبِ وَالْحَاضِرِ فِیْ هَذَا عَلٰی اِسْتَوَاءٍ قَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی وَکَذٰلَکَ تَرٰی  
اِذْ وَفَعَلُوْا لَیْسَ الْمُرَادُ بِہِ مُحَمَّدٌ اَوْ وَحْدَہٗ بَلْ کُلٌّ یَاۤءِ اَنْتَہِ۔

فَلَمَّا۔۔۔ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَنَا اَحْمَدُ بِلَا مِیْمٍ وَاِیْنِ حَدِیْثِ شَرِیْفٍ دَر مَقْتَبَاتِ  
اجمیری علیہ الرحمۃ موجود است۔ متوصلانِ مشائخ طریقت ہرگز انکار نمی توانند کرد۔  
وَقَالَ الشَّیْخُ اَنْعَارٌ = کُفْتُ اَنَا اَحْمَدُ بِلَا مِیْمٍ۔۔۔ از زبانِ پاک احمد مختار  
قُلْ هُوَ اللّٰہُ وَصِفِ اَحْمَدَانَ۔۔۔ و ز میانش و لیک میم برابر  
بِذَا مَا اُنْتَبٰی رَبِّیْ وَاللّٰہُ یَقُوْلُ الْحَقُّ وَهُوَ یَجِدِی السَّبِیْلَ وَهُوَ حَسْبُنَا وَتَعْمُ الْوِکِیْلُ +

### (مسئلہ دوم)

رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ رَبُّ الْمَشْرِقِیْنَ وَالْمَغْرِبِیْنَ رَبُّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ اِذْ رُوئے تَرْتِیْعُ  
اِیْنِ اَسْتُ کہ جائے مطلق طلوع شدن سمت و غروب شدن سمت و مشرقین و مغربین و دو جائے  
طُلُوع و غُرُوب شدن است یک طلوع صیف دوم طلوع شتاء۔ و مشارق و مغارب بسیار  
جائے طلوع شدن و غروب شدن صیف و شتاء؟

### (جواب)

بطاہر ہمیں اُسْتُ کہ تحریر نمودی اَلَا بِحَقِیْقَتِ عِنْدَ الْعَارِفِیْنَ رَضَوَانَ اللّٰہ عَلَیْہِم اَجْمَعِیْنَ بِالْمَجْمَلِ شَرْقِ  
عبارت اُسْتُ از اشراقِ نورِ وجودِ مطلق بر صورتِ انسانِ کامل و مغرب مراد اُسْتُ از

اجتناب ذات حق سبحانه به تعین او - و مشرقین و مغربین اشارت به مشرق و مغرب - ظاهر و مشرق و مغرب باطن است و مشارق و مغارب مشیر است بظهور ذات حق بصورت جمیع موجودات و اجتناب او سبحانه بتعینات آنها - چنانچه شیخ الاکبر محی الدین ابن عربی قدس سره العزیز در تفسیر این بر سه کلمات می فرماید - کلمه اول (رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ) آئی الٰهی ظهور علمتک نور که فُطِّلَ مِنْ اُنْفِ وَّجُودِکَ یا بجا دَرکَ وَا الْمَغْرِبِ الٰهی اُخْتَفَى بوجُودِکَ وَا غَرِبَ نُورُکَ فَبَدَّکَ وَا اُخْتَجَبَ بِکَ - (سوره مزمل)

کلمه دوم - (رَبُّ الْمَشْرِقِیْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبِیْنِ) آئی مشرق الطاهر و الباطن و مغربین یا مشارق نور الوجود المطلق علی ما هیات الأجساد الظاهره و غروبیه فیها باجتناب به یا هیاتها و تعینها به فله فی ربوبیه بکل موجود شدق یا بجا دَره بِنور الوجود و ظهوره به و غروب باجتناب فیهِ و تستر به یُرَبُّ بهما (سوره الرحمن) -

کلمه سوم (رَبُّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ) من الموجودات الٰهی اَوْجَدَهَا بِشروق نورهِ علیها و غروبهِ فیها بتعین به اَوْ اَعَدَّهَا بِشروق نورهِ مِنْهَا وَا وَجَدَهَا بِغروبهِ فیها - (سوره المعارج) اِشْتِی کَلَامُهُ -

پس اے عزیز جوی معانی مشرق و مغرب و مشرقین و مغربین و مشارق و مغارب از کلام شیخ المشارق و المغارب رضی الله عنه فهمیدی - اکنون بدان که کوه تعین تو هم مشرق آفتاب محقق است چه خورشید ذات از اثنی وجود تو طلوع نموده ست و هم مغرب او زیرا که هر وجود مطلق در تعین تو مختفی و محتجب گشته - حالا بگو کن و در رفع حجب جو انودی بنما تا شمس احدیت از کوه تعین تو طلوع نماید - و حقیقت مطلقه بزبان حال تو اِنِی اَنَا الله فرماید - عارف چرخش گفته و در سخن سِفینه است -

روا باشد انا الله از درخت - چرا بنود روا از نیک بختی -

ذَٰلِکَ فَضْلُ اللَّهِ یُؤْتِیهِ مَنْ یَّشَاءُ ۚ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیمِ - لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ فَإِنَّهٗ جَوَادٌ کَرِیمٌ -

### مسئله سوم

شیونات ذاتیه در علم الٰهی اولاً بر مرتبه وحدت ذاتیه بالا جمال و ثانیاً بر مرتبه واحدیت اسمائیه بالتفصیل ظهور یافته اند - پس شیونات مندرجه وحدت ذاتیه را در مرتبه علم تفصیلی اعیان ثابته و صورت علمیه می نامند و در مرتبه عین بتعینات روحی و مثالی و جسدی اعیان خارجی میگویند

صاحب تحفة المرسله الی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماید۔ اِنَّ الْعَالَمَ ثَلَاثَ مَوَاطِنَ  
اَحَدُهَا التَّعَيَّنُ الْاَوَّلِيَّ وَیُسَمَّى فِيْهِ شَيْئًا وَثَانِيَهَا التَّعَيَّنُ الثَّانِيَّ وَیُسَمَّى فِيْهِ  
اَعْيَانًا ثَابِتَةً وَثَالِثُهَا فِي الْخَارِجِ وَیُسَمَّى فِيْهِ اَعْيَانًا خَارِجِيَّةً وَاِنَّ الْاَعْيَانَ الثَّابِتَةَ  
مَا شَمَّتْ رَاحَتَهُ الْوُجُودِ وَاِنَّمَا الظَّاهِرُ اَحْكَامُهَا وَاَنَارُهَا۔ اُنْتَهَى۔

پس چون اعیان خارجیہ پر توہ اعیان ثابتہ اند و اعیان ثابتہ مادام در علم الہی موجود  
و ثابت اند و علم صفی از صفات ذاتیہ است و عند المحققین و الموحدین علیہم رضوان  
صفات عین ذات اند۔ پس سوائے ذات حق دیگر کجا است و لکن ما تبیل  
کجا غیر و کو غیر و کونقش غیر۔ سَوَى اللَّهِ وَاللَّهُ مَا فِي الْوُجُودِ

ابن است مذہب عارفان کامل و مشرب عاشقان واصل۔ وَاللَّهُ تَعَالَى مُلْكُهُمْ اَبَاحُقُّ وَالصَّوْبُ  
وَالْيَدِ الْمَرْجُوعِ وَالْمَاءُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ عَلَى حَبِيبِهِ وَسَلَّمَ دَلِيلُ  
وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ۔ اے عزیز۔ بوجہ شغل خاص کہ دران مشغولم مندر دارند۔ بالتفصیل  
توانم نوشت۔ پس بر این رقم اکتفا مے نمایم کہ بزرگاں مے فرمایند۔

اگر در خانہ کس است۔ یک حرف پس است

بیزائے عزیز در این چنین معلومات ہموارہ غور و خوض مے باید کرد تا قوت ادراک تیز تر گردد و  
در حصول اسرار الہی و معلومات نامتناہیہ ملکہ پیدا شود بجمہ و کرمہ۔

از جانب جملہ درویشان بصد شوق سلام و الدعاء۔ عزیزم خدا یار و جملہ احباب را دعاء الہی رُود  
بمقصود رسانا و بحرمتہ النبی و آلہ الامجاد۔ اراقم خادم الفقراء خاکپاے درویشان غلام محمد بن محمد بن محمد  
مورخ یکم ذی الحجہ ۱۲۷۵ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَامِدًا وَصَلِيًّا

محبت و لیاقت محمد راز مخفی فی اللہ مولوی غلام مصطفی دَامَ ذَوْقُهُ وَشَوْقُهُ وَعَزَانُهُ بِاللَّهِ  
الْسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَ عَلَیْ سَلَامٌ لَّذَیْکُمْ۔ بعد دعائے خیریت طرفین و سعادت داریں و ترقی درجات الی  
قَاب قَوْسَیْنِ واضح ہمیر منیر باد کہ مکتوب مرغوب آن حبیب کبیب کہ نامزد این فقیر حقیر ساخته  
بودند در احسن الاوقات و اکرم الانات رسیدہ مسرت رسا و نہیت افزا گردید۔ بہر کوائف  
مندرجہ آں اطلاعی رویدا۔ نگاشتمہ بودند کہ دو مہ فی مسئلہ التوحید در خاطر بطور خلش و سوزش  
بیفتند لہذا برائے اطمینان قلبی تشریح آں ہر دو مسئلہ جات بویسی جواب اطلاع نمایند۔



الْوَحِيدَ فِي التَّنْزِيهِ وَالتَّشْبِيهِ وَالثَّانِي آيَةُ لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَارَ -

## الْجَوَابُ

اعْلَمْ تَوَاللهُ بَصَرَكَ بِوَجْهِهِ وَرَوْحُ اللهِ رَوْحُكَ بِرَوْحِهِ وَافْنَاكَ اللهُ عَنْكَ وَابْقَاكَ اللهُ بِهِنَّ إِنَّ الْحَقَّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى جَامِعُ الْأَضْدَادِ بَلْ هُوَ عَيْنُ الْأَضْدَادِ كَمَا سَأَلَ الْبُوسَعِيُّ أَنَّ الْحَرَّازَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ بِمَعْرِفَةِ اللهِ قَالَ يَجْمَعُ بَيْنَ الصِّدِّيقِ ثُمَّ تَلَا قَوْلَهُ تَعَالَى هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَقَالَ صَاحِبُ الْإِنْسَانِ الْكَامِلِ لَا تَطْنُ بِأَنَّهُ مُطْلَقٌ جَمْعُهُ لِلدَّلِيلِ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ بَلْ الْحَقُّ وَالْخَلْقُ وَالتَّفَاضُلُ وَعَدَمُ التَّفَاضُلِ وَالْمُسْتَحِيلُ وَالْوَاجِبُ وَالْمَعْدُومُ وَالْمَوْجُودُ وَالْمَحْدُودُ وَمَا لَا يَتَنَاهَى إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ النِّقَاطِ وَالْأَضْدَادِ فَاتَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَجْمَعُ بِاللِّسَانِ الذَّاتِي وَهُوَ يَتَّهِ عِبَارَةً عَنْ جَمِيعِ ذَلِكَ +

وَقَالَ الشَّيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فِي الْفَتْوَحَاتِ الْمَكْتَبَةِ بَلْ هُوَ عَيْنُ الصِّدِّيقِ فَإِنَّ قَوْلَ الْحَرَّازِ (عَرَفْتُ اللهَ يَجْمَعُ بَيْنَ الصِّدِّيقِ) يُؤْهِمُ أَنَّ تَمَّ عَيْنًا لَيْسَتْ هِيَ عَيْنُ الصِّدِّيقِ لَكِنَّمَا تَقْبَلُ الصِّدِّيقَ مَعًا وَالْأَمْرُ فِي نَفْسِهِ لَيْسَ كَذَلِكَ بَلْ هُوَ عَيْنُ الصِّدِّيقِ إِذْ لَا عَيْنَ زَائِدَةً - انتهى -

فهو سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَيْنُ الْحَقِّ وَالْخَلْقِ وَالْمَوْجُودِ وَالْعَدَمِ وَالْمَحْدُودِ وَالْقَدَمِ وَالْوَجِبِ وَالْإِمْكَانِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَضْدَادِ وَالتَّشْبِيهِ الْأَضْدَادِ مِنْ جَمَلَةِ الْأَضْدَادِ فَهُوَ عَيْنُ التَّنْزِيهِ وَالتَّشْبِيهِ بِاعْتِبَارِ مَرْتَبَةِ الْوَحْدَةِ وَالْوَحْدِيَّةِ لِأَنَّ الْوَحْدِيَّةَ الْمَرْتَبَةَ مَنْزِلَةٌ عَنِ التَّنْزِيهِ أَيْضًا قَالَ الْجَامِي قُدَّسَ سِرُّهُ السَّامِيُّ -

مست تنزيه تو تشبيه تو = نیست جز این غایت تنزیه تو -

وَقَالَ الشَّيْخُ الْأَكْبَرُ قُدَّسَ سِرُّهُ الْأَطَرَةُ فِي الْفَصْلِ الثَّوَلِيِّ مِنْ مَقْصُودِ الْحَكَمِ -

فَإِنْ قُلْتَ بِالتَّنْزِيهِ كُنْتَ مُقِيدًا = وَإِنْ قُلْتَ بِالتَّشْبِيهِ كُنْتَ مُحِيدًا

وَإِنْ قُلْتَ بِالْأَمْرِ كُنْتَ مُسَدِّدًا = وَكُنْتَ إِمَامًا فِي الْمَعَارِفِ وَسَيِّدًا

فَالْحَقُّ هُوَ الْجَمْعُ بَيْنَ التَّنْزِيهِ كَمَا قَالَ كَيْسٌ كَمَثَلِهِ شَيْءٌ وَالتَّشْبِيهِ كَمَا وَرَّ هُوَ الظَّاهِرُ فَهُوَ بِاعْتِبَارِ ذَاتِهِ مَنْزِلَةٌ عَنْ جَمِيعِ الْمَوْجُودَاتِ وَبِاعْتِبَارِ صِفَاتِهِ مُتَقَوِّرٌ عَلَى صُورِ الْخَلْقَاتِ فَهُوَ مِنْ حَيْثُ الْوُجُودِ عَيْنُ الْمَوْجُودَاتِ - وَقَالَ الْجَامِي فِي شَرْحِ مَقْصُودِ الْحَكَمِ قَالَ تَعَالَى لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ مَنْزِلَةٌ عَلَى أَنْ يَكُونَ الْكَافُ زَائِدَةً مُقِيدًا فِي الْمَثَلِ فَيَكُونُ تَنْزِيهًِا -

وَقَالَ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ - فَشَبَّهَ بِاثْبَاتِ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ لَكُمَا التَّهَمُّ ثَابِتَانِ لِلْخَلْقِ  
فَيَكُونُ تَشْبِيهًا - قَالَ تَعَالَى لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ فَشَبَّهَ وَثَبَّتْ أَيْ حَكَمَ بِالشَّيْءِ  
عَلَى أَنْ يَكُونَ الْكَافُ غَيْرَ زَائِدَةٍ فَتَقْفِدُ اثْبَاتِ الْمِثْلِ وَتَشْتَبِهُ الْحَقُّ بِهِ وَقَالَ  
وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ فَزَادَ حَيْثُ حَصَرَ السَّمْعُ وَالْبَصَرُ فِيهِ فَلَا يُشَابِهُهُ الْحَقُّ فِيهِمَا  
وَأَمَّا دَائِي حَكَمُ بِتَقْفِدِهِ لِهَيْمًا - انْتَهَى -

فَالْتَزِمَ بِهِ عَيْنُ التَّشْبِيهِ وَالتَّشْبِيهِ عَيْنُ التَّنْزِيهِ كَمَا فِي الْقَصْدِ أَنَّ الْحَقَّ الْمُنَزَّهَ  
يَكُونُ الْخَلْقُ الْمَشَبَّهَ وَأَنْ كَانَ قَدْ يُمَيِّزُ الْخَلْقَ مِنَ الْخَالِقِ قَالَا لَمْ يَخْلُقِ الْخَلْقُ  
وَالْأَمْرُ الْخَلْقُ الْخَالِقُ كُلُّ ذَلِكَ مِنْ عَيْنٍ وَاحِدَةٍ بَلْ هُوَ الْعَيْنُ الْوَاحِدَةُ وَهُوَ  
الْعَيُّونُ الْكَثِيرَةُ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى - وَفِي الْفَتْوَحَاتِ فَهُوَ الْوَاحِدُ الْكَثِيرُ كَمَا أَنَّ  
لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ وَأَيُّ التَّنْزِيهِ مِنَ التَّشْبِيهِ وَالْآيَةُ وَاحِدَةٌ  
فَافْهَمِ وَاللَّهُ الْمَلِكُ -

وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ فَمَعْنَاهُ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ  
الْمَخْلُوقَاتُ كَمَا فِي الْإِنْسَانِ الْكَامِلِ قَوْلُهُ تَعَالَى لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ يَعْنِي الْأَبْصَارُ الْمَخْلُوقَةُ  
وَأَمَّا الْبَصَرُ الْحَقُّ الْقَدِيمُ الَّذِي يَرَاهُ الْعَبْدُ بِهِ فَإِنَّهُ غَيْرُ مَخْلُوقٍ إِذْ هُوَ حَقِيقَةٌ كُنْهٍ  
بَصَرُهُ الَّذِي يُبَصِّرُ بِهِ فَافْهَمِ (وَفِيهِ الْيُسَارَى)

اعْلَمْ أَنَّ إِدْرَاكَ الثَّابِتِ الْعَلِيِّ هُوَ أَنْ تَعْلَمَ بِطَرِيقِ الْكَشْفِ الْآلِيَّ أَنَّكَ آيَةٌ  
وَهُوَ آيَاتُكَ وَأَنْ لَا تَحَادَ وَلَا تَحُولَ وَأَنَّ الْعَبْدَ عِنْدَ الْمَرْبِّ رَبٌّ لَا يَبْصُرُ الْعَبْدَ رَأْدًا لِرَبِّ  
عَبْدًا فَإِذَا عَرَفْتَ هَذَا الْقَدْرَ بِطَرِيقِ الزُّوقِ وَالْكَشْفِ الْآلِيِّ الَّذِي هُوَ قَوْفُ الْعِلْمِ  
الْعَبْدَانِ وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ إِلَّا كَجَدِّ السَّحْقِ وَالْحَقِّ الذَّاتِي +

وَقَالَ الشَّيْخُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الْفَتْوَحَاتِ الْمَكْنِيَّةِ - قَالَ تَعَالَى لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ فَكُنْ  
وَجَمْعٌ فَإِنَّمَا أَنْصَابُ كَوْنٍ وَلَمْ يَقُلْ لَا يُدْرِكُهُ الْبَصَرُ وَأَنْ كَانَ جَمْعٌ قَلَّةٌ وَلَكِنْ عَلَى كُلِّ  
حَالٍ هُوَ الْكَثْرُ مِنَ الْبَصَرِ وَلَمَّا كَانَتْ هَوِيَّةً أَحَدِيَّةً الْوَصْفُ لَمْ يَكُنْ فِيهَا كَثْرَتٌ وَهِيَ  
بَصَرَةٌ فِي كُلِّ مَبْصَرٍ فَمَوْ وَأَنْ تَعَدَّتْ ذَوَاتُ الْمَبْصُرِينَ فَالْبَصَرُ وَاحِدٌ مِنَ الْجَمْعِ إِذْ كَانَتْ  
الْبَصَرُ هَوِيَّةً الْحَقِّ فَيَصِحُّ أَنَّ الْبَصَرَ عِنْدَ ذَلِكَ يُدْرِكُهُ لِأَنَّهُ لَيْسَ غَيْرُهُ فَهُوَ الرَّادِّي  
وَالْمُرْجِي بِهِ وَالْمُرْجِي -

وَقَالَ إِذَا كَانَ عَيْنُ الْحَقِّ عَيْنَ بَصَرِكَ فَتَصِحَّ أَنْ يُقَالَ فِي مِثْلِ هَذَا يُدْرِكُهُ الْبَصَرُ  
فَتُنَسَّبُ الْأَدَلَاكُ إِلَيْهِ مَعَ مَحْتَجِّ كَوْنِهِ بَصَرُ الْعَبْدِ فَتَطْلُقُ بِهِ هَذِهِ الْمَسْئَلَةُ قَائِلًا بِإِنْفَاعِهِ  
جَدًّا وَقَالَ الْفَيَّاضُ أَنَّ الْكَامِلَ مَنَالُهُ نَافِلَةٌ تَزِيدُ عَلَى اقْرَابِهِ إِذَا اقْرَبَ الْعَبْدُ بِهَا  
إِلَى رَبِّهِ أَحَبَّهُ نَازِلًا أَحَبَّهُ كَانَ سَمْعُهُ وَبَصَرُهُ فَإِذَا كَانَ الْحَقُّ بِبَصَرٍ مِثْلِ هَذَا الْعَبْدُ رَأَاهُ وَ  
أَدْرَكَهُ بِبَصَرِهِ لِأَنَّ بَصَرَهُ الْحَقُّ نَمَا أَدْرَكَهُ إِلَّا بِهِ لَا يَنْفَعُهُ فَاخْتِمْ -

وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ وَبِهِ هَذِهِ أَرْمَةُ الْحَقِيقِ فَهَذَا الْقَدَرُ يَكْفِيكَ فِي تَحْقِيقِ هَذِهِ  
الْمَسْئَلَةِ الشَّرِيعَةِ وَالْحَقِيقَةِ الْمُتَبَيَّنَةِ انْشَاءً لِلَّهِ تَعَالَى لِأَنَّ لَبْرَكَ مَحْتَلٌّ بِكُلِّ الْعَرَفَانِ  
وَقَلْبِكَ مُتَوَدِّعٌ بِذَوْرِ الْإِيمَانِ وَاللَّهُ تَعَالَى دَائِمُ الْفَضْلِ وَالْخُودِ وَاللَّحْسَانِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى  
السِّرِّ الْأَعْظَمِ وَالْمُظْهَرِ الْأَتَمِّ عَيْنِ نُورِهِ وَطُيُورِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ بِقَدْرِ حُسْنِهِ وَجَالِهِ وَفَضْلِهِ  
وَكَمَالِهِ - - - دلمے خواست کہ مفصل تر نویسم اما چه کنم کہ فرصت نیافتم - زیرا کہ در مطالعه  
تفسیر شیخ الاکبر رضی اللہ عنہ وبتصحیحش بمقابلہ نسخہ صحیحہ مشغولم لهذا بریں مقدار اختصار نمودم  
ہمیں لا فقتہم شمارند کہ بزرگان فرمودہ اند

اگر در خانہ کس است = یک حرف بس است

نیز اے عزیز نظر در تصنیفات اولیاء اللہ بسیار دارند کہ من در مطالعہ فتوحات مکیہ و مقصود و  
نقد النصوص و عرائس البیان و امثال آں ذوقها گرفته ام و خطبائے وافر یافته ام -  
وَالْبَاقِي عِنْدَ التَّلَاقِ - عزیزم محمد بخش را از من دعوات رسانند - خدائے کریم برکتہائے عظیم  
بہ بخشند - و میاں صدر الدین حکیم را بہد شوق السلام علیکم ورحمۃ اللہ - زیادہ دعا -  
از طرف جملہ درویشان با محبت تمام سلام والدعا قبول باد - الہی زدو بمقصود رساناد بجزئۃ النبی  
وآلہ الامجاد - 8. 11. 44 - الراقم - خادم الفقراء غلام محمد عفی عنہ بقدم خود از جلو آنہ -

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَامِدًا وَمُصَنِّدًا

محب و لغواز محرم راز فی اللہ مولوی غلام مصطفیٰ حفظہم اللہ تعالیٰ تعالیٰ عَنْ جَمِيعِ الْوَعْتَائِ  
السلام علیکم وعلیٰ من لدنکم - اخلاص نامہ رسیدہ بہجت افزا گردید - از ماہ آوری آں یاران جانی ہزاراں  
ہزار شادمانی ہوئے نمود - حمد للہ کہ در روز ازل از پستان مادر محبت شیر شیفگی نوشیدہ ام - و با  
اہل حقیقت و معنی عشق بازی ورزیدہ ام - شکر للہ کہ با شاہد پرستان نزد محبت باختہ ام و قلاوۃ خدمت  
درویشان در گھوٹے خود ناختہ ام - نے نے من چہ چیزم - چہ قسم کہ در منصب خدمت ایشان برسم  
ع نام بازی است



چون حق به پیمبر خود فرمود - یا داؤد اِذَا رَأَيْتَ فِي ظُلُمًا لَّيْلًا كُنْ لَهُ خَادِمًا - پس محب بلا محبوب چون قول  
زیلیست و خادم بلا مخدوم چه تواند کرد - علاوه برین قول شما جاں سے کا ہر و علم سے افزاید کہ ملاقات  
النُّوْنِ ارزان نیست - بسید گراں شدہ است - لیکن باینہ از لطف پروردگار ملاقات دوستان  
توقع دارم آمین - ورنامہ نوشتہ بودند کہ مطلب این شعر بہ ثبوت آیات و احادیث و اقوال صوفیہ  
فوری تحریر نمایند؟

چہ خوش گفت بہلول فرخندہ فال - کہ من از خدا پیش بودم دو سال  
در آن وقت کردم خدا را سجد - کہ آدم نہ بود و خدا ہم نہ بود  
قر بانت شوم و گرد جانت گردم چہ عمدہ سوال کردہ کہ روح روانم را خوشحال کردہ -

جان من باید دانست کہ در شعر اول اسم خدا مشیر است بر تہ التوہیت کہ معتبر بواحدیت است  
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَاجِدٌ - و از دو سال دوم تہ احدیت و وحدت مراد اند - زیرا کہ در اصطلاح غارین  
از ایام و مشہور و ستون مراتب مراد اند - چنانچہ در تحت قولہ تعالی - هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ صَاحِبِ تَفْسِيرِ رُوحِ الْبَيَانِ لَوْ يَسُدُّ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى مَرَاتِبِ الصِّفَاتِ  
السَّتِ وَهِيَ الْحَيَاةُ وَالْعِلْمُ وَالْقُدْرَةُ وَالْإِرَادَةُ وَالسَّمْعُ وَالْبَصَرُ أَيْ هُوَ الَّذِي جَعَلَ بِالْأَشْيَاءِ  
كُلِّهَا بَدَأَةً الْمُؤَصَّوْفَةِ بِالصِّفَاتِ السَّتِ إِذْ جَعَلَ الْوُجُودَ لَا يَكُونُ إِلَّا مَعَ الْوَاقِعِ وَلَا وَحْدَهُ (حیہ)  
وَقَالَ فِي التَّوْبِيلَاتِ النِّجْمِيَّةِ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ  
أَيَّامٍ أَيْ فِي سِتَّةِ الْوَلَوِّ مِنَ الْخَلْقَاتِ وَهِيَ مُحْصَوْرَةٌ بَيْنَا ذَكَرْنَا مِنَ الْأَرْوَاحِ وَالْأَشْبَاحِ  
وَالنَّفُوسِ وَالْقُلُوبِ وَالْأَسْرَارِ وَسِرِّ الْأَسْرَارِ فَلَا خَلْقَ إِلَّا هُوَ دَاخِلٌ فِي جِلَّتِهَا فَافْهَمْ جَدًّا - اِتِّهِ  
(ق) و در رسالہ توفیقیہ شریف حضرت خواجہ خلداجش ملتانی ثم الخیر پوری رحمہ اللہ تعالیٰ در شرح  
قول ابوالحسن غرقانی رضی اللہ عنہ اَنَا أَقْلٌ مِنْ رَبِّي لِسِتَّتَيْنِ مے فرمایند کہ واجب تعالیٰ را دو صفت  
است کہ در ممکن نیست یکے و وجوب ذاتی دوم استغنائی - ذاتی پس آن صوفی صافی ازین دو صفت  
تعبیر بہ دو سال کردہ فرمودہ اَنَا أَقْلٌ مِنْ رَبِّي لِسِتَّتَيْنِ یعنی این دو صفت در ممکن نیست

پس معنی شعر اول آنست کہ "مَنْ از التوہیت کہ مرتبہ ظہور اسماء و صفات است دوم تہ وحدت  
و احدیت پیش در ذات تحت سافج مخفی بودم" زیرا کہ وحدت ظہور اجمالی است و احدیت التوہیت  
لا ظہور ذات صرف است - لیکن چونکہ احدیت بسوئے او منسوب است لهذا حکمش از سجدہ  
کم است چنانچہ صاحب کتاب انسان کامل در باب مجلی الفات فرمودہ اعْلَمَنَّ أَنَّ اللَّهَ الصَّرْفُ

السَّادِجُ إِذَا نَزَلَتْ عَنْ سَدِّ اجْتِنَابِهَا وَصَرَفَهَا كَانَ لَهَا ثَلَاثُ مَجَالٍ مُلْحَقَاتٍ بِالْقِرَافَةِ وَالسَّنَدِاجَةِ  
(الْمُحَلِّي الْأَوَّلُ) الْأَحَدِيَّةُ لَيْسَ لِشَيْءٍ مِنَ الْأَحْتِبَابَاتِ وَلَا الْأَضَافَاتِ وَلَا الْأَسْمَاءِ وَلَا الْقِفَاتِ  
وَلَا الْغَيْرِهَا فِيهَا ظُهُورٌ فَهِيَ ذَاتٌ صَرَفٌ وَلَكِنْ قَدْ نُسِبَتْ الْأَحَدِيَّةُ إِلَيْهَا وَلِهَذَا نَزَلَ حُكْمُهَا عَنْ  
السَّنَدِاجَةِ الْحَقِّ فَأَقْبَمَ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ -

وَدَرْ شِعْرَانِي مَرَادُ اسْجُودِ فَنَائِي كُلِّي اسْمَت - کہ معبرست بمعنی و محقق ذاتی چنانچه شیخ الاکبر قدس  
سِرُّه العزیز در تفسیری ذیل سے فرماید یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا: الْإِيمَانُ الْيَقِينُ ارْكَعُوا بِقَنَاءِ الصَّفَاتِ  
وَالسُّجُودِ بِقَنَاءِ الذَّاتِ وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ فِي مَقَامِ الْإِسْتِقَامَةِ بِالْوُجُودِ الْمَوْجُوبِ (ج)  
وَدَرْ حَتَّ آیه ذیل فرموده وَلَهُ سُبُحٌ وَنُزُلٌ بِقَنَاءِ الْقَامِ وَطَمَسَ الْبَقِيَّةُ دَانَا الْأَنَائِيَّةُ وَاللَّهُ  
الْبَاقِي بَعْدَ فَنَاءِ الْمُحَلِّي (اعراف) وَدَرْ تَاوِيلِ آیه کریمه فَرَمُودَ فَاَسْجُدْ لَهُ سَجْدًا لِقَنَاءِ بَرِّيَّةِ بَقَاءِ  
نَفْسِكَ بِالْحَقِّ وَفَنَاءِ الْبَشَرِيَّةِ بِالْكَلِمَةِ فَتَكُونُ مَوْجُودًا آیه لَابَسَاءَ - (الانسان الكامل)

وَقَالَ فِي تَفْسِيرِهِ وَكُنْ مِنَ السَّجْدِينَ بِسُجُودِ الْقَنَاءِ فِي ذَاتِهِ (حجر) پس معنی شِعْرَانِي این است  
که من در ذاتِ بختِ در آن وقت فنا و مستملک بودم کہ وجودِ مطلقِ سُبُوحِ یا سَمِ حَقِّ دخلی مسمی بود -  
بیرا کہ اسمِ خدا معنی لفظِ الله است و اسمِ الله چنانچه بر مرتبہ الوہیت اطلاق کرده می شود -  
یعنی بر ذاتِ بخت و وجودِ مطلقِ ہم اطلاق کرده می شود - چنانچه در شرحِ فُصُوصِ الْحُکْمِ مولانا جامی  
قدس سِرُّه فرموده اند اِنَّ اِسْمَ اللّٰهِ کَمَا يُطْلَقُ عَلٰی رَمْتِهٖ الْاِلَهِيَّةُ لَهُ كَذٰلِكَ يُطْلَقُ عَلٰی الذَّاتِ الْبَحْتِ  
وَالْوُجُودِ الْمَطْلُوقِ اِنْتَهٰی - وَوُجُودُ مَطْلُوقٍ مِنْ حَيْثُ هُوَ هُوَ اَزْجَمِجِجِ اَسْمَاءِ وَصِفَاتِ وَنَسْبِ اَضَافَاتِ  
وَعَبَرِهَا مَنْزَعَةٍ وَمَعْرَا اسْتِ چنانچه صاحبِ کتابِ انسانِ کامل در بابِ اُمِّ الْکِتَابِ در تعریفِ کُنْهِ اللّٰهِ  
فرمود لَا يُطْلَقُ عَلَيْهَا اِسْمٌ وَلَا نَعَتْ وَلَا وَصْفٌ وَلَا وُجُودٌ وَلَا عَدَمٌ وَلَا حَقٌّ وَحَقٌّ -  
(وَقَالَ) لَا يُطْلَقُ عَلَيْهَا اِسْمُ الْوُجُودِ وَلَا اِسْمُ الْعَدَمِ لِأَنَّهَا غَيْرُ مَعْقُولَةٍ وَالْحُكْمُ عَلَى غَيْرِ الْمَعْقُولِ بَاطِلٌ  
مَحَالٌ فَلَا يُقَالُ بِأَنَّهَا حَقٌّ وَلَا حَقٌّ وَلَا غَيْرٌ وَلَا عَيْنٌ - اِنْتَهٰی -

اما چونکہ الآن وجودِ مطلقِ بر ہماں ہر اَقْتِ ذاتی ست کہ بود کہ ہوا الآن کما کَانَ قَالَ الْعَارِفُ  
الْجَامِعُ قَدَسَ سِرُّه السامی سے آں ذاتِ پاک بودہ بود از جہاں نشان  
الآن اِنْ عَرَفْتَ عَلٰی مَا عَلَيْهِ کَانَ

فلہذا ما و شما ہمہ در بحر ذاتِ کبریا از ازل تا ابد مستغرقیم و در سطواتِ تجلیاتِ ذاتِ حق جل و علا  
مہر تا قدمِ مستہکم کہ کلّ شئی ہا لدیّ الا و جہہ - پس ما ہمہ از ازل تا ابد در سُبُوحِ ذاتِ خدایم اعنی در  
وجودِ مطلقِ فنایم و بر ذاتِ مطلقِ کہ از قیدِ اطلاقِ ہم معرّاست - اطلاقِ اسمِ حق و خلقِ مطلقا نادر است

کما مرّ بنا - گویا ماہمہ در سجودیم و حق و خلق موجودے نہ و جملہ ذات مطلق است -

و ما دشمارا وجودے نہ - پس ما ازہلول ہم در گذشتیم کہ کور زمان سابق خدا را در آنوقت سجود نمود کہ آدم و خدا ہم نہ بود - و خود را بدین صفت مختص فرمود - لیکن ما ہر آن در اینجاں سجودیم و ہر یک را در ہمیں حال دیدہ خوشنودیم - زیرا کہ ہر شے را در ذات حق فنا سے بینیم و محض وجود مطلق را بقای بینیم و این حالت را سجود القلب سے گویند - چنانچہ صاحب فتوحات در باب ۳۶۲ سے فرماید - مَنْ لَمْ يَرْفَعْ رَأْسَهُ فِي سُجُودِ قَلْبِهِ فَهُوَ الَّذِي لَا يَزَالُ يُشَبِّهُ الْحَقَّ دَائِمًا فِي كُلِّ شَيْءٍ وَقَالَ (وَلَا تُطْلَقُ فِي الْعَالَمِ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ سَاجِدًا ثُمَّ سَجَدَ بَلْ لَمْ يَزَلْ سَاجِدًا فَإِنَّ السُّجُودَ لَهُ ذَاتِيٌّ وَاجِبٌ لِبَعْضِ الْعَالَمِ كُشِفَ لَهُ عَنِ سُجُودِهِ فَعَلِمَهُ وَبَعْضُ الْعَالَمِ لَمْ يَكُشِفْ لَهُ عَنِ سُجُودِهِ فَجَعَلَهُ فَتَحِيلَ أَنَّهُ يَرْفَعُ وَ يَسْجُدُ وَ يَتَصَرَّفُ كَيْفَ يَشَاءُ أَنْتَهَى -

و اگر گوی کہ چون ہمہ ذات خداست پس نسبت سجود بسوئے ما زکجا است - جواب این در کتاب انسان کامل در باب مجلی الذات سے باید دید و هو هذا اعلم ان الذات عبارة عن الوجود المطلق بسقوط جميع الاعتبارات والاضافات والتسبب والوجودات لاعلى انها خارجة عن الوجود المطلق بل على ان جميع تلك الاعتبارات وما اليها من جملة الوجود المطلق فهي في الوجود المطلق لا بنفسها ولا باعتبارها بل هي عين ما هو عليه الوجود المطلق وهذا الوجود المطلق هو الذات الساذج الذي لا ظهور فيه ولا اسم ولا نعت ولا نسبة ولا اضافة ولا غير ذلك فتمت ظهر فيها شيء مما ذكر نسب ذلك المنظر الى ما ظهر فيها لا الى الذات الصرفة اذ حكم الذات في نفسها شمول الكليات والجزئيات والتسبب والاضافات بحكم بقائها بل بحكم انضمامها تحت سلطان احد الذات فتمت اعتبار فيها وصف او اسم او نعت كانت بحكم التشبه بذلك الاعتبار للذات و لهذا قلنا ان الذات هي الوجود المطلق ولما نقل الوجود القديم ولا الوجود الواجب للايلزام من ذلك التقييد والامتناع المعلوم ان المراد بالذات هنا تمامها ذات واجب الوجود القديم ولا يلزم من قولنا الوجود المطلق ان يكون قديما بالاطلاق لان مفهوم المطلق هو ما لا تقييد فيه بوجه من الوجود فافهم فانه لطيف جدا انتهى كلامه -

پس بجانب ما نسبت سجود در حفظ مراتب و حدود است کہ خامہ خاصان ارباب الكشف الوجود است و الادر مرتبہ جمع الجمع کہ اشرف المقامات است ساجد و مسجود در حقیقت خود ذات جامع الکمال است چنانچہ در تفسیر قوله تعالی و اعبدوا ربکم حتی یا نیک الیقین حضرت شیخ اکبر



مُحَمَّدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اِيَحْيَى كَفَّةً وَدُرِّ مَنِّ سَفْتِهِ حَتَّى يَأْتِيَكَ حَقُّ الْيَقِينِ فَتَقْتَنِي عِبَادُكَ  
بِالْقَضَاءِ وَتَجُوزُكَ فَيَكُونُ هُوَ الصَّائِدَ وَالْمَعْبُودَ جَمِيعًا لَا يَمُوتُ دَجْرًا فَتَمُوتُوا يَا أُولِي الْأَلْبَابِ اللَّهُ  
يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَقْدِرُ السَّبِيلَ وَاللَّيْلُ الْفَرْجَ وَالْمَاءُ الْحَيَّ وَالْحَيُّ الْقَيُّومُ الْعَالَمِينَ وَالْقُلُوبُ وَالْأَقْلُوبُ  
السَّلَامُ عَلَى نُورِدَاتِهِ وَمَنْظَرِ أَصْنَافِهِ وَصِفَاتِهِ وَفِرَّةِ جَمَالِهِ وَكَمَالِهِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ  
وآلِهِ وَاصْحَابِهِ الْمُتَّقِينَ - مُحَمَّدِيَارَانِ طَرِيقَتِ رَسُولِكُمْ وَاللَّهُ عَالِمُ  
خِدَا حَافِظُ نَاصِرُ يَارَادُ - بِحُرْمَةِ النَّبِيِّ وَآلِهِ الْأَحْبَادِ -

الراقم خادم درویشان و خالصی الیشان غلام محمد عقیق الله بن محمد از جلوانه بقلم خود 20

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَامِدُ أَوْ مَسْلِيهِ  
نَجِّ مَخْلُصِي فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - غلام المصطفی روحی فدکا -  
سَلَامٌ عَلَيْكَ سَلَامٌ عَلَيْكَ - تَوْحِي فَدَكُم وَفَلَمَّ بِكَ  
بَعْدُ عَالِي خَيْرِيَّتِ طَرِيقِ وَتَرَقَّى دَرَجَاتِ إِلَى قَابِ قَوْسَيْنِ وَافْضَحْ بَادُكَ خَيْرِيَّتِ نَامَةُ آتِ زُرْدِيهِ عَيْنِ  
حَدِثِ انتظار رسیده نر همت رسا و فرحت افزا اگر دیده کلمات محبت آمیز و مضامین درو اشید  
خوانده دل در بحر سینه طپیده در یاد دوستان آه سر و کثیره -  
ای عزیز یا مومنی از همه اولی ذکر الاهی به از هزار بادشاهی - توکل بر بند شیوه فقر او رضا بالقضاء  
مقام اولیا و یاس انفاس کار حق شناس - نفی اثبات شغل ایل ذات - مراقبه توحید مقصود هر  
معنی - ای عزیز پیوسته ذکر یاس انفاس و نفی اثبات و مراقبه وحده الوجود مشغول باشند که  
شغلی جارزان این است و نعمت ابدی و دولت کمرندی همین است -

کَلِمَاتُ بَرِّكَ كَلِمَاتُ تَقْوَى وَتَسْبِيحٌ مِنْ نِیمِ یَارَاسَتِ از سر تا قدم

سَلَامٌ عَزَّ وَجَلَّ حَافِظُ خَاشِعِ كَفَّةً وَدُرِّ مَنِّ سَفْتِهِ اسست

ای موج ز آب که جدائی داری - دانی دانی و در دانی دانی -

ای ای چندی که از دوقی دل بشوق جان بر سر زبان رسیده از بوی تو در دهنم و کفوه -

نست جز خن دیرین قلی گاه

یار خود ظاهر است در هر مو

جز خدا نیست در جهان پیدا

جان تو جلوه گاه جانا نیست

گفتی خود را که الله اکبر

و حق معظم کلام سبحی است

یار در صورت تو بنموده  
 خود محمد جو در و حیرت سفت  
 شجره موسوی چو گوید و  
 بر لب احمدی اگر ناگاه  
 بایزید از کمال عرفانی  
 چوں گل گلشن جنبه شکفت  
 عارفی کامله چه خوش فرمود  
 هر که در عشق ذات حق بود است  
 ای شمرده نیست جام شبنوی  
 رو قدم بر سر میرا حله نه  
 ز پی آنکه حقیقه بر فرش است  
 هر که قرآن بعلم حق خواند  
 ای که پرستی زما و این الله  
 مردم دیدۀ خداوندی  
 کنه دولت ازل را ز عالم قدس  
 هر حکمت اسیر خاک شوی  
 بازیراز کن ببال یقین  
 تو شهنشاه عالم یاکی  
 پس بشمشیر لا اله الا الله  
 تا بنوشی شراب الا الله  
 ای در خاص و گوهر نایاب  
 شایسته را که در جهان جوی  
 آن نگاری که وصل او خواهی  
 با محبت که نام او خوانی  
 پائے همت بجان بنده ای مرد

مراد  
 معنی حق تعالی

نحن اقرب اليه فرموده  
 من را بی فقد کای الحق گفت  
 کلمه خاصه انا الله را  
 از انا الحق سخن رود چه گناه  
 مثل مقصود گفت سبحانی  
 ليس في جنتي سوى الله گفت  
 ليس في الله الا غيرة موجود  
 نقد او شاید و کشه بود است  
 انه تحت فيه من روحی  
 خلق آدم علی احسنه  
 نشان ثم استوی علی العرش است  
 وهو معكم بداره دانند  
 انت روحی فدک عیبه الله  
 حیف در حرص و آرزو پابندی  
 جان تو شاهسپاز عالم قدس  
 پیته کن که باز پاک شوی  
 رو به بالا فرار از عرش نشین  
 از چه در قید خانه رخساری  
 هر چه بینی بغیر آن فدای من  
 واصل ذات حق شوی والله  
 خویش را بمی و خویش را در یاب  
 یعلم الله که عین خود اوئی  
 خود توئی نور ماه تاسا می  
 آن مستی توئی منی دانی  
 بچو بر کار گرد خود میگردد

خطاب به مردم

شیشہ جان و دل مصفا کن | وند راں ذات حق تماشا کن  
بلکہ سرتا قدم ہمہ دل شو | فارغ از غیر باش و داصل شو  
و مہم با کمال عشق ابدست | کن تصور کہ من نیم ہمہ اوست  
غیر حق نیست در دوعالم کس | ہر چہ بینی خداست واللہ لبس  
الہی زود بمقصود رساناد بحر منہ النبی وآلہ الامجاد - خادم الفقراء غلام محمد عفی عنہ

از جلو آنہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۵

مُحَمَّدٌ ۵ وَ نَصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ ۵

مَحَبَّتِ دِسا ساز یا ر محرم راز عالم با مصفا مولوی غلام مصطفیٰ سَلَّمَ رَبُّہُمَا لَا یَلِیْقُ بَشَانِہٖ  
بعد از سلام سُنَّتِ سید الانام افضل الصلوات و اکمل التحیات من اللہ الملک الحکام بر ضمیر مُنیر  
واضح و لالہ باد کہ رقیعہ عنبر شمیمہ مشتمل بر اسوئہ عظیمہ کہ بیش تر تسطیر نمودہ ارسال ساختہ بودند۔  
قد تحریر جو ایش بوجہ اشغال در دریشانہ تاخیر افتاد و چون ظہور ہر کار بوقت خود معین است  
کہ الامور مَرَبُوتَہٗ اَبَادٌ قَاتِلَہَا ہٰذَا مُتَقَطِّرٌ اِدَّتْ اِزْلِی وَ مَشِیْتُ لَمْ یُزَلِّ بِوَدَمِ الْحَمْدِ لِلّٰہِ کہ ہنوز توفیق  
الہی یافتہم و در خدمت یاران شتافتہم۔ نوشتہ بودند کہ مندرجہ ذیل سوالات را از جوابات بہ ثبوت حدیث  
و آیات بینات مشرف سازند

**مسئلہ اول**۔ اللّٰہُ نُورُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ اَلَا یَہُ - اَنَا مِنْ نُورِ اللّٰہِ وَ الْاِنْسَانُ مِنْ نُورِی۔ الْحَدِثُ  
ثابت شد کہ تمام کائنات از نور ایزدی است۔ اعتراض داردے شود کہ اگر از نور ایزد و متعال  
تمام کائنات است در الوہیت نقص لازم مے آید۔ چرا کہ اگر اینج سیریک سیرا خارج کردہ شود از وزن  
اولیں ناقص ماند۔ بدین گونه نور الہی بریں قول ایمان آوردن کفر است۔

**مسئلہ ثانی**۔ مراتب سبعہ را بالتفصیل تحریر نمایند کہ این مراتب کے چُنیں است و کما است۔  
**مسئلہ سوم**۔ دَمًا اَہْلٌ بِہِ یَغِیْرُ اللّٰہُ اَلَا یَہُ - را بہ تفصیل و تشریح باعتبار شریعت و معرفت  
تحریر نمایند۔ بَیِّنُوا وَ تُوْجِّدُوا۔

## الجواب

بہاں ارشاد ک اللہ تعالیٰ کہ از نور ذات حق بروز نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم آبخشاں نیست  
کہ فہمیدہ و اکثر عالمیاں گمان بردہ اند کہ از نور حق کہ عین کل است نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم بمشابقہ



جزو منفک و جدا گشته - حاشا و کلاً! ازین توجیه در طرفین نقص لازم آید - زیرا که چون از کل  
جزو جدا گشت در کل نقص پیدا شد و جزو در مقابل کل خود ناقص - لهذا اصل حقیقت این مسئله  
را بتثبیل ممبرین می سازم تا اشکال مذکور را رفع گردد و هیچ مخطوّر لازم نه آید - و ما توفیقی الا بالله  
قال الله تعالی وَلِلّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى - یاید دانست که ذات حق در شان کثرت کثراً بمنزله نواز  
بود از جمیع الاشیاء کانت مِنْ رَجَبَةٍ فَبِهِ کَانِدُج الشَّجَرَةِ فِي التَّوَاتُ (مرات العارفين)  
چنانکه در نوات شجره بمعنی اغصان و اوراق و از بار و اثمار بالقوه می باشد همچنین عالم اجزاء خود در  
ذات قدیم مندرج و مندرج بود -

چون ذات حق ظهور کمالش خود خواست از نور خود نور محمد صلی الله علیه و سلم ظاهر فرمود - همچنین آنکه  
از تخم شاخ (انگور) نمودار شود - از نور حق نور محمدی صلی الله علیه و سلم پیدا شد و درین هیچ شک  
نیست که همان تخم بصورت شاخ ظاهر شود و بالفاظ دیگر میتوان گفت که همان تخم شاخ شد - حال آنکه  
نه تخم در شلخ حلول نموده و نه صورت اتحاد گرفته - همچنین ذات حق بشکل نور محمدی صلی الله علیه و  
وسلم بلا حلول و اتحاد ظهور فرموده - اینست معنی قوله تعالی قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي و درین جا خلق بمعنی تقدیرست نه ایجاد کما صرح به الشيخ  
الاکبر رضي الله عنه فِي الْمُنْتَوَحَاتِ وَكَذَلِكَ فِي الْمَوَاقِبِ اللَّيْلِيَّةِ -

و چنانکه هرگاه تخم بصورت شاخ ظاهر شود هر که خواهد که آن تخم را معاینه کند باید که شاخ را ببندد  
همچنین هر که خواهد که خدا را ببندد او را باید که جمال محمد مصطفی صلی الله علیه و سلم را مشاهده کند - کما  
قال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى فِي فَقْدٍ لَمْ يَأْتِ الْحَقَّ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ - زیرا که حق سبحانه و  
تعالی بصورت محمدی صلی الله علیه و سلم جلوه نموده است - چنانچه شیخ الاکبر رضي الله عنه در تفسیر حم  
فرموده آی الْحَقُّ طهر محمد صلی الله علیه و سلم (و قال) فَالْحَقُّ مُحَمَّدٌ طَاهِرٌ وَ بَاطِنٌ فَافْهَمْ -  
باز چنانکه از تخم شاخ و از شاخ درخت ظاهر شود همچنین از نور حق نور محمدی صلی الله علیه و سلم و از  
نور آنحضرت صلی الله علیه و سلم جمله خلایق پیدا شد چنانچه حضور پیر نور صلی الله علیه و سلم فرموده بندگان آمین  
نویا لله و المخلوق کلهم من نوری -

نیز چنانکه بر شجره گلهای و خاکیا پیدا شوند و حال آنکه درخت یکی است لیکن گلهای و خاکیا احکام  
جدا جدا دارند - نه خار گل گردد نه گل خار - گل راحت رساند و خار آزار - همچنین بر شجره طیبه  
عالم که از نوات احادیث و شاخ و حدیث و در عرصه ظهور و احادیث چنان نشو و نما یافت که اصلها

مست خسته خرا - جمع غصن بمعنی شاخ درخت - علی بالفتح بمعنی شگوفها

ثَابِتٌ وَفَرَعَهَا فِي السَّمَاءِ - گُلہائے اخیار و خار ہائے اشرا زہور یافتہ ہر یک احکام مختلف دارند  
قال الجامی رحمۃ اللہ تعالیٰ

ہر مرتبہ از وجود حکمے دارد - گر حفظ مراتب نہ کنی زندیقی  
و چنانکہ بر شجر بالآخر میوہ نمودار شود - و گر گوش ہوش بشنوی آن شمر بزبان حال میگوید  
کہ من ہماں تخم کہ از نگاہ عالمیای غائب شدہ بودم اکنون ظاہر گشتہ الآن کما کانتہم - همچنین  
بجلائے آخر حضرت انسان کامل کہ شجرہ شجرہ عالم است گلابانگ سبحانی و نعرہ انا الحق  
در زدہ و برانہ کیس فی جنتی سوی اللہ مشرغم شدہ

چہ خوش گُلہا شکفتہ چشم بدور - جنید و بایزید و شاہ منصور  
حقیقت خود بخود گویاست و نہ - چہ نسبت خاک را با عالم نور  
بگفت انا اللہ از دینے - گر از انسان انا گوید چہ خطور  
اگر از حقیقت را نداند - فقیہ غیر حق بین است معذور  
بچشم مہرسان یا راست ظاہر - شدہ از نا محراب مخفی و مستور  
مراجام شراب عشق باید - مخواہم باغ خلد و طرہ حور  
غلام آن نگاہ مست یارم

کہ دارد سوہن راں جلوة طور

و طرہ تربی کہ میوہ درخت نصورت و صفت آن تخم اولین پیدا شود چہ در میوہ نیز ملکہ  
درخت بالقوہ موجود است اگر ز عشق کنی بالفعل ظاہر گردد - همچنین حضرت انسان کہ میوہ درخت  
عالم و خلاصہ موجودات است نصورت حق تعالی مخلوق است و کالات الہی در وجود کہ  
اِنَّ اللّٰهَ خَلَقَ اٰدَمَ عَلٰی صُوْرَتِهِ اُنٰی عَلٰی صِفَاتِهِ بَلْ عَلٰی حُكْمِ ذَاتِهِ - پس اگر سعی نماید و بمصطفی  
ذکر آئینہ دل را بجلی سازد کہ لکل شئی صفا کہ و صفاتہ القلوب ذکر اللہ تعالیٰ و ممشقہ  
فکر ملک جان را متور کند کہ فکر ساعۃ خیر من عبادۃ التَّقِیِّیْنَ و بعلم عرفان حقیقت خود  
را شناسد کہ من عرف نفسه فقد عرف ربه و بشف و وجدان سر حق را در باید کہ الانسان  
میرئی و تا بترہ دانم حقیقت مطلق از عرش معلای ذات احدیت بر سماء و دنیا ہے وجود  
اللہ ایدت تنزل نماید کہ یُنَزَّلُ رَبَّنَا اِلٰی سَمَاءِ الدُّنْیَا کُلِّ لَیْلَةٍ فِی الثَّلَاثِ الْبَاقِی مَوَاقِفِ  
حدیث - و عارف کامل با ذات حق داخل شود تا از جانب عزت خطاب رسد کہ لمن اسلمک

الْيَوْمَ وَخُودٌ دَرَجَاتٍ فَرَايِدَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ +

نفس در مثال مذکور باید دید و حقیقت و حنوق وجود را باید فهمید که چنانکه نوات هم اول شجر است و هم آخرش انصورت شمر - و هم باطن و غائب است و هم ظاهر بشکل شجر - همچنین حتی شجرانه اول عالم است که کان الله فلا شئ معه و آخر او که کل شئ کما نبت الا و جهته و باطنش که لا تدبره الابصار و ظاهرش که الله افرات و ات فالله من اعمى السقوات و لا تدبره - یعنی وجود حق بصورت جمیع موجودات ظاهر شده - فهو الاول والاخر والظاهر والباطن - پس در وجود غیر او موجود نیست - لا اله الا الله

الغزیر نیست مثل و حدة الوجود که عویم از لزه براندام اند - حالانکه مدال است آیات شریفه و احادیث صحیحہ سیلانام علیه و علی آله الصلوٰة والسلام -  
یا خود شاهد هست خود مشهود = نیس فی الله اری غیره موجود  
هست خود بر وجود خویش گواه = ان الله لا اله الا الله  
جلوه اش به غایب از هر شئ = مع نکر لا اله الا هو  
غیر او نیست و موجود گویا = کففت حق لا اله الا انا  
خود شهنشاه و خود غلام است آن  
خود شراب است و ساقی است آن

مسئله ثانی - مراتب سبعة قال الله تعالى ربيع الدرجات و العرش یعنی حق شجرانه صاحب درجات بلند و مالک عرش است - اگر چه مراتب ذات الی و درجات او غیر متناهی است لیکن آن مراتب عارفین اولیاء الله و علمائے و مسلمین بالله عظیم الرضوان که اهل فوق و جلال اند بطریق کشف و خود و بعد مراتب کلیه جمیع مراتب - جزایه انبیاء کونیة و معلوم است که در این مرتبه که در این مرتبه است - نیست او را شکل و صورتی و عرصه و باد و هوای و این مرتبه و تجلی کرده است به شکل و عدد و تم یقین خدا کانت علیه من عدم التکلیف و عدم التعلیل و ان کما کان - و هر ستمیکه آن وجود احد است و لباسها مختلف و بسیار است و آن در حقیقت همه موجود است و جمیع کائنات تا آنکه یک ذره خالی نیست و این وجود و شر او و خود حقیقت است که هر کس بداند خود قائم است و وجود تمام موجودات با آن و بر آن است آن وجود مراتب بسیار است -



مرتبہ اول لا تعین وذات بحت است - یعنی اول کہ ہنوز ما سوی اللہ در وجود مطلق  
مندرج بود و حکم ظہور و لظون مختفی و نام عینیت و غیریت واسم و رسم و لغت و وصف و  
وحدت و کثرت و وجوب و امکان منتفی بود آن مرتبہ غریزہ قاہرہ را احدیت مے نامند و آن  
وجود در آن مرتبہ پاک است - از ہر قید حتی کہ از قید اطلاق ہم منزہ است و آن کنت حق سبحانہ و  
تعالی است کہ کنت کثرًا مخفیاً اشارت بدوست و فوق ہمہ مراتب اوست -

مرتبہ دوم - وحدت است چوں ذات مطلق از مرتبہ اطلاق و عدم انحصار کہ کنت حق است  
و فوق آن مرتبہ نیست توجہ بعالم ظہور نمود تا خود را داند و آنچه در دست ہمہ را اجمالاً دریابد -  
آن را تعین اول نیز گویند و آن عبارت از علم ذات است بذاتہ و صفاتہ و ہر چہ در دست از موجودات  
علی الاجمال غیر از امتیاز بعضی از بعضی و این مرتبہ را حقیقت محمدی نیز میگویند - زیرا کہ چوں ذات مطلق  
خود را اجمالاً دریافتہ و آنچه در دست ہمہ را اجمالاً مشاہدہ کرد اول محمد صلی اللہ علیہ وسلم را مشاہدہ  
کرد بلکہ محض شہود محمد صلی اللہ علیہ وسلم را وحدت گویند - چہ در شہود محمد علیہ السلام ذات را ہم و جہان  
خود و ہم شہود کل ماسوی ضمناً حاصل است پس جمیع اعیان ثابتہ در حضرت این علم بصورت  
عقل اجمالاً ہویدا شدند -

مرتبہ سوم - واحدیت است یعنی ذات مطلق خیال آن شد کہ چنانکہ در مرتبہ وحدت  
خود را بر خود جلوه کرد مجملًا تفصیلًا نیز جلوه کند - پس در مرتبہ ثالث ظہور کرد و آن را تعین ثانی  
نیز گویند و آن عبارت از علم ذات است بذاتہ و صفاتہ و ہر چہ در دست از جمیع موجودات بطریق  
تفصیل و امتیاز بعضی از بعضی - یعنی آنچه در وحدت بطریق اجمال بودند در حضرت واحدیت از  
یکدیگر تمیز گشتند و تفصیل یافتند کَالشَّجَرَةِ وَ اَغْصَانِهَا وَ اَوْدَاقِهَا وَ اَزْهَارِهَا وَ اثمارِهَا فی التَّوَاتُؤِ  
تفصل و از برائے این وحدت را علم اجمالی و واحدیت را علم تفصیلی مے گویند و این ہر دو مرتبہ را  
جمع الجمع و جمع نیز مے نامند و این ہر سہ مراتب قدیم اند و تقدم و تاخر کہ مے نماید عقلی ست مژمانی  
مرتبہ چہارم - عالم ارواح است - چوں حق سبحانہ و تعالی بہ تجلی علمی غیبی کہ فیض اقدس  
است بصور علمیہ و اعیان ثابتہ کہ حقایق اشیاء اند اجمالاً و تفصیلًا در مرتبہ وحدت و واحد  
متجلی شد - خواست تا بہ تجلی عینی شہادی کہ فیض مقدس است بصورت وجودات اشیاء و اعیان  
خارجیہ آن نیز جلوه فرماید در مرتبہ رابع ظہور کرد کہ آن را عالم ارواح گویند و آن عبارت است  
از اشیاء کونیہ مجرودہ بسیطہ کہ از صورت و مادہ پاک اند و این عالم را عالم امر محال ملکوت نیز میگویند

مرتبہ پنجم عالم مثال است و آن عبارت است از اشیاء کونیہ مرکبہ لطیفہ کہ قابل تجزی و  
و تبعض و خرق و الیتام نیست و این عالم را برزخ نیز می گویند۔ زیرا کہ واقع است مابین اجسام  
کثیفہ و ارواح مجردہ بسیطہ۔ و درین عالم ہر موجودی را از موجود دست مجردہ ارواح و معانی و  
غیر مجردہ اشباح و اجسام مقلد است کہ بحواس باطن ادراک آن توان کرد۔ کشف ہم درین عالم  
ممکن باشد۔

مرتبہ ششم عالم اجسام و شہادت است و آن عبارت است از اشیاء کونیہ مرکبہ کثیفہ کہ  
قابل تجزی و تبعض و خرق و الیتام است۔ از عرش تا مرکز خاک عالم شہادت است۔ بدین تفصیل  
عرش کرسی فلک الزحل فلک المشتري فلک المریخ فلک الشمس فلک الزہرہ۔ فلک لعطارد۔  
فلک القمر۔ کرہ ناز۔ کرہ ہوا کرہ آب۔ کرہ خاک۔ موالید ثلاثہ معدن نبات حیوان این انتہاء  
عالم است۔ مرتبہ ہفتم۔ مرتبہ جامعہ است۔ ہر جمیع مراتب مذکورہ بسمانیہ و نورانیہ و وحدت  
و احدیت را درین تجلی اخیر و ظہور اخیر است و نامش انسان است۔

پس این ہفت مراتب است۔ اول از انہا مرتبہ لا ظہور و شش باقیہ از انہا مراتب ظہور  
کلیہ اند۔ و مرتبہ اخیرہ یعنی انسان چوں عروج کند و جمیع مراتب مذکورہ در و ظاہر گردند۔ او را  
انسان کامل گویند۔ و عروج علی وجہ الکامل خاصہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم است۔  
ازین جهت او را خانم النبیین لقبہ اند و کسانیکہ کمال متابعت او را دریافتہ اند نیل این درجہ  
ایشان را خواہ بود و آیہ کریمہ **قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبِّکُمْ اللّٰہُ**  
و موید  
این معنی است۔

انیست تحقیق مراتب سبعہ وجود مطلق و تنزلات ستہ ذات حق کہ از برائے آن نور دیدہ  
و یار برگزیدہ از کلمات طیبات عارفین کاملین استنباط نمودہ شد۔

انکوں باید دانست کہ نزد اہل توحید و اصحاب تحقیق کہ بوحثت وجود قائل اند۔ اعیان  
خارجیہ یعنی تعینات روحی و مثالی و جسمی احکام و آثار اعیان ثابتہ اند۔ زیرا کہ اعیان ثابتہ  
کہ صورت علیہ حق اند و عبارت از حقایق اشیاء است۔ و ہر مرتبہ از مراتب وجود خواہ عینی باشد  
خواہ عینی روحی و مثالی و شہادی از کارخانہ علم قدم بیرون نہادہ و بوی وجود خارجی ہم نشمیدہ  
چنانچہ فرمودہ اند۔ **اِنَّ الْاَعْيَانَ الثَّابِتَةَ مَا شَمَّتْ رَاحَةُ الْوُجُوْدِ فِی الْخَارِجِ۔** پس ازلا و  
ابدأ در علم الہی ثابت اند۔ چہ اگر از علم حق خارج شوند جمل حق لازم آید۔ تعالی اللہ عنک **وَلَا تَعْلُوا کُیْرًا۔**

و صور معلومات حضرت حق عین علم اند و علم ذات عین ذات است - فَلَا مَوْجُودَ إِلَّا اللَّهُ وَ تَعْدُدُ أَسْمَاءَ  
و اعیان که موہم غیریت و دوئی است تعدد حقیقی نیست بلکه اعتباریست - بدین وجه کہ ذات وحدہ  
اولاً در حضرت علم بشیون ذاتیہ و صور علمیہ خود تجلی نمود و ثانیاً در مرتبہ عین با حکام و آثار آنها متلبس  
شدہ خود جلوہ فرمود - فَسُبْحَانَ مَنْ أَظْهَرَ الْأَشْيَاءَ وَ هَوَّ عَيْنَهَا (فتوحات) ۷

غیرتش غیر در جہاں نگذاشت - لاجرم عین جملہ اشیاء شد -

نیز بدان کہ چو حق سبحانہ از صرافت و سدا جت ذاتی خود تنزل فرمودہ از عالم پاک تا  
مرکز خاک بصورت جمیع اعیان و اکوان تجلی گشت - پس خواست تا مظهر اتم پیدا کند - نے نے بیکہ  
بر صورت اکمل ہویدا شود کہ جامع جمیع مراتب الہیہ و کونیہ و تلبیریمہ تنزلات حقیقہ و خلقیہ بود -  
حضرت انسان را بر صورت خویش محتوی بر کمالات ذاتیہ و صفاتیہ خود آفرید کہ اِنَّ اللّٰهَ خَلَقَ اٰدَمَ  
عَلٰی صُوْرَتِهٖ وَ حُسْنٍ وَ جَمَالَ خود در آئینہ وجودش دید کہ اَلْاِنْسَانُ عِرَاقَةُ الرَّحْمٰنِ - منشور  
خلافت الٰہی جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً اش فرستاد و تاج تقدیر منابغی آدم بر سرش  
بنہاد - وَ عَلَّمْ عَلٰمَةَ اٰدَمَ الْاَسْمَاءَ کُلَّهَا بدستش داد تا بکلم استجد و الادم فوج ملک در قدش  
سربسجود افتاد - چونکہ آئینہ ذات و مراتب صفات بود ہر آئینہ ہر کہہ اورا دید متر حق را فہمید -  
اَلْاِنْسَانُ سِرِّیْ وَ اَنَا سِرُّہ ۷

زاں محمد چو در وحدت سفت = مَنْ رَآنِی فَقَدْ رَآیَ الْحَقَّ کُفْتُ -

پس تمام مراتب حق و خلقی تنزیہی و تشبیہی نورانی و ظلماتی در وجو و انسانی موجود گشتند - اعنی  
مراتب ستہ الہیہ کہ احدیت و وحدت و واحدیت و ارواح و مثال و اجسام اند - مجملہ در لطائف ستہ  
انسانیہ اخفی و خفی و سر و روح و قلب و نفس یافتہ شدند و متحقق شد کہ در میان ذات حق و ذات  
انسان و علم حق و علم انسان و قلم اعلیٰ و روح انسان و لوح محفوظ و قلب انسان و عرش و جسم انسان  
و کرسی و نفس انسان باعتبار اجمال و تفصیل مشابہت و مناسبتہ کامل است - بَلْ عَلَّمَتْهُ عَلِمَةً  
وَ ذَاتَهُ ذَاتَهُ وَ سِرَّهُ سِرَّهُ وَ رُوحَهُ رُوحَهُ وَ نَفْسَهُ نَفْسَهُ کَمَا صَرَحَ بِہٖ سَیِّدُ الشُّعَرَاءِ اَبُو اَمَامٍ  
اَلْکَوْنِیْنِ اَبُو عَبْدِ اللّٰهِ الْحُسَیْنِ صَلَوَاتُ اللّٰهِ وَسَلَامُہُ عَلٰی جَدِّہٖ وَ اَبِیْہِ وَ عَلَیْہِ فِی مَرَاتِ  
الْعَارِفِیْنَ اَقْصِیًّا ۷

اے دولت جلوہ گاہ ذات احد | رُوئے تو مظهر صفات حمد  
آفتاب سپر سبحانی | در نقاب سبحان انسانی



ہست تخلیق تو ز عالم پاک  
صورت خویش پس و شود لشاد  
طالب صادقی تو اما خوب  
گر بشنوی بگوش ہوش سخن  
ور دریں و سوسہ فردمانی  
اعلم ان كنت من ادنى الانصار  
جاندا ناک ذاتہ الّا  
وہو معکم فذا تم معاً

گرچہ ہست اے ستر حق ماہر  
در تنزل بحسب این نشاءت  
ہاں مگر چوں بشر عروج کند  
دم زند از کمال حق و اللہ  
قطرہ گو بجز نیست اما ہست  
کار بحر از قطرہ مے ناید  
نیست در دیدہ اولو الالباب  
نزد ارباب کشف اہل صفا  
ہمچنین بندہ و خدا را بین

گرچہ جا ساختی نشین خاک  
عین حق ترا مبارک باد  
خود توئی طالب و توئی مطلوب  
یار گوید کہ من تو ام نو من  
کہ نہ دارم صفات ربانی  
سیر تحقیق عالم اسرار  
لیس الید ذالک فی الصفات  
قال ایضاً و انتم لفقراء

در مظاہر وجود حق ظاہر  
حاصلش نیست ہر کمال صفت  
خمیہ در ملک جان پاک زند  
ابترئی الیکہ بأذن اللہ  
چوں در اں بحر بیکراں پیوست  
لیک وہم دوئی نمے شاید  
بحر و قطرہ حقیقتاً جز آب  
عین آب ست قطرہ و دریا  
اسم بگذار ذات را بگزین

غیر حق نیست چوں بعالم کس

ذات را ذات سے شناسد و پس

وَأَمَّا الْمَسْئَلَةُ الثَّلَاثَةُ وَمَا أَهْلَ بِهِ نَعْبُدُ اللَّهَ عِنْدَ الْحَقِيقَةِ الْمُنِيفَةِ اعْلَمْ أَنَّ الْمُرَادَ  
مِنْ غَيْرِ اللَّهِ هُوَ زَعْمُ الْغَيْرِيَّةِ بَيْنَ شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ وَبَيْنَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَاتَ  
الْغَيْرِ الْحَقِيقِي لَيْسَ بِمَوْجُودٍ بِحُكْمِ قَوْلِهِ تَعَالَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَيْ لَا مَوْجُودَ إِلَّا اللَّهُ وَقَوْلُهُ  
عَنْ وَجَلْ فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا نَفْسَكُمْ وَجْهَ اللَّهِ وَهُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَتَحْتَ أَقْرَبُ  
إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ وَهُوَ مَعَكُمْ إِنَّمَا كُنْتُمْ فِي الْفُسْكَدِ أَفَلَا تَبْصُرُونَ وَفِي الْحَدِيثِ  
الْقُدْسِيِّ لَا تَسْبُو الدَّهْرَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ وَلَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ

حَتَّى أَحْبَبْتُهُ فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ وَبِيَدَهُ الَّتِي  
يَبْطِشُ بِهَا وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا وَيَأْتِي بِأَدَمٍ مَرُفُوتٍ فَلَمَّا لَعِنْتُنِي وَجَعَلْتُنِي لَمْ تَطْعَمْنِي  
إِلَى آخِرِهِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَتْهَا الْعَرَبُ كَلِمَةُ  
لُبَيْدٍ - الْأَكْلُ شَيْءٌ مَا خَلَا اللَّهُ بَاطِلٌ وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ  
بِيَدِهِ تَوَافَكْتُمْ دَلَيْتُمْ بِحُجِّي إِلَى الْأَرْضِ السَّيْفِي لَهْبَطَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ وَأَمْثَالُ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ  
وَالْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ فَالْمَوْجُودُ وَالْمَوْجُودُ هُوَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَنْهُ لَيْسَ بِمَوْجُودٍ  
نَعْمَ مَا قَالَ بِالْفَارِسِيَّةِ

كَمَا خَيْرُ كَوْنٍ وَكَوْنٌ غَيْرُ سِوَى اللَّهِ وَاللَّهُ مَا فِي الْوُجُودِ  
نَعْنِ زَعَمَ الْأَوَّلِيَاءُ غَيْرُ اللَّهِ وَوُتِعَ فِي الشِّرْكِ لِأَنَّ زَعَمَ الْغَيْرِيَّةِ شِرْكٌ وَ  
الشِّرْكُ ظُلْمٌ عَظِيمٌ فَتَدْرُسُ الْأَوَّلِيَاءُ الْكِرَامُ مَعَ هَذِهِ الْحَقِيقَةِ الْفَاسِدَةِ وَمَذْأَبُهَا  
فِي الْمَطَرِ لِقَةِ حَرَامٍ وَقَدْ أَشَارَ إِلَيْهِ الشَّيْخُ الْأَكْبَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي تَفْسِيرِهِ وَمَا أَهْلُ بِهِ لِبَعْضِ  
اللَّهِ أَيْ رَفَعَ الصَّوْتِ بِذِكْرِ غَيْرِ اللَّهِ يَعْنِي مَا قَصِدَ بِذِكْرِهِ وَأَكْلَهُ الشِّرْكَ لِمَا فَاتَهُ  
التَّوْحِيدُ وَقَالَ الْيَهُودُ فِي تَفْسِيرِهِ وَمَا أَهْلُ بِهِ لِبَعْضِ اللَّهِ أَيْ وَكُلُّ مَا يُفَعَّلُ لِغَيْرِ اللَّهِ  
فَهُوَ شِرْكٌ وَالشِّرْكُ أَكْبَرُ الْكِبَائِرِ أَنْتَبِهْ لِمُخَصَّصٍ

فَيَنْبَغِي لِلطَّالِبِ الصَّادِقِ أَنْ يَتَوَبَّ مِنْ عَقِيدَةِ الشِّرْكِ وَيَعْتَقِدَ أَنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ تَعَالَى  
هُمْ الْمُسْتَغْنَوُونَ فِي جَرْدَاتِهِ وَالْمُتَصَفُّونَ بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ لِيَكُونَ عَارِفًا كَامِلًا وَمُحَقِّقًا وَأَصْلًا  
يَعُونُ اللَّهُ تَعَالَى - وَلَمَّا ثَبَتَ أَنَّ أَوَّلِيَّ هُوَ اللَّهُ مَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ الْوَلِيُّ يَعْنِي الْأَسْمَاءُ  
الْكَامِلُ فَتَدْرُسُ أَوَّلِيَّ تَدْرُسُ اللَّهُ تَعَالَى إِيقَاءُ النَّذْرِ مِنْ خِصَالِ الْأَبْرَارِ وَهِيَ نَائِبَةٌ عَنْ نَذْرِ  
لَيْسَ فِي الظَّاهِرَةِ مُصْلِحَةٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِحَقَائِقِ الْأَسْرَارِ وَعِنْدَ الشَّرْعِ الشَّرِيفِ فَتَذْجُ الْمُنْتَهَى  
لِلْوَلِيِّ عَلَى اسْمِهِ تَعَالَى جَائِزٌ لِأَنَّ مَعْنَى وَمَا أَهْلُ بِهِ لِبَعْضِ اللَّهِ وَمَا ذَكَرَ عَلَيْهِ اسْمُ غَيْرِ اللَّهِ  
كَمَا فِي رُوحِ الْبَيَانِ فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ أَيْ حُرْمَ مَا رَفَعَ بِهِ الصَّوْتِ عِنْدَ ذِكْرِ اللَّهِ لِلصَّغِيرِ  
وَأَصْلُ الْإِبْلَالِ رَفَعَ الصَّوْتِ وَكَأَنَّهُ إِذَا دَجَّجُوا لِلْأَيْتِمِ يَرْفَعُونَ أَصْوَاتَهُمْ بِذِكْرِهَا وَ  
يَقُولُونَ بِاسْمِ اللَّاتِ وَالْعُزَّى وَفِي مَعَالِمِ التَّنْزِيلِ وَمَا أَهْلُ بِهِ لِبَعْضِ اللَّهِ أَيْ مَا دُرِجَ  
لِلْأَصْنَامِ وَالطَّوَاغِيتِ وَأَصْلُ الْإِبْلَالِ رَفَعَ الصَّوْتِ وَكَأَنَّهُ إِذَا دَجَّجُوا لِلْأَيْتِمِ يَرْفَعُونَ

أَصَوْتَهُمْ بِذِكْرِهَا فَجَعَلِي ذَلِكَ مِنْ أَمْرِهِمْ حَتَّى قِيلَ لِكُلِّ ذَارِجٍ وَإِنْ لَمْ يَجْهَرْ بِالْتَمِيمَةِ مَثَلٌ -  
وَهَكَذَا فِي تَفْسِيرِ الْحَازِنِ وَالتَّبَيُّضَاوِيِّ وَقَالَ صَاحِبُ تَفْسِيرِ الْأَحْمَدِيِّ نَعْلَمُ مِنْ هُنَا  
أَنَّ الْبَقْرَةَ أَمْنَدُ وَرَقَةً لِلدَّوْلِيَاءِ كَمَا هُوَ الرَّسْمُ فِي آيَا مَنَا حَلَالٌ طَيِّبٌ انْتَهَى - ثُمَّ  
قَالَ تَفْسِيرُ الدَّوْلِيَاءِ حَرَامٌ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا -

وَدُرِسَ مَسْئَلَةُ حَضْرَتِ پیرِ قَبِلہ عالم صاحب گولرودی قدسنا اللہ تعالیٰ ببرہ المبارک در اعلا  
کلمۃ اللہ فی بیان مَا أَهْلٌ بِهِ لِغَيْرِ اللہ - چندان تحقیق انیق فرمودہ اند کہ غریبے براں متصور  
نہست - برائے زیارت تسکین خاطر آن رسالہ متبرکہ را مطالعہ نمایند کہ دریں فن عجائب روزگار است  
نیز آئے عزیز تر مبارک باد کہ خداوند کریم بطرفِ عظیم حضرت مرشدی و محمدی حضرت صاحبزادہ  
صاحب فتح پوری ادام اللہ حیوانہ و انفاضِ علینا برکاتہ را دریں ایام نصارت انعام دو فرزند ارجمند  
اطال اللہ عمرہما عطا فرمودہ است و بعد از مدتی مدید و عرصہ بعید آرزوئے مریدان بالیقین  
و تمنائے دل ارادتمندان اہل تمکین حاصل شدہ و الحمد للہ علی احسانہ پیوستہ بحریت خویش و غایت  
ہر درویش اطلع نمودہ باشند تا قلب اطمینان گیرد و لوح راحت پذیرد - وَالسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَعَیْ مَنْ  
لَدَیْکُمْ - مِنْ جَانِبِ جملہ درویشان بصد زیادہ سَلام و الدُّعَا - عاقبت بالخیر باد - بِحُرْمَةِ النَّبِیِّ وَآلِہِ  
الْاِحْبَادِ وَالحَمْدُ لِلَّہِ اَوَّلًا وَآخِرًا وَظَاهِرًا وَبَاطِنًا وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ دَعٰی  
آلِہِ وَآفَحَابِہِ اَجْمَعِیْنَ +

### بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مَحَبَّ دِلنواز محرم راز برادرِ مملوئی غلام مقطفے سَنَکُمُ اللّٰہُ تَعَالٰی -

دُعَوَاتِ مُشْفِقَانہ واصل متواصل باد - آپ کا نامہ بزبان فارسی مشتمل بر چند سوالات موصول  
ہوا - چونکہ ان جوابات سمجھنے کی ہر ایک کو ضرورت ہے - لہذا حسبِ طلب بعض احباب ضروری  
مضمون کا زیادہ حصہ اردو میں تحریر کیا گیا ہے - وَمَا تَوْفِیْقِیْ اِلَّا بِاللّٰہِ -

سوال ۱ - یہ تینوں سوالوں کو متضمن ہے - (۱) تمام مراتب صبحہ یکساں ہیں - یا کہ درجہ بدرجہ  
مثلاً حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم بھی مظہر ہے - اور میں اور زید اور بکر اور عمر اور بھی مظہر ہیں - اور  
دیگر ذوی العقول اور غیر ذی روح بھی مظہر ذاتی ہیں - پھر کیا سبب ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم باعتبار  
تمام مظہرات سے اعلیٰ ہیں -

جواب - بے شک جملہ اشیاء موجودات مظاہر الہیہ ہیں - لیکن بحسب مراتب انکی مظہریت



میں تفاوت ہے۔ چنانچہ جو اہر غیبی میں ہے کہ انبیاء مخلوق انداز اسماء ذاتیہ حضرت حق تعالیٰ الخ  
پس ثابت ہوا کہ انبیاء علیہم السلام مظہر اسماء ذاتیہ ہیں۔ اور اولیائے کرام مظہر اسماء صفاتیہ  
اور بقیہ کائنات مظہر صفات فعلیہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مظہر حق سبحانہ و تعالیٰ ہیں۔

**سوال**۔ مرتبہ حق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی حاصل ہے۔ اور دیگر انسانوں کو بھی جیسا  
کہ کسی نے فرمایا ہے اَنَا الْحَقُّ اور کسی نے لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا اور کسی نے لَيْسَ فِيَّ جَبَّتِي سِوَاللَّهِ پھر  
كَوْلَاكَ لَمَّا خَلَقْتَ الْأَفْلَاكَ۔ کس لئے ہے ؟

**جواب**۔ یہ امر متحقق ہے کہ جمیع اولیاء اللہ جبرہ نشان بادۂ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں  
اور بحکم حدیث اَنَا مِنَ نُورِ اللَّهِ كَالْمُؤْمِنُونَ مِنِّي تمام مومنین و محققین حضرت سید المرسلین صلی اللہ  
علیہ وسلم کے نور پاک سے پیدا ہوئے ہیں۔ لہذا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام و دیگر تمام اولیائے کرام  
کی حالت حق میں از پس فرق ہے۔ ہر دلی کامل کا ظرف استعداد و قابلیت جب نور حقیقت سے  
لبریز ہو جاتا ہے تو اُس کے شجرہ وجود سے اِنِّی اَنَا اللہ کی صدا آنے لگتی ہے۔ لیکن نہ ہے صحت  
سینہ تاجدارِ مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ باوجود تمام فحشاء توحید کے نوش جان فرمانے کے  
نعرہ ہل من مزید کے ساتھ اَنَا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ کے مقام استقامت پر قائم رہے۔ کیونکہ  
سیر فی اللہ میں نہ ہی تجلیات ذاتی کی حد ہے اور نہ ہی استعداد محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی انتہا ہے  
کہ نشہ مست مستقی و دریا بھیمان باقی۔

یہی وجہ ہے کہ بایزیدؒ تو فرماتے ہیں سُبْحَانِی مَا اَعْظَمَ شَانِی۔ اور حضور صلی اللہ علیہ  
کا ارشاد ہے۔ سُبْحَانَكَ مَا عَرَفْتُكَ حَقَّ مَعْرِفَتِكَ

یہ بین تفاوت رہ از کجاست تا بکجا۔

اور حق یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان اَنَا عَبْدُكَ مَنْصُورٌ وَبَايَزِيدُ كَالْحَقِّ  
و سُبْحَانِی سے افضل تر ہے مع ہذا یہ فرمودہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جہت بشریت سے ہے۔  
لیکن جہت الوہیت سے آپ کا فرمان اَنَا اَحْمَدُ بِلَا مِیْمٍ جو آپ کی احدیت ذاتی پر شاہد ہے۔  
بایزیدؒ کے قول سُبْحَانِی سے جو صفت پاکی پر دال ہے نہایت ہی بلند اور برتر ہے۔ لہذا  
خطاب مستطاب جناب رب الارباب كَوْلَاكَ لَمَّا خَلَقْتَ الْأَفْلَاكَ۔ بلکہ كَوْلَاكَ لَمَّا  
اَنْظَرْتِ رُكُوبِي۔ سید الفس و جان صلی اللہ علیہ وسلم کے شایانِ شان ہے۔ وَالسَّلَامُ

**سوال**۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حالت بشری میں سایہ نہ تھا۔ اور دیگر عارفان

واصلان کا حالتِ حقّی میں بھی سایہ تھا کیا وجہ ہے؟ اور اس میں کیا فرق ہے؟ اسلئے کہ باعتبار مراتب کوئی فرق نہیں؟

**جواب** - حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہ ہونا آپ کے جسدِ اطہر کے نورانی ہونے کی بین دلیل ہے جو کہ شرفِ عظیم اور وصفِ جلیل ہے۔ لیکن یہ سایہ کا نہ ہونا کمالِ حقّی کی شرط نہیں ہے اور یہ وصفِ جلیل ہے۔ اور یہ وصف بعض اولیاء میں بھی پایا گیا ہے۔ جیسا کہ خواجہ خدا بخش صاحبِ ملتانی ثم الخیر پوری رحمۃ اللہ کے متعلق مشہور ہے۔ کہ آپ کا آخر عمر میں بارہ برس سایہ نا بدید ہو گیا تھا۔ ملائکہ باوجود نورانی ہونے کے کمالِ حقّی سے مشرف نہیں ہیں۔ اور آدم صدفِ ظفانی کے باوجود کمالِ حقّی سے مشرف ہے۔

باوجودیکہ یروبال نہ تھے آدم کے = پہنچا اُس جا کہ فرشتے کا بھی مقدور نہ تھا اور وجہ اسکی یہ ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ جامع الافداد ہونے کے سبب نور اور ظلمت کا عین ہے اور اولیاء اللہ اسی حقیقتِ الحقائق کے مظاہر ہیں۔ لہذا اولیائے واصلین کے سایہ حالتِ حقّی میں اُن کی نورانیت کو مغل نہیں ہے۔ بلکہ اُن کی جامعیت اور مظہریتِ حقّی کی دلیل ہے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام و اولیائے کرام کی حالتِ حقّی میں فرق یہ ہے کہ حضور پُر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی جہتِ بشریت بھی متور ہے۔

وَجُوبِ آلائِش اِمکانِ اَوْشست = قَدَمِ زَنگِ حُدُوثِ اَز جَانِ اَوْشست  
اسلئے آپ نور علی نور ہیں۔

اَنْتَ شَمْسٌ اَنْتَ قَمَرٌ اَنْتَ نُوْرٌ فَوْقَ نُوْرٍ = اَنْتَ لَا شَکَّ مُحَمَّدٌ اَنْتَ مُصْبِحُ الصُّدُوْرِ  
تمام اولیائے واصلین رضوان اللہ علیہم اجمعین کو حسب استعداداتِ کاملہ حالتِ حقّی میں جامعیت کا شرف حاصل ہے اور ان میں جہتِ ربوبیت اور جہتِ بشریت ہر دو کا ظہور ہے اس لئے کہ دائرۃ اللہ قوسِ ربوبیت اور قوسِ عبودیت کو مشتمل ہے۔ جیسا کہ امام حسین صدّاق اللہ و سلامہ علی جدّہ دَامَتْ دَابِیْہِہِ مِرَاۃُ الْعَارِفِیْنَ کے دائرۃ اللہ میں قاب قوسین کا نقشہ تحریر فرماتے ہیں۔ وَ هُوَ هَذَا۔

لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم مقامِ اَدَاذِی سے مشرف ہیں۔ جو دائرہِ ہُویت میں خطِ سطرانی کے ارتفلع کا مقام ہے۔ یعنی دائرہِ ہُویت میں خطِ مہوم کے سبب جو قاب قوسین کا نقشہ تیار تھا۔ اس خطِ مہوم کے منفی ہونے سے ایک ہی محیط باقی رہ گیا اور یہ مرتبہ احدیتِ ذاتیہ

جس میں اصفاد یعنی حق و خلق اور نور و ظلمت کی نجاش نہیں ہے۔ کل شیئی کھا لک الودجہۃ  
البتہ بعض اکملین یمن اتباع سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم بھی گاہے اس مقام اعلیٰ پر  
مشرق ہو جاتے ہیں۔ لیکن وہ چونکہ اس مقام پر بعد حصول مرتبہ فناء فی الرسول فائز ہوتے  
ہیں۔ لہذا دراصل حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی صاحب قاب قوسین اذ اتی فی صلوۃ  
اللہ و کلامہ علیہ دائماً ابداً۔ پس اگرچہ وجود واحد ہے لیکن مراتب وجود میں بڑا فرق ہے  
حقیقت ہمہ چیز آدمیکے = تو اندر مراتب بکن فرقہا

قَالَ سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهَدَىٰ +

سوال ۲۔ ساتواں مرتبہ مراتب سبعہ سے انسان کامل ہے۔ آپ کہتے ہیں۔ اگر یہ مرتبہ  
بہتم انسان کو حاصل نہ ہو۔ انسان کامل نہیں ہے اور میں کہتا ہوں کہ مجذوبان کا مرتبہ تمام  
مراتب سے اعلیٰ ہے کہ ہمیشہ مستغرق فی الذات ہوتے ہیں۔ اور انسان کامل کا مرتبہ تمام  
مراتب سے افضل ہے؟

جواب۔ مجذوب صاحب مقام جمع اور انسان کامل صاحب مقام جمع الجمع ہے۔ جمع شہود  
حق بالخلق سے عبارت ہے اور جمع الجمع شہود خلق قائما بالحق کا نام ہے۔ اسے فوق الجمع  
بھی کہتے ہیں۔ پس مجذوب مقام جمع میں ہمیشہ مستغرق فی الوجود ہے اور انسان کامل کو مقام  
جمع الجمع میں نہ وحدت کثرت پر حاجت ہے نہ کثرت وحدت پر۔ بلکہ اسے مقام استقامت میں  
وحدت کثرت میں اور کثرت کا وحدت میں ہر دم شہود حاصل ہے۔

فَلَا يَجِبُ الْفَرْقُ عَنِ الْجَمْعِ وَلَا الْجَمْعُ عَنِ الْفَرْقِ۔ حضرت جامی قدس سرہ شرح موصول الکلم  
کی نس تو حجت میں فرماتے ہیں۔ ان الخروج الی صورۃ الطبیعۃ والتفرقۃ مقام الجمع والفناء  
فی اللہ بلکہ خروج الی صورۃ الطبیعۃ مقام الجمع والاقول ارفع من الثانی ذہبی۔  
الینا التجذوب من اصطنعۃ الحق لنفسہ واصطفاه خضرۃ الشیخ والطلعہ  
بجناہ قدسہ فکان جمیع المقامات والراتب بلا کلفۃ الکاسب والمتاعب۔

والانسان کامل هو مظهر الذات مع جمیع الاسماء والصفات وهو جامع جمیع  
المراتب الالہیۃ والکونیۃ بل علمہ علمہ وذاتہ ذاتہ وسرہ سرہ وروحہ روحہ فاقبہ  
پس آپ کا یہ قول نادرست ہے کہ انسان کامل کا مرتبہ تمام مراتب سے اسفل ہے اگرچہ  
انسان کامل تجلیات خیر ہے لیکن در سر وجود میں نقطہ اولین عن نقطہ آخر ہے فاقبہ والسلام۔



سوال ۷۔ ارواح کے متعلق یہ سوال چار سوالوں پر مشتمل ہے (۱) موت کے بعد عذاب اور ثواب کس کو ہے۔ اور موت کس کو آتی ہے اور قبر میں حساب کس سے ہوتا ہے؟  
 جواب۔ محققانِ کامل جن کا کشف مشکوٰۃ نبوت سے مقتبس ہے۔ فرماتے ہیں۔ کہ روح کے دو بدن ہیں۔ عنصری اور مثالی۔ نشاءتِ دنیا میں روح بدنِ عنصری سے تعلق رکھتا ہے۔ اور اس کے خراب ہو جانے کے بعد۔ اس بدنِ مثالی لطیف سے تعلق رکھتا ہے اور حشر میں پھر بدنِ عنصری سے تعلق رکھے گا۔

چنانچہ صاحب تحقیق الحق علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ کہ برائے نقل از دنیا موت را بواسطہ عزرائیل مومل فرمود۔ درین نقل تبدیل جسم مثالی از جسم عنصری مے شود۔ بَلَا قَادِرِینَ هَ عَلٰی اَنْ یُّبَدِّلَ اَعْمَالُکُمْ وَ تَنْشِئَکُمْ فِیْمَا لَا تَعْلَمُوْنَ خبر است از ہمیں نشاءتِ برزخیہ (اور فرمایا) اَلْبَقَرُ رَوْحُهُ مِنْ رِیَاضِ الْجَنَّةِ اَوْ حَضَرَةٌ مِنْ حَضَرَاتِ الْبَرِّ اِنَّ دَلَالَتِ مے کند بر رحمت و نازِ برزخیہ پس موت کے بعد عالمِ برزخ میں اس جسمِ مثالی کو حسبِ اعمالِ صالحہ و افعالِ قبیحہ حساب و ثواب و عذاب ہوتا ہے۔ اہل کشف و وجود کے نزدیک یہ امر متحقق ہے۔

باقی رہی یہ بات کہ موت کس کو آتی ہے۔ شرحِ نقیص الحکمہ نص ہوئی میں مولینا جامی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ اِنَّ الْمَوْتَ ثَابِتٌ لِّتَوَعُّیْنِ مِنَ الْحَیْوَةِ اَحَدُهُمَا الْحَیْوَةُ الْخَاصَّةُ لَهَا بِوَاسِطَةِ تَعْلِیْقِ الْاَنْفُسِ لَهَا وَ ثَانِیْهَا الْحَیْوَةُ الْاَلَزِمَةُ لَهَا لِسَرِیَانِ الْوُجُودِ الْحَقِّ بِمَجْمِیعِ صِفَاتِہِ كَالْحَیْوَةِ الْاَلَمِّ وَ غَیْرِہَا فِی كُلِّ مَوْجُودٍ فَاِذَا تَقَطَّعَتْ عِلَاقَةُ الْاَنْفُسِ مِنَ الْاَبْدَانِ اَنْ تَاکُلَ الْحَیْوَةُ الْاَوَّلٰی وَ بَقِیَّتِ الْثَانِیَةُ الْخَاصَّةُ هِیَ الَّتِیْ تَنْطَلِقُ بِهَا الْجَنُودُ فَاَلَا یَدْرٰی دَا لِرَجُلٍ کَا وَ قَعٌ فِیْ کَلَامِ الْاَلَمِّ۔

پس ثابت ہوا کہ روح کے بدنِ عنصری سے قطع تعلق کا نام موت ہے۔ دہرہ باعتبارِ سر بیان وجودِ حق فی کل موجود ہر شے زندہ جاوید ہے اور روح کے واسطے خود موت نہیں ہے کیونکہ وَ نَفَخْتُ فِیْہِمْ مِنْ رُوحِیْ میں روح مضاف بحضرتِ حق ہے۔ وَ هُوَ الْحَیُّ الْقَبُوْمُ الَّذِیْ لَا یَنَامُ وَلَا یَمُوتُ۔

اور ثابت ہے کہ روح کا بدنِ عنصری سے انقطاع کے بعد عالمِ برزخ میں جسمِ مثالی کے ساتھ تاحشر تعلق قائم رہتا ہے۔

اور یہ بھی ثابت ہے کہ عالمِ برزخ میں بہشت اور دوزخ ہیں۔ سوائے بہشت و

دُوزخ کے جو عالم آخرت میں قرار گاہ دائمی ہونگے بخلاف برزخیہ کے کہ اُن کے واسطے انتہا ہے۔  
 مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُٰ اور بعد فنا زمین و آسمان کے تمام ارواح جنت و نار برزخیہ سے عالم آخرت  
 کی طرف نقل کئے جائیں گے۔ قَوْلُهُ تَعَالٰی - فَاَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فَاِنَّهُمْ فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا  
 دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ فَاَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَاِنَّهُمْ فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا اَزْجَارٌ  
 وَهُمْ فِيهَا سَمِيَّةٌ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ اِنَّ  
 رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ۝ وَاَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فَاِنَّهُمْ فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ  
 السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ۝

اس جنت و نار برزخیہ پر شاہد ہے نہ کہ اخرویہ پر۔ علمائے ظاہر ہی تھکے علوم کشفیہ سے بے خبر  
 ہیں لہذا جس جگہ قرآن مجید میں ذکر جنت و نار کا آتا ہے اسے جنت و نار اخرویہ پر محمول کرتے ہیں  
 حضرت شیخ الاکبر رحمی الدین ابن العربیؒ اور آپ کے تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین اس معنی میں  
 منفرد نہیں (تحقیق الحق)۔

پس موت صرف روح کے بدن عنصری سے انقطاع کا نام ہے۔ کَمَا فِي الْاِنْسَانِ الْكَامِلِ  
 اِنَّ مَوْتَ الْاَرْوَحِ هُوَ اَيْضًا كَمَا عَنْ نَفْسِ الْجَسَدِ لَيْسَ كَمَا  
 اور قبر میں حصاب اور ثواب جسم مثال کو ہوتا ہے۔ کیونکہ روح بدن عنصری سے انقطاع کے  
 بعد تاحشر صورت مثال سے متعلق رہتا ہے۔ اس کو خوب سمجھ لیں۔ کیونکہ یہ بات اکثر عوام سے مخفی ہے  
 (۲) اگر عذاب ارواح کو ہے تو ارواح لطیف ہیں جو تمام خبت اور معاصی وغیرہ سے منزہ ہیں۔  
 اور اگر عذاب بدن کو ہے تو وہ خالی ہے۔ اس کو عذاب اور ثواب سے کیا نقصان اور فائدہ ہے۔  
 جب اصل چیز خارج ہوگئی تو نقل قابل ثواب و عذاب نہیں ہے ۴

جواب۔ واضح ہو کہ روح اور بدن کا آپس میں تعلق ذاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ روح ہمیشہ عوالم  
 ثلاثہ میں کسی نہ کسی بدن کے ساتھ متعلق رہتا ہے۔ چنانکہ عالم دنیا میں بدن عنصری سے تعلق رکھتا  
 ہے۔ اور عالم برزخ میں بدن مثالی سے اور عالم آخرت میں پھر بدن عنصری سے تعلق رکھتا ہے۔  
 اور یہ تعلق ذاتی روح اور بدن کو ایک دوسرے کے احکام سے دنیا و آخرت میں معاشر ہونے کا  
 باعث ہے جیسا کہ صاحب کتاب انسان کامل باب اول میں فرماتا ہے۔ اَلَا تَوَكَّلْ عَلَى الرَّحْمٰنِ وَ  
 اَلَا تَرْضَ لَكَ اَنْ يَّخْلُقَ مَا يَشَاءُ فَاَنْتَ لَا تَعْلَمُ اِلَّا بِمَا شَاءَ ۚ فَتَسْأَلُهُ لِتَكْفُرَ بِمَا لَا يَنْفَعُكَ  
 لَتَأْتِيَ لَكَ رُوحٌ فَاَنْتَ لَا تَعْلَمُ اِلَّا بِمَا شَاءَ ۚ فَتَسْأَلُهُ لِتَكْفُرَ بِمَا لَا يَنْفَعُكَ  
 لَتَأْتِيَ لَكَ رُوحٌ فَاَنْتَ لَا تَعْلَمُ اِلَّا بِمَا شَاءَ ۚ فَتَسْأَلُهُ لِتَكْفُرَ بِمَا لَا يَنْفَعُكَ

تالم سے رُوح متالم ہوتا ہے اور آخرت میں رُوح کے تالم سے جسم متالم ہوگا۔ فافہم :-

ارواح کو لطیف اور خبت اور معاصی سے پاک ہیں۔ لیکن بوجہ تعشق ذاتی مذکور ان کا متالم ہونا متحقق ہے۔ جیسا کہ حق سبحانہ تعالیٰ کا باوجود لطیف لطیف اور منزہ اور مقدس ہونے کے کجگم یُودُونَ اللہَ وَرَسُولَهُ متالم ہونا ثابت ہے۔

اور بدن کو خاک ہے لیکن خاک کا کجگم اِنْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا يَسْبِغُ بِحَمْدِهِ وَجَعَلَتْ مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ زنده ہونا مستمم ہے اور زنده کے لئے عذاب اور ثواب درست ہے۔

نیز جبکہ مریبان وجود ہر ذیہ میں ثابت ہے۔ جیسا کہ تحفہ مرسلہ شریف میں ہے۔ اِنَّ جَمِيعَ الْكَائِنَاتِ حَتَّى الدَّرَّةَ لَا تَخْلُو عَنْ ذَلِكَ الْوُجُودِ پھر ایسے شبہات کی کیا ضرورت ہے۔ اور جو آپ نے لکھا ہے کہ اصل چیز خارج ہو گئی تو قفل قابل ثواب و عذاب نہیں۔ یہ نادرست

اسلئے کہ رُوح بدن میں نہ داخل ہے نہ خارج ہوتا ہے۔ بلکہ انسان کامل میں ہے۔ اِنَّ الشَّمْسَ اِذَا اشْرَقَتْ مِنْ مَاقَةِ الْبَيْتِ كَانَ اَذِلَّكَ الْبَيْتُ مُصْبِحًا بِنُورِ الشَّمْسِ وَلَمْ تَزَلْ اِلَيْهِ وَلَا حَلَّتْ فِيهِ فَكَذَلِكَ الضِّيَاءُ بِمُتَابَعَةِ نَظَرِ الرُّوحِ فِي الْجِسْمِ الْخَصُوصِ مِنْ اجْسَامِ الْحَيَوَانَاتِ ثُمَّ نَزَلَ الشَّمْسُ عَنِ الْبَيْتِ هُوَ بِمُتَابَعَةِ ارْتِفَاعِ نَظَرِ الرُّوحِ مِنَ الْجِسْمِ وَالْمَوْتُ هُوَ بِمُتَابَعَةِ خِفَاءِ تِلْكَ الشَّعْطَةِ فِي نَفْسِ شُعَاعِ الشَّمْسِ۔ فافہم و بآئہ التورین ۳۱ تیند میں مختلف خواب آتے ہیں۔ اور رُوح ایک ہے۔ اس انسان سوئے ہوئے کو کہا

کہتے ہیں اور خواب میں سیر کرنے والا کون ہے ؟

جواب :- یہ تو ہر ایک شخص جانتا ہے کہ بدن عنصری خواب میں معطل ہوتا ہے۔ اور وہ بدن دو مہر ہے جو خواب میں دکھائی دیتا ہے اور وہ بدن مثالی ہے۔ اور رُوح ان ہر دو بدن کی تدبیر کرتا ہے۔ ورنہ بدن عنصری خراب ہو جاتا۔ پس رُوح اس بدن عنصری کی بھی تدبیر کرتا ہے۔ جو نیند میں ہے اور اُس بدن مثالی کا بھی مدبر ہے۔ جو خواب میں سیر کرتا ہے۔ فقامل +

رہی حساب لینے کے واسطے بہ اعتبار حدیث یُعَادُ دُوحَةً فِي جَسَدِهِ رُوحُ واپس کیا کیا جاتا ہے یا نہیں۔ اگر رُوح واپس ہوتا ہے تو دوبارہ موت نہیں آسکتی۔ کیونکہ اَلْبَعْثُ بَعْدَ الْمَوْتِ کا عقیدہ ایمان کی شرائط سے ہے ؟

جواب :- رُوح کا واپس ہونا جسد مثالی میں ہے۔ جیسا کہ تحقیق مذکور سے ثابت ہے جب بدن عنصری سے واپس اپنے اصل کی جانب مُرتفع ہو جاتی ہے تو پھر تعشق ذاتی کی وجہ سے



حسبِ نِشَاءَتِ ثَانِي یعنی عالمِ برزخ بدنِ مثالی میں عود کرتی ہے۔ اور تاقیامت اسی میں رہتی ہے اور جیسا کہ انسانِ نیند میں بدنِ مثالی کے ساتھ سیر کرتا ہے اور راحت و رنج حاصل کرتا ہے ایسے ہی قبر میں صورتِ مثالی سے اپنے اعمال کی جزا یا سزا کو پاتا ہے اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلنَّوْمُ اَنْتَ الْمَوْتُ فرمایا ہے۔ اور قیامت کے دِنِ حُجُومِ وَ اَلْبَعْثُ بَعْدَ الْمَوْتِ رُوحِ پھر بدنِ عنصری میں ظاہر ہوگی۔ یہ ہے اصل حقیقت جس میں کوئی شبہ وارد نہیں ہوتا۔ لیکن حُجُومِ حَدِیثِ یَعَادُ رُوحُہُ فِی جَسَدِہِ قَبْرِہِ میں رُوحِ کی واپسی جسدِ عنصری میں مان لی جائے تو یہ اُس ذاتِ پاکِ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ کی قدرتِ کاملہ سے کیا بعید ہے۔

نِزْرَ وَ اَلْبَعْثُ بَعْدَ الْمَوْتِ میں کہاں ثابت ہے کہ خدا فقط ایک ہی بار مارجلا سکتا ہے وہ قادر ہے چاہے ہزار دفعہ ملے ہزار دفعہ زندہ کرے۔

کیا عیسے عَلٰی نَبِیِّہِ الصَّلَاۃُ وَ السَّلَامُ حَسْبُ عَلٰی اَمْرِی اَلْمَوْتِ بِاِذْنِ اللہِ نے جو مرگے زندہ کئے تھے انہیں دوبارہ موت نہیں آئی تھی۔ اور حضرت عزیر علیہ السلام جو حُجُومِ فَاَمَاتَہُ اللہُ مَالِئَہُ عَامٌ ثُمَّ بَعَثَہُ ..... سو برس مرگے پھر زندہ ہوئے کیا وہ دوبارہ فوت نہیں ہوئے۔ نیز اکثر اولیاء اللہ کی کرامات سے مرعے زرزے ہوئے اور دوبارہ انہیں موت آئی۔

تعبِ قبریہ ہے کہ وہ جال بھی استدراج سے کئی دفعہ ملے اور جلائے گا۔ لیکن فی زمانہ اچھے بھلے عطا فیست باری میں اس قدر وسعت کے انکاری ہیں۔ جب تک خدا نے موت کو قائم رکھا ہے۔ وہ مانگ ہے جسے جتنی دفعہ چاہے زندہ کرے اور ملے۔ ہاں۔ اہل جنت و نار کے اپنے مقامات میں داخل ہو جانے کے بعد جب خدا چاہے ہمیشہ و دوزخ کے درمیان موت بشکلِ دُنبہ دُزخ کر دی جائے گی اُس کے بعد کسی کو موت نہیں آئے گی۔

پس وَ اَلْبَعْثُ بَعْدَ الْمَوْتِ کا حکم اُس وقت کے ساتھ مخصوص ہے اور عوام اس سے پہلے ہی نا فہمی سے قدرتِ حق کو قاصر سمجھتے ہیں دھو علی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ وَ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ

سوال۔ ارواح کہتے ہیں۔ حالانکہ روح واحد ہے۔ جمع کیوں کہتے ہیں۔

قُلِ الرُّوحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّی الْاٰیۃ - تَنْزِیْلُ الْمَلَائِکَۃِ وَ الرُّوحُ الْاٰیۃ ؟

جواب۔ واقعی رُوحِ اعظم ایک ہی ہے۔ لیکن وجودِ ارواحِ عادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔

کما قَوْلُہُ عَلَیہِ الصَّلَاۃُ وَ السَّلَامُ - عَنْ عُمَرَ وَ بِنِ عَیْشَۃَ مَرْوَعَانَ اللہُ خَلَقَ الْاَرۡوَاحَ الْاَحۡبَادِ قَبْلَ الْاِعۡبَادِ بِاللَّیْلِ عَامٌ وَ عَنْ عَائِشَۃَ قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِیَّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَ سَلَّمَ

يَقُولُ الْإِنْسَانُ جَنُودٌ مُّجْتَمِعَةٌ فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا اِخْتَلَفَ وَمَا تَنَازَرَ مِنْهَا اِخْتَلَفَ -  
صحيح بخاری کتاب الانبیاء باب الادواح جنود مجتدة -

اور روح الاعظم سے ارواح جزئیہ کا ظہور اس طرح ہے - جیسے آفتاب سے شعاعیں مختلف اللہ ان  
شیشوں میں ظاہر ہوتی ہیں - جیسا کہ صاحب کتاب انسان کامل باب علا میں فرماتے ہیں - اعظم  
اَنَّ نِسْبَةَ كَوْنِ الْاَرْدَاخِ الْمُتَعَيَّدَةِ مَخْلُوقَةٍ مِنْ لَوْدَاخٍ وَهُوَ نِسْبَةُ الشَّعَاعَاتِ اِلَى الْمُخْتَلِفَةِ  
الْمُضَيَّئَةِ مِنْ شُعَاعِ الشَّمْسِ وَنِسْبَةُ مَا يَدْعِيهِ الْمُحَقِّقُونَ مِنْ وَاحِدِيَّةِ الْعَالَمِ نِسْبَةُ  
اَحَدِيَّةِ الشَّمْسِ وَلَوْ ظَهَرَتْ فِي تِلْكَ اَتْرُوجَا جَاتٍ عَلَى اِحْتِلَافٍ فِي وَاحِدَةٍ لَمْ تَعُدْ  
وَلَمْ تَتَوَّعَ فِي نَفْسِهَا وَلَوْ تَوَّعَتْ الْمَطَاهِرُ - انتهى - ا -

پس روح دراصل ایک ہی ہے اگرچہ مختلف مظاہر میں ظاہر ہے - نیز اہل حقیقت فرماتے ہیں  
کہ روح کل جسے حقیقت محمدی صلی اللہ علیہ کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں اور کاسے عقل اول اور قلم اعلیٰ  
بھی کہتے ہیں - اس سے ارواح جزئیہ کا صدور اس طرح ہوتا ہے - کہ جس وقت جسم انسان تسویر پاتا  
ہے - تو روح کل کا عکس اس جسم پر پڑتا ہے - اس کے ذریعہ سے آثار حیات بدن میں پیدا ہو  
جاتے ہیں - جیسا کہ جسم عیقلی آفتاب کے مقابلہ میں روشن ہو جاتا ہے - اور چونکہ تقابل شرط  
العکاس ہے اس لئے موت اس تقابل کے کفر سے مراد ہے - جیسا کہ اوپر ثابت ہو چکا ہے  
والسلام - سوال - مراتب سبعہ سے مرتبہ پنجم سمجھ میں نہیں آتا - مفصل لکھنا چاہئے ؟  
جواب - مرتبہ پنجم عالم مثال ہے نقد النصوص فی شرح فصوص الحکم میں حضرت جامی قدس  
نے عالم مثال کو مفصل بیان فرمایا ہے وھو ہذا -

(فصل) و بعد از تنزل بر تہ اربع تنزل است بر تہ مثال کہ واسطہ است میان عالم ارواح  
و عالم اجسام و جماعتی از علمائے حکمت آن را عالم مثال خوانند و بلسان شرح برزخ گویند و  
آن را پیش محققان تفصیل است و بعضی اناں آن است کہ قوائے دماغی در ادراک آن  
شرط است و آن را خیال متصل سے خوانند و مقامات و محائب آن در این عالم است -  
و بعضی را قوائے دماغی در ادراک آن شرط نیست و آن را خیال منفصل سے خوانند - و تجدد ارواح  
و ترقی اجساد و تشخص اخلاق و اعمال ظہور و معانی امور ماسب و مشاہدہ ذوات مجردات  
در صور اشباح جسمانی ہمہ درین عالم است و مصطفیٰ صلی اللہ علیہ آلمہ و اصحابہ وسلم جز اہل علیہ  
السلام بابر صورت و حیہ کلبی درین عالم دیدے و ارواح گذشتگان انا نبیاء و اولیاء کہ

مشترک در صور اشباح مشاہدہ سے کنند ہم دریں عالم و خضر را علیہ السلام دریں عالم سے بینند و صورتیکہ  
درینہا و چیزاتے صافی سے نمایند ہمہ از صور این عالم است - و ہر موجود ہر اکائما کا ان  
صورتے دریں عالم مناسب این عالم است و حکم او شامل است جملہ مراتب و افلاک و غیرہ  
را و النفوس الانسانیۃ الکاملۃ ایضا یتشکلون فی ہذا العالم بأشکال غیری شکالہم  
المحسوسۃ و ہم فی دار الدنیا و یتطہرون بہا علی یریدون الظہور علیہ لقوة البسلاخہم  
من آتایہم بعد انتقائہم الی الآخرۃ ایضا لاریاد تدک القوة باز تفعاع المانع  
الکبدی و ہولاء ہم المسمون بالبعد لایع +

(و قال) اعلم انہ لما کان الارواح متقدما بالوجود والموتبة علی عالم الاجسام  
وكان الامداد الربانی الواصل الی الاجسام موقوفاً علی توسط الارواح بینہما و بین  
الحق سبحانه و تدبیرہا اعنی تدبیر الاجسام مقوض الی الارواح و تعذر اللتباط  
بین الارواح و الاجسام المباشرة الذاتیة بین المربک و البسیط فلا مناسبة بینہما  
فلا ارتباط و ما لہم یکن ارتباط لا یحصل تأثیر و لا تاثر و لا امتداد و لا استمداد  
فلذا خلق اللہ سبحانه عالم المثال بزرخاً جامعاً بین عالم الارواح و عالم الاجسام  
لیصح ارتباط احد العلمین بالآخر فتأتی حصول التاثر و حصول الامداد و لتدبیر  
فبعالم المثال و خاصیتہ لجسد الارواح فی مظاهرہا المثالیة المشار الیہا یقول قدال  
فتمثل لہا بشراً سويًا -

(و قال) اعلم ان العالم المثال هو العالم الروحاني جوہر نورانی شبہ  
بالجوہر الجسماني فی کونہ محسوساً مقدراً و بالجودہر الجسداني عقی فی کونہ نورانیاً  
ولیس بجسم مرکب مادی ولا جوہر مجرد عقی لانه بزرخ و حد فاصل بینہما و کل  
ما ہو بزرخ بین الشیئین لا بد ان یکون غیرہما بل لہ جہتان لشیئہ بکل منہما ما یناسب  
عالم اللہم الا ان یقال انہ جسم نورانی فی غایۃ ما یکن من اللطافۃ فیکون حد افلا  
بین الجواہر المجردة اللطیفة و بین الجواہر الجسمانیة المادیة الثقیة

(و قال) و انما سمی بالعالم المثال لکونہ مستملاً علی صور ما فی العالم الجسماني و  
لکونہ اقل مثال صوری لما فی المحسوسة العلمیة الالہیة من صور الاعیان و الحقائق و  
یسمى ایضاً بالخیال المنفصل لکونہ شبہاً بالخیال المتصل لکونہ غیر مادی فلیس معنی



مِنَ الْمَعَانِي الْمُمَكَّنَةِ وَالْأَرْوَاحِ مِنَ الْأَرْوَاحِ الْأَلَهُ صَوْنَةً مَثَلِيَّةً طَائِقَةً بِكَمَالَاتِهِ -  
 (وَقَالَ) فَضَّلْ وَعَلَيْكَ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ الْبُرْزَخَ الَّذِي يَكُونُ الْأَرْوَاحُ الْأَلَهُ صَوْنَةً مَثَلِيَّةً  
 طَائِقَةً بِكَمَالَاتِهِ - (وَقَالَ) فَضَّلْ وَعَلَيْكَ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ الْبُرْزَخَ الَّذِي يَكُونُ الْأَرْوَاحُ

فِيهِ بَعْدَ الْمَفَارِقَةِ مِنَ الشَّيْءِ الدُّنْيَا وَنَحْوِ الْبُرْزَخِ الَّذِي يَكُونُ الْأَرْوَاحُ الْمَحْرُودَةُ وَ  
 الْأَجْسَامُ لِأَنَّ مَوَاقِبَ تَرَاتِبِ تَجَرُّدَاتِ الوجودِ وَمَعَارِجَهُ دَوْرِيَّةٌ وَالْمَوَاقِبُ الَّتِي قَبْلَ انْشَاءَةِ الدُّنْيَا وَنَحْوِ  
 مِنْ مَوَاقِبِ التَّرَاتِبِ وَلَهَا الْأَوَّلِيَّةُ وَالَّتِي تَجَعُّلَهَا مِنَ الْمَوَاقِبِ الْمَخَارِجِ وَلَهَا الْأَخْرَوِيَّةُ وَالَّتِي  
 انْقُضَتْ فِي الْبُرْزَخِ الْأَخِيرِ غَايَتُهَا صُورَةُ الْأَعْمَالِ وَنَحْوِ الْأَعْمَالِ السَّالِفَةِ فِي انْشَاءَةِ الدُّنْيَا وَنَحْوِ  
 بِخِلَافِ صُورَةِ الْبُرْزَخِ الْأَوَّلِ فَلَا يَكُونُ كُلُّ مَتَّعٍ عَيْنِ الْأَخْرِ لَكِنَّمَا لِيَشْتَرِكَ فِي  
 لَوْهَا عَمَلًا رُوحَانِيًا وَجُوهًا نَوَارِيًا غَيْرَ مَادِي مُشْتَمَلًا عَلَى مِثَالِ صُورَةِ الْعَالَمِ وَنَحْوِ  
 (تَشَيْخُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) فِي الْفَتْوَحَاتِ بَانَ أَنَّ الْبُرْزَخَ عِنْدَ الْأَوَّلِ بِالْغَيْبِ الْأَمَّا فِي الثَّانِي  
 بِالْغَيْبِ الْحَالِ الْأَمَّا فِي الثَّالِثِ فِي الشَّهَادَةِ وَامْتِنَاعِ رُجُوعِ مَا فِي الثَّانِي  
 إِلَيْهَا إِلَّا فِي الْآخِرَةِ وَقِيلَ مَنْ يَكْشِفُ بِهِ خِلَافَ الْأَوَّلِ وَلَفْظُكَ يَشَاهِدُ كَيْفَ مِنَ الْبُرْزَخِ  
 الْأَوَّلِ فَيَعْلَمُ مَا يَتَّقِي فِي الْعَالَمِ مِنَ الْحَادِثِ وَالْقَدَرِ عَلَى مَا شَفَعَتْ أَحْوَالُ الْمَوْتَى وَاللَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ  
 الْخَبِيرُ أَفَرَأَيْتَ مَا يَكُونُ وَسُوسَةُ جَانِّ نَفْسِكَ دَاسِطُهُ نَسْمَةُ الْكَيْسِ طَائِبُ كَيْفَ يَكُونُ - شَوَاشِشُ كَيْفَ يَكُونُ  
 وَافْضَحْ هُوَ كَقُطْبِ عَارِفِينَ كَقَوْلِهِ هَ هَ

خطرہ گر آید سلام اللہ دان = مجملہ عالم را کلام اللہ دان  
 یعنی جبکہ عرصہ وجود میں غیر حق موجود ہی نہیں تو ہر بات میر ذات ہے اور ہر سخن از لدنی اور  
 بہ کلام عین الہام - قال العارف ابو مدین المغربي ہ

لا تشکر الباطل فی ظہورہ = فانہ من بعض ظہوراتہ

رباعی خواجہ ابو الوفا خوارزمی -

چون بعض ظہورات حق آمد باطل = پس منکر باطل نشود جز جاہل -  
 در کل وجود دھر کہ ہر حق بیند = باشد حقیقت الحقائق غافل -

یاران با صفا خصوصاً میان صدر الدین صاحب حکیم و عزیز محمد بخش و برکت علی و جملہ  
 پرستندگان کو بعد شوق سلام و الدعاء - آگاہی نمود بمقتود رسا زاد بزمۃ النبی و آلہ الامجاد +

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَامِدٌ أَوْصَلِيًّا

مُحَمَّدٌ وَلِنَوَازِ الْكَرِيمِ جَمَالِ الدِّينِ آدَمَ اللَّهُ ذَوْقُهُ وَشَوْقُهُ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ خیریت نامہ مل کر باعث مسرت ہوا۔ آپ نے تحریر کیا ہے کہ حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم (فدہ اُمی) والی کی تین حالتوں۔ اول۔ البشیرۃ بشری دوم حالت ملکی۔ سوم حالتہ حق نیز حیات البنی و علم غیب۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میرا محمد اللہ کہ میرا ایمان کامل ہے۔ مگر ایک بات سمجھ میں نہیں آئی جو کہ دریافت طلب ہے۔ وہ بھی اس لئے کہ اطمینان قلب حاصل ہو اور جس سے معتز ضیق کو جواب با صواب دیا جاسکے۔ دَعْوَةُ حَقٍّ نہ علم غیب جو کہ عطیہ الہی ہے۔ اور جملہ انبیاء و مرسلین پر حسب استعداد و مراتب عطا ہوتا رہا۔ بلکہ اویسیاء و سلمیاء پر بھی اور سب سے حضور سیدنا و مولانا آقائے دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم پر کل انبیاء سے زیادہ عطا ہوا جس کا فیض آج تک جاری و ساری ہے۔ مگر کیا یہ علم غیب حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمہ وقت ہر لمحہ حالات میں تھا یا حالت بشری کے سوا باقی دونوں حالات میں تھا؟

مجھے گمانِ اغلب ہے کہ آپ نے سلسلہ تقریر میں کہا تھا کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمہ وقت علم غیب تھا۔ مگر بعض امور سے اس امر کی نفی ثابت ہوتی ہے۔ مسئلہ واقعہ افک کہ اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے متعلق ہے اور سورہ نور میں مذکور ہے۔ اسی طرح اور بھی بعض واقعات ہیں۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کے متعلق شیخ سعدی رحمۃ اللہ اپنی کتاب گلستان میں ان کی زبان حال سے یوں فرماتے ہیں۔

گہ بر طرامِ اعلیٰ نشینم = گہ بر پشتِ پائے خود نہ بینم

لہذا اس معاملہ کو بالتفصیل بیان کریں۔ لِيُظْمِنَ قَلْبِي۔

مسئلہ قضا و قدر و فعل مختاری انسان کے متعلق بھی کچھ روشنی ڈالیں۔

### الجواب۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے بمقتضائے فیض عظیم و لطف جسیم اپنے حبیب کریم و نور قدیم احمد بلا مہم علیہ افضل الصلوات و اکمل التحیات کو تمام کمالات و فیوضات و خزان علم و امرا و حقائق و معارف ہمیشہ کے لئے مرحمت فرمائے ہیں۔ نہ کہ مقید بوقت مدّت و قوت۔ حتیٰ کہ وقتِ لی مع اللہ کے متعلق جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث شریف میں فرمایا ہے کہ لِي مَعَ اللَّهِ دَوْتُ لَا يَسْعُنِي فِيهِ مَلَكٌ مَقْرَبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ۔ یعنی میرا

اللہ کے ساتھ ایک وقت ہے۔ جس میں نہ کوئی فرشتہ مُقَرَّب سَمَاعَتاً ہے نہ نبی مرسل۔  
 حضرت عبید اللہ اہرار قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں هَذَا الْوَقْتُ مُسْتَمِرٌّ شَامِلٌ لِجَمِيعِ  
 اَوْقَاتِهِ يَعْنِي فِي مَعَ اللَّهِ كَا وَقْتُ دَائِمِي هِيَ۔ جو کہ آپ کے تمام وقتوں کو شامل ہے۔ پس ایسے  
 ہی یہ ہر سہ حالتیں بشری و ملکی و حقیقی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر وقت معاً حاصل ہیں۔  
 پس علم غیب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہمہ وقت ہر حالت میں متحقق اور ثابت  
 جیسا کہ تفسیر غرر اُلبیان میں یَوْمُئِذٍ بِالْغَيْبِ كِي تَفْسِيرٌ مِّنْهُ۔ یَزِي فِي جَمِيعِ الْاَنْفَاسِ  
 عَالِمُ الْمَلَكُوتِ وَعَالِمُ الْجَبَرُوتِ وَهَذَا صِفَتُ قَلْبِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔  
 یعنی قلب محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ صفت ہے کہ وہ تمام انفاس میں عالم ملکوت اور عالم جبروت  
 کو دیکھتا ہے۔ بلکہ اُسے عزیز علم غیب تو کیا خود خدا نے پاک لاریب حضرت سید المرسلین صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے دیدہ حتی ہیں سے ایک لمحہ بھر بھی غائب نہیں ہوا۔ جیسا کہ اس کی تفسیر غرر اُلبیان میں  
 قَوْلُهُ تَعَالَى۔ وَكَذَلِكَ نَزَّلْنَاهُ آخِرًا كَيْفَ تَحْتَ مِنْهُ۔ وَمَا غَابَ قَلْبُهُ مِنْ تِلْكَ الرَّؤْيَةِ يَعْنِي أَنَّ خُضْرَتِ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا دل رویت حق سے ایک لمحہ بھی غائب نہیں ہوا۔ نہیں بلکہ جہاں محبوب رب العالمین  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ شانِ عظیم ہے کہ خود میں علی الاطلاق آپ کے جمال یا کب پر عاشق و  
 شیدا ہے۔ تو ہمیں جمالِ خوبی ہر طور پر خرامی۔ اُرِنِي بگویداں کس کہ بگفت کُن تَرَانِي۔  
 نہیں نہیں بجا رانی و مرئی اور کجا عاشقی و معشوقی بلکہ آپ کی ذات مقدس عین ذات حق اور  
 آپ کا علم محیط عین علم مطلق ہے۔ جیسا کہ حضرت امام حسین علیہ السلام مرآت العارفین فی  
 ملتقى زين العابدين میں فرماتے ہیں۔ بَلْ عِلْمُهُ عِلْمُهُ وَذَاتُهُ ذَاتُهُ بِلَا اتِّحَادٍ مَعَهُ وَلَا  
 مُحْتَوٍ فِيهِ وَلَا صَيْرُورَةٍ هُوَ لِأَنَّهُمَا مُحَالٌ لِأَنَّ الْاِتِّحَادَ يَحْصُلُ مِنَ الْوُجُودَيْنِ وَكَذَا  
 الْحَوْلُ وَالصَّيْرُورَةُ وَمَا نَحْنُ إِلَّا وَجُودٌ قَاحِدٌ يَعْنِي أَنَّ خُضْرَتِ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا علم  
 علم حق اور آپ کی ذات ذات حق ہے سوائے اتحاد کے ساتھ اس کے اور سوائے حلول کے  
 اس میں اور سوائے ہو۔ نہ اس کے کے وہ اس لئے کہ یہ ہر سہ امر محال ہیں۔ کیونکہ اتحاد و وجود  
 سے حاصل ہوتا ہے۔ اسی طرح حلول اور صیرورت بھی دو وجود میں پائی جاتی ہیں۔ اور یہاں  
 سوائے وجود واحد کے کچھ نہیں ہے اور شیخ الاکبر محی الدین ابن العربی رضی اللہ عنہ صاحبِ شجاعت  
 مکہ ہم کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ اُنْحَى الْحَقُّ ظَهَرَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَقَالَ) فَالْحَقُّ  
 مُحَمَّدٌ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا۔ یعنی خدا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت پر ظاہر ہوا۔ اور نہایا خدا



عین محمدؐ ہے ظاہر اور باطن میں۔

اے عزیز یہ بات عوام تو کجا خواص کے عقل سے بھی بالاتر ہے۔ اسے صرف وہی اہل توحید سمجھتے ہیں۔ جو صاحب کشف و وجدان ہیں۔ ذَلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُوْتِیْهِ مَنْ یَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ۔ لیکن واقعہ افک کے متعلق واضح ہو کہ مخالفین کا سرمایہ نازیہی شبہ ہے۔ کہ جب کافروں نے حضرت عائشہ صدیقہؓ پر تہمت باندھی تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نہایت سرخ ہوا۔ جب بہت دنوں کے بعد خدا نے قرآن میں فرمایا کہ عائشہ پاک ہے تب حضور علیہ السلام کو خبر ہوئی۔ اگر پہلے معلوم ہوتا تو ممکن کیوں ہوتے وغیرہ وغیرہ

جواب اس شبہ کا خود حضرت مخبر صادق عالم ما کان و ما یكون صلی اللہ علیہ وسلم الیسا فرما گئے ہیں۔ جس کے بعد کسی کو مجال گفتگو نہیں ہے۔ حدیث افک جو بخاری شریف کی کتاب الشہاد باب تعدیل النساء بعضہن عن بعض میں ہے۔ اُس میں ہے سَوَّ اللّٰهُ مَا عَلِمْتُ عَلٰی اَهْلِی الْاٰخِرِ اَیْنِیْ خُدا کی قسم مجھے اپنے اہل پر نیکی کا یقین ہے۔ اب بھی اگر کوئی کہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو علم نہ تھا تو اس منکر متعصب پر خدا کا غضب ہوگا۔ اور حضور علیہ السلام کا مغموم ہونا کافروں کی جھوٹی تہمت اور اُسکی شہرت کے باعث تھا۔ جیسا کہ بدنامی اور خاص کر جھوٹی بدنامی ہر شخص کو غم کا موجب ہوا کرتی ہے۔ پس یہ وجہ غم کی تھی۔ نہ کہ اصل واقعہ کی ناواقفیت جیسا کہ سفہاء زمانہ کا خیال ہے

بیز حضور انور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حضرت عائشہ صدیقہؓ کی پاکی خود اظہار یہ فرمانا انتظار وحی کی وجہ سے تھا تا کہ براءت صدیقہ رضی اللہ عنہا کی قرآن پاک سے ثابت ہو۔ اور تاقیامت اُن کی پاکی کا بیان السنہ مومنین پر جاری رہے۔ والسلام۔

اور حضرت یعقوب علیہ السلام کے متعلق سعدی علیہ الرحمۃ کا شعر ہے

کہ بر طارم اعلا شینم = گئے بر لیشیت پائے خود نہ بینم

آنحضرت عالم ما کان و ما یكون صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر آن عالم الغیب ہونے کی نفی پر ہرگز دلالت نہیں کرتا۔ چنانچہ تفسیر روح البیان میں ہے کہ علم الانبیاء من علم نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم بمنزلۃ قطرة من سبعة البحر یعنی۔ تمام انبیاء علیہم السلام کا علم ہمارے بنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم سے وہ نسبت رکھتا ہے جو ایک قطرہ کو سات سمندروں سے ہوتی ہے نیز شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ مدارج النبوت میں فرماتے ہیں کہ تمام انبیاء اور

اُمّ سابقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت میں اور آپ نبی الانبیاء ہیں۔

پس کمال محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیگر انبیاء علیہم السلام کے کمالات پر قیاس کرنا بعید از حق ہے۔ وَانْعَمَ مَا قِيلَ

حُسنِ یوسف دوم عیسائی بیضا داری = آنچہ خوباں ہمہ دارند تو تنہا داری  
 علیٰ ہذا القیاس دیگر تمام شبہات کے شافی جوابات علمائے ربانی کی تصنیفات خصوصاً  
 الکلمۃ العلیا والاعلاء علم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تصنیف لطیف حضرت احمد رضا خاں  
 صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ میں مدلل موجود ہیں۔

مسئلہ دوم قضا و قدر۔ یہ ایسا پیچیدہ مسئلہ ہے کہ جس میں فحول علماء کے عقول بھی  
 حیران ہیں۔ اسی لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس مسئلہ میں عام کلام کرنے سے منع فرمایا ہے۔  
 ہاں جو بات قرآن مجید سے ثابت ہے وہ یہ ہے کہ مسئلہ قضا و قدر میں دو امر ملحوظ رکھنا ضروری  
 ہیں۔ ایک اصل واقعہ دوسرا حفظِ ادب۔

اصل واقعہ کے متعلق حق سبحانہ کا یہ فرمان ہے قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ۔ یعنی اے میرے  
 حبیبؐ فرما دو کہ سب کچھ خدا کی طرف سے ہے۔ اور حفظِ ادب کے واسطے یہ تعلیم آئی ہے مَا اَصَابَكَ  
 مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللّٰهِ وَمَا اَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ یعنی جو تجھ کو بھلائی پہنچی ہے وہ اللہ  
 کی طرف سے اور جو تجھ کو بُرائی پہنچی ہے وہ تیرے نفس کی جانب سے ہے۔ (سورہ نساء)  
 اس مضمون کو حضرت حافظ شیرازی علیہ الرحمۃ نے کمال خوبی سے اس شعر میں ادا کیا ہے  
 گناہ اگرچہ بتقدیر اوست اے حافظ۔ تو در طریق ادب کوش و گو گناہ من است۔

علامہ بریں جو لوگ اس مسئلہ کو نہ سمجھنے کی وجہ سے بارگاہِ عزت میں طرطرح کی گستاخوں  
 کے مُرتکب بنتے ہیں۔ حق جلّ غلّۃ نے اُن کے دہن پر اپنے اس فرمانِ ہیبت نشان سے مہر سکوت  
 لگا دی ہے کہ لَا تَسْأَلْ عَمَّا یَفْعَلُ وَهُمْ یَسْأَلُونَ ۝ یعنی وہ اپنے کام سے سوال نہیں کیا جا  
 سکتا۔ اور لوگ اپنے اعمال سے سوال لئے جائیں گے۔

لیکن غواصانِ بحرِ اسرارِ حقیقت و شنّاورانِ قلزمِ انوارِ معرفت قضا و قدر کا راز اور اس کے  
 راز کا راز بھی ظاہر فرمانے میں سبقت لے گئے ہیں۔ چنانچہ حضرت شیخ الاکبر رضی اللہ عنہ کتاب  
 فصوص الحکم میں جو آپ کے خواب میں جناب سید المرسلین محبوب رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 بحرِ وسعہ و مشق کلمہ میں عطا فرما کر ارشاد فرمایا کہ ہذا کتاب فصوص الحکم خذ و اخرج بہ

إِلَى النَّاسِ يَتَفَقَّهُونَ بِهِ، يَعْنِي: كِتَابُ فَصُوحِ الْحَكَمِ هُوَ اس كَوَلِّ كَرُوكُوكِ كَيْ يَاسِ جَاوُ  
وَهُ سَبَّ اس سَ لَفْعِ حَاصِلِ كَرِيئَةٍ - حَضْرَتِ شَيْخِ فَرَمَاتِ هِيَ - كَهَيْسِ هِيَ نَ نَبِيَّتِ كَوَ خَالِصِ كَرِيئَةٍ  
اس كِتَابِ كَيْ ظَاهِرِ كَرْنِ هِيَ بَغِيرِ كَمِ وَبَشِ كَيْ جَيْسَا كَمِ رَسُولِ اللّهِ صَلَّي اللّهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم سَ فَمِ مَ فَرَمَا  
تَهَا إِبْنِ نَهْمَتِ اَوْرَقَصَدِ كَوَيْسُو كَلِا اُسْ هِيَ فَرَمَاتِ هِيَ - يَجْرِي الْأَمْرُ مِنَ الْعَبْدِ بِحَسَبِ مَا  
يَقْتَضِيهِ ارَادَةُ الْحَقِّ وَتَعْلَقُ ارَادَةُ الْحَقِّ بِهِ بِحَسَبِ مَا يَقْتَضِيهِ بِهِ عِلْمُ الْحَقِّ وَ  
تَعْلَقُ عِلْمُ الْحَقِّ بِهِ عَلَى حَسَبِ مَا أُعْطَاهُ الْمَعْلُومُ مِنْ ذَاتِهِ فَمَا ظَهَرَ إِلَّا بِصُورَتِهِ  
(وَقَالَ) فَمَا أُعْطَاهُ أَحْيَا سِوَاهُ وَلَا أُعْطَاهُ فَتَدَ الْخَيْرِ غَيْرُهُ بَلْ هُوَ مُنْعَمُ ذَاتِهِ وَ  
مَعْدُوبُهَا فَلَا يَدُ مَنَّ إِلَّا نَفْسُهُ وَلَا يَحْمَدُ إِلَّا لِنَفْسِهِ فَلِلَّهِ الْحَمْدُ الْبَالِغَةُ فِي عِلْمِهِ  
بِهِمْ إِذَا الْعِلْمُ يَتَّبِعُ الْمَعْلُومَ : ذَلِكَ مِثْرُ الْقَدْرِ - ثُمَّ السِّرُّ الَّذِي فَوْقَ هَذَا السِّرِّ فِي مِثْلِ  
هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ أَنَّ الْمُمَكِّنَاتِ عَلَى أَصْلِهَا مِنْ ائْتِمَادٍ وَبُيْسٍ وَجُودٍ الْأَوْجُودُ الْحَقُّ بِصُورِ  
أَحْوَالِ مَا هِيَ عَلَيْهِ الْمُمَكِّنَاتِ فِي أَنْفُسِهَا وَأَعْيَانِهَا فَقَدْ عَلِمْتَ مِنْ قِلْتَدٍ وَمِنْ يَتْلَاهُ  
(فَمَنْ يَحْقُقُ)



پس آئے عزیز یہ مسئلہ قضا و قدر کے راز کا راز ہے۔ جسے عوام تو کجا اکثر خواص بھی نہیں سمجھ سکتے۔ وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ۔

اور لیکن انسان کے فعل مختار ہونے کے یہ معنی ہیں کہ موصیائے کرام کے نزدیک جو اہل کشف ہیں۔ وجود حق کا ظہور کائنات کے ذرات میں سے ہر ایک ذرہ میں تمامہ ساتھ کمالات مندرجہ اپنے کے ہے نہ کہ ظہور جزوی۔ کیونکہ حضرت وجود بسیط حقیقی ہے۔ جو تجزی نہیں ہوتا۔ اسلئے فرماتے ہیں۔ كُلُّ شَيْءٍ فِيْهِ كُلُّ شَيْءٍ کسی عارف نے کیا عمدہ فرمایا ہے۔ سب میں پورا ہے کسی میں کم نہیں۔ بلکہ سرتا یا وہی ہے ہم نہیں۔

اور چونکہ اختیار بھی حضرت وجود کے صفات و ثنویات سے ہے۔ پس چاہئے کہ مظاہر میں سے ہر ایک مظہر میں خصوصاً حضرت انسان میں جو منصب خلافت سے مشرف ہے صفات اختیار سے بھی حصہ متحقق ہو اور تکلیف امر و نہی کی بنا اُسی پر ہو۔ والسلام۔

نیز آئے عزیز تعویذ اسم اعظم فرمودہ امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ و تعویذ فرمودہ جناب قطب الاقطاب محوی قدس سرہ القوی ہر دو بیک جا مرقوم ارسال ہیں۔ پابندی میں مڑھا کر اپنے پاس رکھیں۔ نیز ہر قسم کے وظائف و اوراد باجائز شیخ پڑھنا واقعی درجات کشیر کا باعث ہوتے ہیں۔ اور یہ بزرگان دین کا معمول ہے کوئی بھی بات نہیں ہے +  
از طرف جملہ درویشان اجدد شوق السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ عاقبت بالخیر باد بجزرتہ انبی و آلہ الامجاد + ۲۶ ۱/۴ - راقم الحروف خادم الفقراء غلام محمد بقلم خود۔

نور

محبت دلتواز عزیز ازجان لکھنؤ محمد جمال الدین حفظکم اللہ تعالیٰ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ اخلاص نامہ مل کر کا کشف ما فیہما ہوا۔ آگاہی خیریت سے تسکین خاطر ہوئی۔ آپ نے لکھا ہے کہ "شہر صادق آباد میں ایک امام سجد و خطیب نے قولہ تعالیٰ اذ قلنا لعلنا نکتہ اسجدنا الا ذم فسجدوا الا ابلیس کی تفسیر کرتے ہوئے اولیائے کرام کی تعظیم و مزارات کی بوسہ دہی یا بالفاظ دیگر سجدہ تعظیمی کو مطلق حرام اور شرک کہا ہے۔ اور کہتا ہے۔ کہ اگر کوئی شخص ضعیف سے ضعیف حدیث یا قول و عمل صحابہ کرام علیہم الرضوان سے اس امر کو جائز ثابت کرے تو میں اعتراف کرونگا۔ نیز آپ لکھتے ہیں کہ میرا مقصد اس مولوی سے بحث و مناظرہ نہیں اپنے اطمینان قلب کے لئے ہے۔"

عزیزاً۔ ایسے علمائے رسوم جو اولیائے کرام کی تعظیم و تکریم کو شرک و حرام کہتے ہیں۔ دنیا و آخرت میں رحمتِ الہی سے محروم ہیں۔ کیونکہ اُن کا اولیائے کرام کی تعظیم کو حرام کہنا اُن کی خباثت باطنی اور اولیاء اللہ سے عداوت ذاتی کی وجہ سے ہے۔ اور اولیاء اللہ کا دشمن خدا کا دشمن ہے۔ جیسا کہ مشکوٰۃ شریف باب ذکر اللہ عزوجل میں یہ حدیث پاک موجود ہے۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ قَالَ مَنْ عَادَى وَلِيَّيَّ فَقَدْ آذَنَهُ بِالْحَرْبِ (وَلِيَّ الْحَاشِيَةِ) أَيْ الْحَارِثِيُّ آيَةً لِأَجْلِ ذَلِكَ أَوْ مُحَارَبَتِهِ آيَاتِي فَكَانَتْ مُحَارِبَتِي - مرقاة - پس ایسے شخص سے اولیاء اللہ کی تعظیم کا اعتراف کرنا بصد مشکل ہے۔ اَلَا مَا شَاءَ اللَّهُ - البتہ آپ کے اطمینان قلبی کے واسطے ذیل میں اولیائے کرام کی تعظیم و تکریم اور سجدہ تحیہ و تقبیل مزارات متبرکہ کا ثبوت تحریر کیا جاتا ہے۔

مشکوٰۃ شریف باب المصافحہ میں یہ حدیث شریف موجود ہے۔ عَنْ زُرَّاعٍ وَكَانَ فِي وَفْدِ عَبْدِ الْقَيْسِ قَالَ لَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ فَجَعَلْنَا تَسْبِيحًا مِنْ رَاحِلِنَا فَتَقَبَّلَ يَدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجَلَهُ (رَدَّه أَبُو دَاوُدَ ۳) - یعنی زرارہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب ہم مدینہ منورہ میں آئے تو ہم رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ اور پاؤں مبارک کو بوسہ دیا۔ اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور اس حدیث شریف کے حاشیہ میں درج ہے۔ قَالَ النَّوْدِيُّ إِذَا أَرَادَ تَقْبِيلُ يَدِ غَيْرِهِ إِنْ كَانَ ذَلِكَ لِرُبِّهِهِ وَصَلَّاهُ أَوْ عَلَّمَهُ أَوْ شَرَفَهُ أَوْ صِيَانَتَهُ أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ مِنَ الْأُمُورِ الْبَنِيَّةِ لَمْ يَكُنْهُ بَلْ يَسْتَحِبُّ وَإِنْ كَانَ لِنَعْنَاهُ وَدُنْيَاهُ وَثَرَوَتِهِ وَشَوْقَتِهِ وَجَاهِهِ عِنْدَ أَهْلِ الدُّنْيَا وَنَحْوِ ذَلِكَ فَهُوَ مُكْرَهُ شَدِيدٌ أَكْرَمِيَّةٌ وَقَالَ الْمُتَوَتِّي لَا يَجُوزُ فَاسْتِزَارِي أَنْتَ حَرَامٌ ۱۲ - طیبی یعنی اس حدیث سے ثابت ہے کہ اگر کسی کے ہاتھ پاؤں کو اس کے زہد اور نیکی اور علم اور شرف اور صیانت وغیرہ امور دینی کے باعث بوسہ دیا جائے تو مکروہ نہیں بلکہ مستحب ہے اور اگر اس کے غنا اور دنیا اور ثروت اور شوکت و باہ و دنیاوی کی وجہ سے ہو تو سخت مکروہ ہے اور متوتی نے کہا کہ ناجائز و حرام ہے انتہی۔

تیسرے مشکوٰۃ شریف کتاب الرؤیا میں ہے۔ عَنْ ابْنِ خُرَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ عَمِّ ابْنِ خُرَيْمَةَ أَنَّ رَأَى فِي مَا يَرَى لَنَا أَنَّهُ سَجَدَ عَلَى حَبِطَةٍ نَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاحْبَرَهُ فَاضْطَجَعَ لَهُ وَقَالَ صَدَّقَنِي رَأَى يَأْكُ فَسَجَدَ عَلَى حَبِطَتِهِ (رواہ فی شرح السنہ) یعنی ابن خریمہ بن ثابت نے اپنے عم ابی خریمہ سے روایت کی کہ اُس نے خواب میں نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی مبارک پر سجدہ کیا۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمتِ اقدس میں یہ خواب عرض کیا۔ تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام لیٹ گئے اور فرمایا کہ اپنا خواب پورا کر لے۔ پس اُس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی مبارک پر سجدہ کیا۔

اس حدیث شریف میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اس صحابی کو اپنی پیشانی مبارک پر سجدہ کرنے کا حکم ثابت ہے۔ اور چونکہ مطابق قولہ تعالیٰ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (احزاب) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ پر چلنا فرض عین ہے۔ اور موافق حدیث شریف اصحابی کَالنَّجْمِ مَا يَهْمُ اقْتَدَايُهُمْ اَقْتَدَايُهُمْ (مشکوٰۃ) ہماری ہدایت صحابہ کرامؓ کی پیروی پر منحصر ہے اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اَلتَّشْبِيْحُ فِي قَوْمِهِ كَالنَّبِيِّ فِي اُمَّتِهِ (الدر المنثور) فی ابی احادیث المشتملہ للامام جلال الدین السيوطي رحمہ اللہ تعالیٰ) لہذا اہل اسلام کے لئے اولیائے کرام و مشائخ عظام کی تکریم اور ان کی قدمبوسی اعنی سجدہ تہنیت و تعظیم خلفائے راشدین کی سنت اور صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی اقتدا میں داخل ہے۔

اور جو علمائے عوام سجدہ تعظیمی کو ناجائز قرار دیتے ہیں یہ ان کی نا فہمی اور محض تعصب کی وجہ سے ہے و الا تنفاسہ معتبرہ و اقوال ائمہ سے سجدہ تہنیت ثابت ہے۔ جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما قولہ تعالیٰ وَاَدْخَلْنَا لِمَلَائِكَتِهِ اسْجِدَ وَاِلَادَآءُ كَتَمْتَ فِي سَجْدَةٍ (تٰوْحِيْدُ) تَنْوِيْرُ الْمِقْيَاسِ مِنْ تَفْسِيْرِ ابْنِ عَبَّاسٍ صفحہ ۷)

اور صاحب تفسیر روح البیان آیہ مذکورہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں اسْجِدَ وَاِلَادَآءُ تَعْظِيْمًا لِّشَانِ خَلْقَانِهِ وَتَكْرِيْمًا لِّفَضِيْلَتِهِ الْمُخْصُوَصَةِ بِهِ وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالٰی يَتَجَلَّى فِيهِ فَمَنْ سَجَدَ لَهُ فَقَدْ سَجَدَ لِلَّهِ كَمَا قَالَ تَعَالٰی فِي حَقِّ حَبِيبِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ اِنَّ الدِّينَ يَمُوتُكَ اَتَمَّ يَمُوتُكَ اللَّهُ -

نیز سورہ طہ میں قولہ تعالیٰ وَاَدْخَلْنَا لِمَلَائِكَتِهِ اسْجِدَ وَاِلَادَآءُ كَتَمْتَ کی تفسیر میں فرمایا اِنَّمَا خَلَقَهُ اللَّهُ تَعَالٰی تَجَلَّى فِيهِ بِجَمِيعِ صِفَاتِهِ فَاسْجُدْ لِلَّهِ تَعَالٰی مَلَائِكَتُهُ اِيَّاهُ تَعْظِيْمًا وَتَكْرِيْمًا وَاعْزَازًا وَرَجَالًا لِأَنَّهُ يَقْضَىٰ مِمَّا يَشَاءُ وَيُحْكَمُ مَا يُرِيدُ۔ نیز سورہ اسراء میں آیہ مذکورہ کے تحت میں فرمایا اسْجِدْ وَاِلَادَآءُ تَكْرِيْمًا لِّلْمَلَائِكَةِ مِنَ الْفَضَائِلِ الْمُسْتَوْجِبَةِ لَذَلِكَ۔

وَقَالَ فِي التَّوْحِيْدِ التَّجَمُّدِ اِنَّ اللَّهَ خَلَقَ اَدَمَ فَتَجَلَّى فِيهِ فَكَانَتْ السَّجْدَةُ فِي الْحَقِيْقَةِ لِلْحَقِّ تَعَالٰی وَكَانَ اَدَمُ بِمَنَْابَةِ الْكَلْبَةِ قَبْلَهُ لِلْسُّجُودِ اُنْتَهٰی۔

اور صاحب تفسیر خازن قولہ تعالیٰ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدْ وَاِلَادَآءُ فَسَجَدَ وَاِلَادَآءُ (اعراف) کی تفسیر میں فرماتے ہیں اِنَّهٗ كَانَ عَلَى سَبِيلِ التَّجَمُّدِ وَالتَّعْظِيْمِ لِاَدَمَ لِأَحْقَقَةِ السُّجُودِ وَقِيلَ بَلْ كَانَ حَقِيْقَةُ السُّجُودِ اِنَّ الْمُسْجُودَ لَهُ هُوَ اللَّهُ تَعَالٰی وَرَبُّكَ كَانَ اَدَمُ كَالْقَبْلَةِ لِمَسَاجِدِیْنِ وَ قِيلَ بَلْ كَانَ الْمُسْجُودَ لَهُ وَكَانَ ذَلِكَ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالٰی یعنی فرشتوں کا آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنا حقیقت اور تعظیم کے طریقہ پر رضائے کہ سجدہ حقیقت۔ بلکہ کہا گیا ہے کہ وہ سجدہ حقیقت تھا۔



اور سَجْدَةُ اللَّهِ تَعَالَى تھا۔ ورا آدم علیہ السلام ساجدین کے لئے بمنزلہ قبلہ تھے۔ بلکہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آدم علیہ السلام ہی سَجْدَةُ اللَّهِ تَعَالَى کے حکم سے ہوا۔

اور امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں اِنَّ الْمَلٰٓئِكَةَ اُمُرُوْا بِالسَّجْدَةِ لِاٰدَمَ لِاَجْلِ اَنْ لَّمْ يَخْضَعْ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ کَانَ فِیْ جَبْہَتِہٖ (مَوَابِیہ الدَّیْنِ) یعنی فرشتوں کو آدم علیہ السلام کے سجدہ کا حکم اسلئے ہوا کہ نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم آدم علیہ السلام کی پیشانی میں تھا۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْخٰلِقِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی حَبِیْبِہٖ مُحَمَّدٍ وَاٰلِہٖ بِقَدَرِ حُسْنِہٖ وَجَمَالِہٖ۔ اور جو تفسیر جلالین میں سجدہ آدم سے انحناء مراد لیا ہے جیسا کہ اس آئیہ کریمہ کے تحت میں لکھا ہے۔ وَاِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدْوا لِاٰدَمَ سَجْدَةً تَحِیَّةً بِالْاِنْحِنَاءِ اِس کی ترید صاحب تفسیر رُوح البیان سورہ حجر میں قَوْلُهُ تَعَالٰی فَعَقَّوْا سَاجِدِیْنَ کی تفسیر میں اس طرح فرماتے ہیں۔

فَعَقَّوْا اَلْاَمْرَ مِنْ وَقَعْ یَقَعُ وَفِیْہِ دَلِیْلٌ اَنَّہٗ لَیْسَ الْاَمَامُ رَبِّہٖ مُحَمَّدٌ وَّالْاِنْحِنَاءُ کَمَا قَالَ اِنِّیْ اَسْقُطُوْا اَلْاَمْرَ سَاجِدِیْنَ اِمْتِثَالًا لِاَمْرِ اللّٰہِ تَعَالٰی وَتَحِیَّةً لِاٰدَمَ وَتَعْظِیْمًا وَتَکْرِیْمًا لَہٗ وَاَسْجُدْوا لِلّٰہِ عَلٰی اَنَّہٗ عَلَیْہِ السَّلَامُ بِمَنْزِلَةِ الْقِبْلَةِ حِیْثُ ظَهَرَ فِیْہِ لِقَاصِبُ اَخَارِ قِلَاطَہٗ وَحِکْمَہٗ۔ اور سورہ ص میں اِسی آئیہ کریمہ کے تحت میں فرمایا فَعَقَّوْا اَلْاَمْرَ مِنْ وَقَعْ یَقَعُ اِنِّیْ اَسْقُطُوْا کہ وبالْفَارِیْتِہِ (لِیْسَ بَرُوْی دَرِ افْتِیْدِ) وَفِیْہِ دَلِیْلٌ عَلٰی اَنَّ الْاَمَامَ رَبِّہٖ لَیْسَ مُحَمَّدٌ وَّالْاِنْحِنَاءُ کَمَا قِیلَ انتہی۔ یعنی قَوْلُهُ تَعَالٰی فَعَقَّوْا اَلْاَمْرَ سَاجِدِیْنَ سے یہ بات ثابت ہے کہ فرشتوں نے آدم علیہ السلام کو زمیں پر سر رکھ کر سجدہ کیا ہے۔ کیونکہ فَعَقَّوْا اَلْاَمْرَ سَاجِدِیْنَ کا یہ معنی ہے کہ آدم علیہ السلام کے آگے تعظیم و تکریم کے لئے سجدہ کرتے ہوئے گر پڑو۔ لہذا سجدہ سے فقط انحناء (سر جھکانا مراد لینا صحیح لفظ قرآن کے خلاف ہے۔ بلکہ تفسیر رُوح البیان کی جزو اول میں صفحہ ۱۰۴ پر لکھا ہے۔

قَالُوْا لِمَا سَجَدَ الْمَلٰٓئِکَةُ اِمْتَنَعَ ابْلِیْسُ لَمْ یَتَوَجَّہْ اِلٰی اٰدَمَ بَلْ دَلَّہٗ طَہْرَہٗ وَاِنَّہٗ صَبَّہَا اِلٰی اَنْ سَجَدَ وَاَوْفَقُوا فِی السَّجْدِ مِائَۃَ سِنَۃٍ وَقِیْلَ خُضُّوْا فِی سِنَۃٍ سِنَۃٍ وَرَفَعُوْا رُؤُوسَہُمْ وَہُوَ قَائِمٌ مُّعْرِضٌ لَّمْ یَنْبَغْ مِنْ الْاِمْتِنَاعِ وَلَمْ یَعِزُّمْ عَلٰی الْاِتِّبَاعِ فَلَمَّا رَاُوْہُ عَدِلَ وَکَلَّمَہُمْ لَیْسَ سَجْدَہُمْ وَفَقَّوْا لِلّٰہِ سَجْدَہُ وَاَللّٰہُ تَعَالٰی ثَانِیًا فَصَارَ لَہُمْ سَجْدَہٗ تَانِ سَجْدَہٗ لِاٰدَمَ وَسَجْدَہٗ لِلّٰہِ تَعَالٰی۔ یعنی مفسرین نے کہا ہے کہ جب فرشتوں نے آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا تو شیطان نے اس کی طرف توجہ بھی نہ کی۔ بلکہ پشت پھیر کر گھرا ہو گیا۔ یہاں تک کہ فرشتوں نے سو سال اور بعضوں نے کہا کہ پانچ سو سال سجدے میں پڑے رہنے کے بعد جب نہ اٹھائے تو شیطان کو اسی طرح سجدہ

سے انکار کی حالت میں بغیر پشیمانی کے کھڑے ہوئے پایا۔ پس جب انہوں نے دیکھا کہ شیطان سجدے سے محروم رہا ہے اور انہیں سجدہ کی توفیق مل گئی ہے تو دوبارہ اللہ تعالیٰ کو سجدہ کیا۔ پس اُن کے دو سجدے ہوئے ایک سجدہ آدم کے لئے اور دوسرا سجدہ اللہ تعالیٰ کے لئے۔ انتہی۔

نیز تقبیل مزارات کے متعلق علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ عمدۃ القاری فی شرح البخاری کے جلد چہارم میں صفحہ ۶۰ پر فرماتے ہیں۔ اَمَّا تَقْبِيلُ الْأَمَّاكِنِ الشَّرِيفَةِ عَلَى قَصْدِ التَّحَرُّكِ وَكَذَلِكَ تَقْبِيلُ أَيْدِي الصَّالِحِينَ وَأَرْجُلِهِمْ نَهْوَ حَسَنٍ فَمُحَمَّدٌ بِاعْتِبَارِ الْقَصْدِ وَالنِّيَّةِ وَقَدْ سَأَلَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَحْسَنَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنْ يَكْشِفَ لَهُ الْمَكَانَ الَّذِي قَبَّلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ سُرَّتُهُ فَقَبَّلَهُ تَبَرُّكاً بِأَشَارِهِ وَذَرِيقَتَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ كَانَ ثَابِتُ النَّبَانِيُّ لَا يَذَرُ يَدَ النَّبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَتَّى يَقْبِلَهَا وَيَقْدُوسَ يَدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ إِنَّ بَعْضَهُمْ كَانَ إِذَا رَأَى الْمُصَاحِفَ قَبَّلَهَا وَإِذَا رَأَى أَحْزَاءَ الْحَدِيثِ قَبَّلَهَا وَإِذَا رَأَى قُبُورَ الصَّالِحِينَ قَبَّلَهَا قَالَ وَلَا يَبْجِدُ هَذَا أَوَّلُهُ أَعْلَمُ فِي كُلِّ مَا فِيهِ تَعْظِيمُ اللَّهِ تَعَالَى۔ یعنی مکانات شریفہ کو تبرک کی نیت سے بوسہ دینا اور اسی طرح صالحین کے ہاتھ اور پاؤں کو چومنا باعتبار قصد و نیت کے نیک اور محمود ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت امام حسن علیہ السلام کو وہ جگہ ظاہر کرنے کیلئے کہا جہاں رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے بوسہ دیا تھا اور وہ آپ کی ناف مبارک تھی۔ پس ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے قبر کا اسے بوسہ دیا۔ اور ثابت بنانی رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ مبارک کو بوسہ دیئے بغیر نہیں چھوڑتے تھے۔ اور فرماتے تھے کہ یہ وہ ہاتھ ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ مبارک کو مس کیا ہے۔ اور فرمایا کہ بعض اُن کے جب صحیفوں اور اجزائے حدیث اور صالحین کی قبروں کو دیکھتے تو انہیں بوسہ دیا کرتے تھے۔ اور فرمایا کہ یہ امر عجیب نہیں ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اس چیز کو جس میں اس کی تعظیم ہے بہتر جانتا ہے۔ انتہی۔

اور امام المحدثین ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم النیشی پوری رحمہ اللہ متدرک کے باب الفتن میں باسناد صحیح فرماتے ہیں۔ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي صَالِحٍ قَالَ أَقْبَلَ مَرَوَانُ يَوْمًا رَجُلًا وَجَلًّا وَاضِعًا وَجْهَهُ عَلَى الْقَبْرِ فَآخَذَ بِرَقَبَتِهِ وَقَالَ أَتَذَرُنِي مَا تَصْنَعُ فَأَقْبَلَ عَنْهُ وَإِذَا هُوَ أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ نَعَمْ جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُنْتُ مِنَ الْحَجَرِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبْكُوا عَلَى الدُّنْيَا إِذَا وَلِيَتْ أَهْلَهُ وَلَكِنْ أَكْبُوا عَلَيْهَا إِذَا دَاوَمَتْ عَلَيْهَا هَلْ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ۔ (گلے صحیح)

الْأَسْنَادِ (الْمَشْهُورُ لِلْحَاكِمِ الْمُجْتَدِ الرَّابِعِ ص ۵۸) وَكَذَلِكَ فِي مُسْنَدِ الْإِمَامِ الْمُجْتَدِ الْخَامِسِ ص ۲۲  
الْمَطْبُوعِ الْمِصْرِيِّ -

یعنی داؤد ابن ابی صالح رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ ایک دن مروانؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک پر ایک شخص کو اپنا منہ رکھے ہوئے دیکھا۔ تو اس کی گردن پکڑ کر کہا کیا تو جانتا ہے کہ کیا کر رہا ہے۔ جب سامنے ہوئے تو وہ حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ تھے۔ پس آپ نے فرمایا ہاں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم میں مشغول ہوں اور پتھر کے پاس نہیں آیا ہوں۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جب دین کا والی اس کا اہل ہو تو دین پر نہیں رونا چاہیے۔ البتہ جب دین کا والی اس کا نا اہل ہو تو دین پر رونا چاہیے اور یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔ ایسے ہی مسند امام احمد بن حنبلؒ مطبوعہ مصری کی جلد پنجم صفحہ ۲۲ میں ہے۔

اور حضرت مولانا محمد قمر الدین سیالوی ادام اللہ برکاتہم اپنے رسالہ جدیدہ موسومہ بت تویر الألبصار فی قبیل المزار میں اس حدیث کے نیچے کیا نہایت عمدہ فرماتے ہیں **هَلْ رَأَيْتَ وَدَرَيْتَ كَيْفَ فَدَقَّ صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ تَعْظِيمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ عِبَادَةِ حَجَرٍ الَّذِي يَعْبُدُهُ الْمُشْرِكُونَ وَكَيْفَ فَصَرَّحَ بِأَنَّ النَّبِيَّ الَّذِي وَدَدَنِي عِبَادَةُ الْأَوْثَانِ لَا يُقَاسُ عَلَيْهِ تَعْظِيمُ سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَيْفَ أَطَهَّرَ بَانَ مَنْ كَانَ مِنْ صَعْتِهِ أَتَى تَعْظِيمُ سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ وَعِبَادَةُ الْحُجَرِ مُسَاوِينَ فِي الْحُكْمِ فَهَلْ لَا يَدِينُنِي بِأَمْرِ الْوَلَايَةِ الْخَمْسَةِ** (وَقَالَ يَا أَيُّهَا الْعُقَلَاءُ يَا أَيُّهَا الْعُلَمَاءُ تَنْبَهُوا وَتَفَكَّرُوا أَهْلَ يَكُونُ الرَّجُلُ مُشْرِكًا بِأَقْتِنَاءِ لَصْحَابَتِهِ وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْحَابِي كَالْحُجَرِ بِأَيْتِمٍ اقْتَدَيْتُمْ أَهْتَدْتُمْ الْحَدِيثُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَهَلْ يَكُونُ الرَّجُلُ كَافِرًا بِتَوْقِيرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِيْلَ الْبَرِّيَّةِ - اللَّهُمَّ نُبِّكُنِي عَلَى الدِّينِ وَاللَّهُ حَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ -

یعنی کیا دیکھا تو نے کس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اور پتھر کی عبادت میں جسے مشرک پوجتے ہیں فرق ٹھہرایا۔ اور کیسی وضاحت کے ساتھ فرمایا کہ بت پرستی کی شاہمی پر سید الانبیاء والمرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کو قیاس نہیں کیا جاتا اور کس طرح ظاہر فرمایا کہ جس شخص کے عقائد میں سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اور پتھر کی عبادت دونوں حکم میں برابر ہیں۔ وہ دین کی ولایت کے لائق نہیں ہے (اور فرمایا) اے عقلمند اور اے عالمو۔

خبردار ہو جاؤ اور سوچو کیا آدمی صحابہ کرامؓ کی اقتداء سے مشرک ہو جاتا ہے؟ حالانکہ حضور علیہ الصلوٰۃ



وَالسَّلَامُ فَرَاہیں کہ میرے صحابہ مثل ستاروں کے ہیں۔ اُن میں سے جس کسی پیروی کر دو گے ہوا بیت پاؤ گے۔ اور کیا افضل الخَلَّاقِ رَسُولُ خِدا صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت کرنے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے؟ (معاذ اللہ) الہی (ایسے علمائے زمانہ کی موجودگی میں) ہم دین پر روتے ہیں اور اللہ تعالیٰ حافظ اور رحم کرنے والا ہے۔ انتہی کلامہ۔

نہیں اے عزیز! ایسے علمائے بد عقیدہ کے پاس ہرگز نہیں بیٹھنا چاہیے جو سید الانبیاء و المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیائے کاملین رضوان اللہ علیہم اجمعین کی تعظیم و توقیر کو شرک و حرام کہہ کر بندگانِ خدا کو بے ادب بنانے کی کوشش کرتے ہیں اور خود بدعت اور شرک میں مبتلا ہونے کے باوجود اپنے آپ کو موحّد خصال کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اُن کو اور ہم سب کو صراطِ مستقیم پر میلانے اور اپنے حبیبِ پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور ولیائے کرام کے ساتھ حسنِ ادب و نصیب کہے۔ اٰمِیْن وَ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ وَ الصَّلٰوۃُ وَ السَّلَامُ عَلٰی حَبِیْبِہٖ مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَ اَصْحَابِہٖ اَجْمَعِیْن۔ الرافضیہ۔ خادمِ درویشان و خاکسائے ایشان غلامِ محمد بقلم خود۔ از حیوانہ ضلع لائل پور 24/1/49

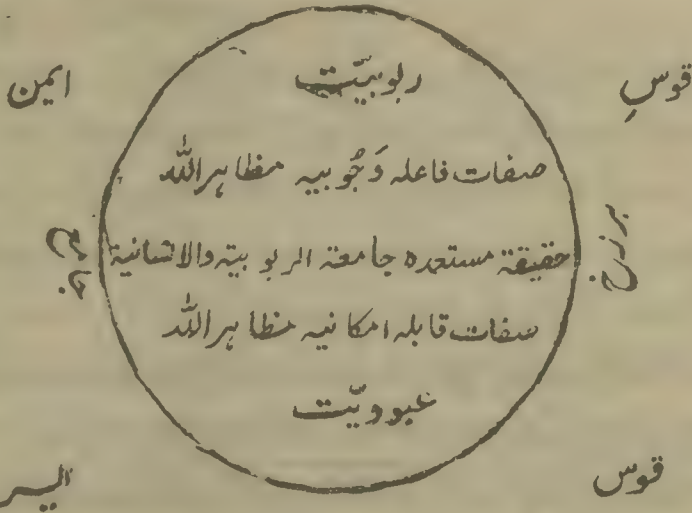
بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ہ نَحْمَدُہٗ وَ نُسَبِّحُہٗ عَلٰی لَا سُوْلَہٗ لَکُمْ لَیْمَہ  
محبِ دِلْوَارِ مُخْلِصِیْ فِی اللّٰہِ عَزِیْزِ اَزْجَانِ سِرِّ اَرْمَحَدِ حَفِظَکَ اللّٰہُ الرَّحْمٰنِ

السَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَ رَحْمَۃُ اللّٰہِ وَ بَرَکَاتُہٗ۔ بعد وعلیٰ خیریت طریقین و معادیت دارین و ترقی درجات و شوقِ ملاقات کے واضح ہو کہ اخلاص نامہ مل کر کا شرف ما فیہا ہوا۔ آپ لکھتے ہیں کہ ”طبیعت نے شانِ اُلُوہِیَّتِ و مَسْجُودِیَّتِ کو مرکز مقرر کر لیا ہے اور ہر شان میں وہی محسوس ہوتا ہے۔ اور اس کا یہ نتیجہ ہے کہ عبادت میں عجز و نیاز پیدا نہیں ہوتا۔ جو کہ عبادت کا مغز ہے اور دوسری طرف ترکِ نماز پر طبیعت آمادہ نہیں ہوتی۔ احکامِ شرع سے دل متاثر ہے۔ دو گونہ رنج و عذاب است جانِ مجنوں وا۔

عزیز! مرتبہ اُلُوہِیَّتِ جامع المصداق ہے۔ جیسا کہ فتوحاتِ مکہ میں ہے بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ الْحَزَّارِ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُ بِمِ عَرَفَتْ اللّٰہُ قَالَ یَجْمَعُ بَیْنَ الْفَضِیْلِیْنَ ثُمَّ کَلَّمَہُ تَعَالٰی ہَا الْاَقْلُ وَالْاَخْرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ اِنِّیْ عَنِیْ کَسٰی ابُو سَعِیْدٍ نَزَّازٌ اَسَہُ پُوچھا کہ آپ نے اللہ کو کس چیز کے ساتھ بیچا نا ہے فرمایا اُس کے جامع الضدین ہونے کے ساتھ پھر یہ آیت پڑھی ہُوَ الْاَقْلُ وَالْاَخْرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ الخ اور شیخ الاکبر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں بَلْ هُوَ حَبِیْبُ الضَّدِّیْنِ یعنی بلکہ وہ ضدوں کا عین ہے۔ پس اللہ فقط مسجود ہی نہیں بلکہ معابد بیت و مسجودیت ہر دو ضدوں کا جامع ہے۔ جیسا کہ

مرآة العارفين میں سید الشہداء حضرت امام حسین علیہ السلام نے دائرۃ اللہ متوس بدو قوس عظیمہ ربوبیت و عبودیت بدینگوئے تحریر فرمایا ہے۔

(دائرۃ اللہ)



اسی دائرہ میں یہ ثابت کیا گیا ہے کہ اللہ تمام اسماء و صفات فاعلہ اور قابلہ کو شامل ہے۔ یعنی ربوبیت اور عبودیت دونوں اللہ تعالیٰ کی شانیں ہیں۔ شان ربوبیت میں وہی معبود و معبود ہے اور شان عبودیت میں وہی عابد و ساجد ہے۔ اگر دائرۃ اللہ سے قوس عبودیت کو مٹا دیا جائے تو دائرہ اُدھولارہ جائیگا۔ لہذا عبودیت کے بغیر کمال حاصل نہیں ہوتا۔

بلکہ رسالہ تشریح میں حضرت ابو علی دقاق رحمہ اللہ کا قول منقول ہے کہ کَیْسَ شَیْءٍ اَشْرَفُ مِنْ الْعِبَادَةِ وَلَا اِسْمٌ اَتَمُّ لِمَنْ مِنْ اِلٰہِمْ لَہٗ بِالْعِبَادَةِ وَلَیْسَ لَکَ قَالَ سُبْحٰنَہٗ فِی وَتَعَبِ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ لَیْسَ الْمَعْرَاجُ وَكَانَ اَشْرَفُ اَوْقَاتِہٖ فِی الدُّنْیَا سُبْحَانَ الَّذِیْ اَسْرٰی بِعَبْدِہٖ لَیْسَ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَقَالَ تَعَالٰی فَاَوْحِیْ اِلٰی عَبْدِہٖ مَا اَوْحٰی فَلَوْ كَانَ اِسْمٌ اَجَلُ مِنَ الْعِبَادَةِ لَیْسَ اِسْمًا ہِمْ۔ یعنی عبودیت سے اشرف کوئی شے نہیں ہے اور نہ ہی مومن کے لئے عبودیت سے اعلیٰ کوئی نام ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے شان میں معراج کی رات جو دُنیا میں آپ کے تمام اوقات سے اشرف ہے فرمایا سُبْحَانَ الَّذِیْ اَسْرٰی بِعَبْدِہٖ الخ اور فرمایا فَاَوْحِیْ اِلٰی عَبْدِہٖ مَا اَوْحٰی پس اگر عبودیت سے کوئی اور اسم اعلیٰ ہوتا تو اللہ آپ کا وہی نام رکھتا۔ اور شیخ اکبر قدس سرہ فتوحات کے باب ۳۸ میں فرماتے ہیں۔ کُوْمَلْکُنِیْ جَمِیْعَ الْعَالَمِ مَا

مَلَکَتْ مِنْهُ الْاَعْبُوْدَ بَيْتِهٖ خَاصَّةً حَتّٰی یَقُوْمَ بِذٰلِکَ جَمِیْعَ عِبُوْدِیَّةِ الْعَالَمِ یعنی اگر اللہ تعالیٰ مجھے سارا عالم سونپ دے تو میں اُس کی خاص عِبُوْدِیَّت کے سوا اور کوئی چیز نہ لوں گا۔ تاکہ عالم کی تمام عِبُوْدِیَّت میری ذات کے ساتھ قائم ہو۔

الغرض اے عزیز حق سُبْحَانَهُ بِشَانِ الْاِطْلَاقِ ذاتی خود معبود و مسجود اور بِشَانِ تَقْدِیْرِ اِسْمَائِیِّ وصفاتی خود عابد و ساجد ہے کُلُّ یَوْمٍ هُوَ نِیَّ شَانِ۔ ہر آن اُسکی ایک نئی شان ہے اور وہ تمام شانوں کا جامع ہے باطن میں وہی معبود مطلق اور ظاہر میں وہی عابد برحق ہے۔

تو درمیانہ بیچ نئی ہر چہ بہست اوست = ہم خود اَلْسُت گوید وہم خود بلی کند۔

اور اس کی مؤید وہ حدیث شریف ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم معراج کی شب خلوت

خاص میں پہنچے تو بارگاہِ عزّت سے خطاب مستطاب ہوا قِفْ یَا مُحَمَّدُ فَإِنَّ رَبَّکَ یُصَلِّیْ یعنی ٹھہرو

یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ آپ کے حمد و ثنا کہنے کا مقام نہیں ہے۔ پس تحقیق تیرا رب نماز میں ہے۔

یعنی اس مقام پر وہ خود ہی حامد و محمود اور عابد و معبود ہے۔ اور حدیث شریف الصَّلٰوةُ مِعْرَاجُ الْمُؤْمِنِ

کا بھی درحقیقت یہی معنی ہے۔ اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا هَذَا الْمَقَامَ بِجَاهِ الْبَنِّیِّ الْکَرِیْمِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ الصَّلٰوةُ وَاَسْلَامُ۔

اور آپ کا یہ قول پڑھ کر کہ "ہر شان میں وہی محسوس ہوتا ہے" بے حد خوشی حاصل ہوئی

اور حضرت محی الدین ابن عربی رضی اللہ عنہ کا فرمودہ یاد آیا جو آپ نے فصوص الحکم میں فرمایا ہے۔ کَرَّ الْحَقُّ

وَالْحَقُّ مَحْسُوسٌ مَّشْهُودٌ عِنْدَ الْخَلْقِ الْکَاشِفِ وَالْوُجُوْدِ۔ یعنی اہل کشف و وجود کے نزدیک

خلق معقول ہے اور حق محسوس و مشہود ہے۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ۔ آپ کو اس حال کی مبارکباد

اَللّٰہُمَّ زِدْ فَرْدَ۔

اور جو آپ نے لکھا ہے کہ "اس مشاہدہ میں نتیجہ کے طور پر عبادت میں عجز و نیاز پیدا نہیں

ہوتا جو کہ عبادت کا مغز ہے" اے عزیز عبادت میں فقط عجز و نیاز ہی مقصود نہیں۔ بلکہ اس میں

مشاہدہ ذات کی لذّت بھی حاصل ہے۔ جیسا کہ حدیث احسان میں حَضْرَہ عَلِیُّہِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ

ارشاد فرماتے ہیں۔ اَللّٰحْسَانُ اِنَّ لِعِبْدِ اللّٰہِ کَاثِرًا تَرَاہُ۔ یعنی اے جبرائیل احسان یہ ہے کہ تو

خدا کی عبادت اس طرح کرے گویا کہ تو اُسے دیکھ رہا ہے۔ اور اسی طرف حَضْرَہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اپنے قول مبارک قَرَّةٌ عَیْنِیْ فِی الصَّلٰوةِ میں اشارہ فرمایا ہے۔ یعنی نماز میں مشاہدہ حق سے

میری آنکھوں کو ٹھنڈک پہنچتی ہے۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کسی نے پوچھا کہ کیا

آپ خدا کو دیکھتے ہیں۔ تو فرمایا لَا اَعْبُدُ رَبَّ اِلَّا اَرَہُ۔ یعنی میں ایسے خدا کی عبادت ہی نہیں کرتا



جسے نہ دیکھوں اور عارفین کا قول ہے کہ اَلْعُبُودِيَّةُ شَهْوَاءُ الرُّبُوبِيَّةِ یعنی عبودیت مشاہدہ ربوبیت ہے اور حضرت شیخ نصر ابا ذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اَلْعُبُودِيَّةُ اسْقَاطُ رُؤْيَا التَّعَبُّدِيَّةِ مُشَاهِدَةُ الْمُعْبُودِ عبودیت مشاہدہ معبود میں اپنی عبادت کرنے کی رویت کو مشاہدہ ہے۔ یعنی بندہ مشاہدہ معبود میں ایسا محو ہو کہ ہستی موهومی فنا ہو جائے اور ہستی مطلق ہی خود عابد و خود معبود باقی ہے۔ جیسا کہ حضرت شیخ الاکبر رضی اللہ عنہ قالہ تعالیٰ وَاعْبُدْ لَكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ حَتَّى يَأْتِيَكَ حَقُّ الْيَقِينِ مَسْتَهْتِ عِبَادَتِكَ بِالْقَضَاءِ وَوُجُودُكَ فَيَكُونُ هُوَ الْعَابِدُ وَ الْمُعْبُودُ جَمِيعًا لَا غَيْرُ یعنی اپنے رب کی عبادت کر یہاں تک کہ تجھے حق الیقین حاصل ہو جائے۔ پس تیرے وجود کے فنا سے تیری عبادت ختم ہو جائے گی اور عابد و معبود سب وہی ہو گا۔ نہ کہ اس کا غیر انتہی۔ اور حضرت غوث الاعظم فی الدین سید عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ کے ذیلانِ اَلْعِبَادَةُ بَعْدَ الْوُضُوءِ شَرَكٌ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ کا بھی یہی مطلب ہے۔ کہ جب ساک فناء ہو کر حق سبحانہ کے ساتھ داخل ہو جاتا ہے تو خدا اپنی حمد آپ کرتا ہے اور خود عابد معبود اور ساجد و سجدہ بن جاتا ہے اس مقام پر وہ عبادت جو سالک اپنی ہستی موهومی کے ساتھ غیریت کی حالت میں کرتا تھا شرک ہے۔ لیکن اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ عارف نماز نہیں پڑھتا یا نماز کو شرک جانتا ہے۔ بلکہ اس کی عبادت ذاتی ہوتی ہے یعنی مرتبہ بقا میں وہ خود عابد و معبود ہوتا ہے۔ فافہم۔

الفرق لے عزیز خدا کی عبادت خصوصاً نماز میں جو مومن کا معراج ہے کہ اَلصَّلَاةُ مِعْرَاجُ الْمُؤْمِنِينَ بندہ اپنی ہستی موهومی سے عروج کر کے ذاتِ مطلق کے مشاہدہ کے ساتھ مشرف اور مرفراز ہوتا ہے۔ اگرچہ بظاہر عجز و نیاز کی صورت میں ہے اور بحکمِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ قَوْلُهُ صَلَّى اللہ علیہ وسلم اقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ إِلَى رَبِّهِ إِذَا سَجَدَ نمازی عینِ سجدہ میں قُرب حق حاصل کرتا ہے جس میں غایتِ درجہ کی علوم و کمالات ہے۔ گویا سجدہ میں انکسار عینِ قُرب حق کی رفعت کا انتخاب ہے۔ پس نماز میں فقط عجز و نیاز ہی نہیں بلکہ انفصال عَنِ الْخَلْقِ و اتصال بِالْحَقِّ کا فخر و ناز بھی ہے۔ کیونکہ نماز میں سیر نزولی و عروجی کے تمام مقامات طے ہوتے ہیں۔ اور اس میں رکوع کے بعد قیام خلافت حق کا مقام ہے۔ جیسا کہ فتوحات کے باب ۶۹ میں شیخ الاکبر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں يَقُولُ اِنْعَارِفُ الْجَمَاعَ لِاَكْمَلِ الصَّلَاةِ اِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ سَمِعَ اللہ مِنْ مُحَمَّدٍ نِيَابَةً عَنْ رَبِّهِ سُبْحَانَهُ وَمُتَوَحِّجًا عَنْهُ فَإِنَّ مِنْ عِلَامِ رَبِّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ثُمَّ كَسَبَتْ ثُمَّ يَقُولُ يَرُدُّ عَلَى نَفْسِهِ بِلِسَانِهِ اللہُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَخَلِّكْ اَبْنَهُ وَرَدِّ فِي الْحَدِيثِ الصَّيِّحِ عَنْ رَسُولِ اللہ صَلَّى اللہ علیہ وسلم اِذَا قُلَّ

الَامَامُ سَمِعَ اللّٰهُ مِنْ حَمْدِهِ فَقَوْلُوا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِنَّ اللّٰهَ قَالَ عَلَى لِسَانِ عَبْدِهِ سَمِعَ اللّٰهُ مِنْ حَمْدِهِ - یعنی عارف جو اکل صلوات کا جامع ہے۔ جب نماز میں رکوع سے سر اٹھتا ہے تو خدا کی نیابت اور اس سے ترجمانی کی حالت میں سمیع اللہ من حمدہ کہتا ہے اس لئے کہ وہ خدا تبارک و تعالیٰ کا کلام ہے پھر اپنے نفس پر عود کر کے اپنی زبان سے کہتا ہے رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ اس لئے کہ صحیح حریت میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہے کہ جب امام سمیع اللہ من حمدہ کہے تو کہو رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کیونکہ سَمِعَ اللّٰهُ مِنْ حَمْدِهِ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندہ کی زبان پر فرمایا ہے۔

اور کتاب انسان کامل کے باب ۶۳ میں حضرت عبدالکریم جلی قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ تم القیام عباوۃ عن مقام البقاء وَلِهَذَا يَقُولُ فِيهِ سَمِعَ اللّٰهُ مِنْ حَمْدِهِ وَحَمْدُهُ كَلِمَةٌ لَا يَسْتَحِقُّهَا الْعَبْدُ لِأَنَّهُ أَخْبَارٌ عَنْ حَالِ الْإِنْسَانِ فَالْعَبْدُ فِي الْقِيَامِ الَّذِي هُوَ شَارَةُ إِلَى الْبَقَاءِ حَافِظٌ الْحَقِّ لِنَفْسِهِ وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ عَيْنِي لَيْدُ تَفْعُلُ الْأَشْكَالُ یعنی پھر رکوع کے بعد قیام سے مقام بقا مراد ہے لہذا اس میں سمیع اللہ من حمدہ کہا جاتا ہے اور اس کلمہ کا مستحق بندہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ وہ اللہ کے مال سے خبر دینا ہے پس بندہ قیام میں جس سے بقا کی طرف اشارہ ہے خدا کا خلیفہ ہے یا یوں کہو کہ وہ اس کا عین ہے تاکہ اعتراض رفع ہو جائے۔ انتہی۔ پس ثابت ہوا کہ عارف کامل کو نماز میں خلافت الہیہ کا شرف عظیم حاصل ہوتا ہے۔ اور خلیفہ کی شرط یہ ہے کہ متخلف کی صورت یہ ہو کہ من شرط الخليفة، أَنْ يَكُونَ عَلَى صُورَةِ الْمُتَخَلِّفِ (شرح فصوص الحکم جامی قدس سرہ)

اور اوپر ثابت ہو چکا ہے کہ اللہ جامع الاضداد ہے۔ یعنی اس کی ذات میں جمیع کمالات حق و خلقی موجود ہیں لہذا انسان کامل بحکمِ اِنَّ اللّٰهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ تمام حقائق الہیہ و کونیہ کا مجموعہ ہے۔ اسی لئے نماز میں گاہے بشانِ اُوہیت سمیع اللہ من حمدہ کے ساتھ متکلم اور گاہے بصورتِ عبدیت رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کے ساتھ رطب اللسان ہو کر لغت حق و خلقی کا جامع ہے۔ فَاَقِمُوا بِاللّٰهِ التَّوَكُّلَ اور چونکہ بزرخ انسانی میں اللہ تعالیٰ صفات بندہ کے ساتھ اور بندہ صفات اللہ کے ساتھ موصوف ہوتا ہے۔ جیسا کہ مرآۃ العارفین میں سبط رسول رَبِّ الْعَالَمِينَ حضرت امام حسین علیہ السلام فرماتے ہیں۔

اِنَّ فِيْ هَذَا الْبَرْنِجِ يَتَصَفَّ الْحَقُّ تَعَالٰی بِصِفَاتِ الْعَبْدِ مِنَ الضَّحْكِ وَالْبُكَاءِ وَالْبَسَاتِشَةِ وَالْفَرْحِ وَالْغَمِّ وَالْاِسْتِهْزَاءِ وَالْمُرْسِ وَالْجُوعِ وَالْعَطَشِ وَمَا اَشْبَهَ ذَلِكَ وَالْعَبْدُ يَتَصَفَّ بِصِفَاتِ الْحَقِّ تَعَالٰی مِنَ الْحَيَاةِ وَالْعِلْمِ وَالْاَرَادَةِ وَالْقُدْرَةِ وَالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ وَالْكَلَامِ وَالْاَحْيَا وَالْاِمَاتَةِ وَالْاِنْسَاطِ وَالْاِنْقِبَاصِ وَالْتَرْتِيبِ فِي الْاَكْوَانِ وَغَيْرَ ذَلِكَ فَيَكُونُ هَذَا الْبَرْنِجُ

ہو مرتبہ التَّنَزُّلِ الربانی لیتصف الرب فیہا بالصفات العبدانیۃ ومرتبہ ارتفاع العبد لیتصف العبد فیہا بالصفات الربانیۃ یعنی اس برزخ الشانی میں حق تعالیٰ صفات بندہ ہنسی اور رؤئے اور لباشئت اور خوشی اور مکر اور استہزاء اور مرض اور کھوک اور پیاس وغیرہ کے ساتھ متصف ہوتا ہے اور بندہ صفات حق تعالیٰ حیات اور علم اور ارادہ اور قدرت اور سمع اور بصر اور کلام اور زندہ کرنے اور ملنے اور کشادگی اور تنگی اور تصرف فی الاکوان کے ساتھ متصف ہوتا ہے پس یہ برزخ تنزل ربانی کا مرتبہ ہے تاکہ پروردگار اس میں صفات عبودیت کے ساتھ موصوف ہو اور ارتفاع عبد کا مقام ہے تاکہ بندہ اسمیں صفات ربانی کے ساتھ متصف ہو۔ انتہی۔

لہذا جس طرح بندہ خروج کی حالت میں صفات الہی سے متصف ہو کر کبریائی حاصل کرتا ہے چنانچہ شیخ الاکبر قدس سرہ قولہ تعالیٰ الَّذِینَ یَتَّکِبُونَ فِی الْاَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ کے تحت میں متکبرین باحق کے متعلق فرماتے ہیں۔ الَّذِینَ انْصَفُوا بِصِفَةِ الْکِبَرِیَاءِ فِی مَقَامِ الْمَحْوِ وَالْفَنَاءِ فَقَامَ کِبَرِیَاؤُهُ تَعَالٰی مَقَامَ تَکْبَرِهِمْ کَمَا قَالَ جَعْفَرُ الصَّادِقُ عَلَیْہِ السَّلَامُ فِی جَوَابِ مَنْ قَالَ لَہُ فِیْکَ کُلُّ فَضِیْلَةٍ اِلَّا اَنْتَ مُتَّکِبٌ قَالَ لَسْتُ بِمُتَّکِبٍ وَ لَکِنْ کِبَرِیَاؤُ اللّٰہِ تَعَالٰی قَامَ فِی مَقَامِ التَّکْبَرِ (اھرام) یعنی جو لوگ مقام محو و فنا میں صفت کبریاء کے ساتھ متصف ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی کبریائی اُن کے تکبر کی جابجا قائم ہے۔ جیسا کہ حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے کسی نے کہا کہ آپ میں ہر فضیلت ہے لیکن آپ تکبر کرتے ہیں فرمایا میں متکبر نہیں ہوں لیکن اللہ تعالیٰ کی کبریائی میرے تکبر کے مقام پر قائم ہوئی ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ صورت انسان میں نزول فرما کر صفت نیاز کے ساتھ موصوف ہوتا ہے جیسا کہ مسبت بادہ قیوم مولائے روم علیہ الرحمۃ اپنے اس قول میں اشارہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو نیاز اتنا پسند ہے کہ اگر خلق نیاز نہ کرتی تو وہ خود نیاز کرتا (مناقب العارفین) اور خواجہ غریب نواز اجمیری علیہ الرحمۃ دیوان میں فرماتے ہیں۔

گرت نیاز براند مرد کہ آخر کار = بصد نیاز بخواند ترا و ناز کنی  
بہ بندگی بنشین بہ تخت سلطانی = اگر تو خدمت محمود چوں ایاز کنی

پس اے عزیز عرفائے واصلین و اولیائے اکملین نماز میں بلند ترین مقامات و کمالات و مشاہدہ ذات و تحقق بالاسماء و الصفات کی خلعات سے مشرف ہو کر مرتبہ استقامت اور جمع الجمع کے مقام پر فائز المرام ہوتے ہیں اور ظاہر و باطن شرع و حقیقت کے احکام و امرا پر حاوی ہو کر منصب ارشاد و تکمیل کی تحصیل کے بعد خلق خدا کے نادوی و سہا بن جاتے ہیں اَللّٰہُمَّ اجْعَلْنَا لِیَمْتَقِنَ اَمَامًا



اُن سے کم درجہ کے وہ اولیائے مجاز ہیں جو مقام جمع میں دنیا و مافیہا سے فارغ ہو کر  
لجۂ احدیت میں متغرق ہیں نہ انہیں اپنی خبر نہ خلق خدا سے رابطہ نہ احکام شرعی سے واسطہ  
وہ لوگ مرفوع القلم ہیں۔ انہیں شریعت بھی گرفت نہیں کرتی۔ کیونکہ وہ غلبہ حال میں مغلوب  
ہونے کے باعث مجبور و معذور ہیں۔

اُن کے علاوہ ایسے فقراء زمانہ بھی ہیں جو رمز حقیقت سے آشنا اور سر توحید سے  
واقف تو ہیں۔ لیکن مقام انا میں احکام شرعی سے قاصر اور عرفان کی لذت میں نماز و روزہ کے  
تارک ہیں اور اس حالت میں وہ آپ کو حق بجانب خیال کرتے ہیں۔ اور یہ نہیں سمجھتے کہ حضرت  
منصور حلاج علیہ الرحمۃ جو اولیائے امت میں انا کہنے والوں کے سرگروہ و مترجم تھے وہ بھی  
قید خانہ میں پانچ سو رکعت نماز پڑھا کرتے تھے۔ کسی نے اس بارہ میں سوال کیا تو فرمایا میں اپنی  
عزت آپ کرنا ہوں۔ میری قدر میرے سوا کوئی کیا جانے۔ جیسا کہ معراج میں جب قف یا  
مُحَمَّدَ فَإِنَّ رَبَّكَ يُصَلِّيْكَ کا خطاب ہوا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام متعجب ہوئے کہ پروردگار تو  
نماز پڑھنے سے بے نیاز ہے تب ارشاد ہوا کہ میں غیر کی نماز پڑھنے سے بے نیاز ہوں۔ اور میں  
کہتا ہوں۔ سُبْحَانِيْ سَبَقَتْ رَحْمَتِيْ عَلٰی غَضَبِيْ۔ یعنی یہ میری غائبی سے (سورۃ النبوۃ باب پنجم)

پس جب اللہ خود نماز پڑھتا ہے جو اللہ والے جو اللہ سے واصل ہیں کیوں نماز نہ پڑھیں۔ ایسے حضرات  
کو اس بات کی تحقیق ضروری ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مقربین کی تعریف ایسے لوگوں کے برعکس  
فرمائی ہے۔ چنانچہ حضرت شیخ فی الدین ابن عربی رضی اللہ عنہ آیت ذیل کی تفسیر میں فرماتے ہیں  
اِنَّ الَّذِيْنَ عِنْدَ رَبِّكَ بِالْتَّوْحِيْدِ وَالْإِنْفَاءِ فِيْهِمْ بَاقِيْنَ بِهٰذَا لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَةِ  
بِسَبَبِ احْتِجَابِهِمْ بِالْأَنَا نِيَّةٍ بَلْ يُشَاهِدُوْنَ التَّفْصِيْلَ فِيْ عَيْنِ الْجَمْعِ فَيَذْعَمُوْنَ لَهُ وَ  
يَسْتَجُوْنَ نِيْزَهُ مِنْهُ عَنِ الشَّرْكِ بِنَفْيِ الْإِنَّا مِيَّةٍ وَلَهُ يَسْتَجِدُّوْنَ لِبَفْنَاءِ الْإِنَامِ وَطَمَسِ الْبَقِيَّةِ وَ  
أَنَارَ الْإِنَامِيَّةِ وَاللَّهُ الْبَاقِيْ بَعْدَ فَنَاءِ الْخَلْقِ (اعراف)

یعنی جو لوگ توحید کے ساتھ اللہ کے نزدیک ہیں اور اُس میں فنا اور اُس کے ساتھ باقی اور  
صاحب استقامت ہیں وہ انا نیت کے حجاب کے باعث خدا کی عبادت سے تکبر نہیں کرتے۔ بلکہ  
عین جمع میں تفصیل کا مشاہدہ کرتے ہیں۔ پس طاعت بجالاتے ہیں۔ اور انا نیت کی نفی کے ساتھ اُسے  
شُرک سے پاک کرتے ہیں۔ اور کامل فنا اور بقیۂ نفس اور آثار انا نیت کے مٹ جانے سے اُسکے  
آگے سجدہ کرتے ہیں اور فنائے خلق کے بعد اللہ باقی ہے۔ والسلام۔

اور شرحِ فصوٰں الحکم بہت مولانا جامی قدس سرہ فرماتے ہیں۔ وَفِي هَذَا الْغُرْنَامِ وَالْعِلْمُ يَتَفَاعَلُ  
 الْعُلَمَاءُ فَكُلٌّ يَعْلَمُ بَعْضُ هَذَا الْأُمُورِ كَمَنْ شَاهِدَ كَثْرَةَ التَّعِينَاتِ وَالْتَفِيدَاتِ فَقَطُّ فَهُوَ  
 الْمَحْبُوبُ عَنِ الْحَقِّ الْمُسَاهِدِ لِلْعَالَمِ وَانْخَلَقَ وَكُنْ شَهِيدَ الْوُجُودِ الْأَحَدِيِّ الْمُتَجَلِّي فِي هَذِهِ  
 الصُّورِ فَهُوَ صَاحِبُ حَالٍ فِي مَقَامِ الْفَنَاءِ وَالْجَمْعِ وَاعْلَمْ مِنْهُ يَعْلَمُ كُلَّهَا وَهُوَ مَنْ شَهِدَ الْحَقُّ فِي  
 الْخَلْقِ وَانْخَلَقَ فِي الْحَقِّ فَهُوَ كَامِلُ الشُّهُودِ فِي مَقَامِ الْبَقَاءِ بَعْدَ الْفَنَاءِ وَالْفَرْقُ بَعْدَ الْجَمْعِ وَهُوَ مَقَامُ  
 الْأَسْتِقَامَةِ۔ یعنی اس عرفان و علم میں علماء متفاضل ہیں۔ بعض عالم ہیں جو بعض امور کو جانتے  
 ہیں۔ جیسے وہ شخص جو فقط کثرتِ تعینات کو دیکھتا ہے۔ پس وہ حق سے محجوب اور عالمِ خلق کا مشاہد  
 ہے۔ اور جسے وہ شخص جو وجود ذاتی کو جو ان تمام صورتوں میں متجلی ہے مشاہدہ کرتا ہے۔  
 پس وہ مقامِ فنا جمع میں صاحبِ حال ہے۔ اور اُس سے اعلیٰ وہ ہے جو تمام امور کو جانتا ہے اور حق کو خلق میں  
 اور خلق کو حق میں مشاہدہ کرتا ہے۔ پس وہ کامل الشہود و بقا بعد الفنا اور فرق بعد الجمع کے مقام میں ہے اور وہ مقامِ استقامت  
 اتمی ہے۔ پس اے عزیزِ سعادت کبریٰ ماسی میں ہے کہ عارفِ کامل استغراق فی التوحید کے باوجود احکام  
 شرعی سے غافل نہ ہو۔ بھلا سرورِ دو جہان محبوبِ خالق کون و مکان نورِ قدیم احمد بلا مہم علیہ التحیہ  
 والتسلیم سے اعلیٰ کس کی شان ہے وقد تورت قدامہ اندھیری راتوں میں غار کے اندر قیام کی  
 حالت میں اُس نورِ خدا کے اقدامِ مبارک دم کر جاتے تھے۔

آہ۔ ادھر ہم ہیں اور ہم جیسے ناکام کہ اپنے خیالِ خام سے ترکِ غار کو فخر مقام سمجھتے ہیں۔  
 اَللّٰهُمَّ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ بِحُرْمَةِ النَّبِيِّ الْكَرِيمِ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ۔  
 پھر آپ لکھتے ہیں کہ ”دوسری طرف ترکِ غار پر طبیعت آمادہ نہیں ہوتی۔ کیونکہ احکامِ شرع  
 دل متاثر ہے“ الحمد للہ کہ دل میں فرمانِ خداوندی و ارشادِ مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت و  
 حرمت کا پاس ہے۔ سو جان آپ کے اس تاثرِ قلبی پر قربان جائے اور ہزار دل آپ کے اس اضطراب  
 دلی پر فدا ہو۔ دراصل یہ داعیہ قلبی بطریقِ الہام امر و الجلال والاکرام ہے جو آپ کو مقامِ استقامت  
 کی طرف بلاتا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ فناء کے بعد مرتبہ بقا میں وجود حقانی کے ساتھ قیام بالامر والنہی  
 حاصل ہو اور مشاہدہ وحدت در کثرت و کثرت در وحدت اس طرح سے ہو کہ کثرت وحدت کا اور  
 وحدت کثرت کا جاب نہ ہو اور عین مقام جمع میں حقوق تفصیل کی رعایت ہو۔ اور یہ محسنین کا  
 مقام چنانچہ حضرت شیخ الاکبر قدس سرہ واللہ یحب المحسنین کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ الْمُسَاهِدِينَ  
 لِلْوَحْدَةِ فِي عَيْنِ الْكثَرَةِ الْمُرَاعِيْنَ لِحَقُوقِ التَّفَاصِيلِ فِي عَيْنِ الْجَمْعِ بِالْوُجُودِ الْحَقَّانِي (مائدہ) وَالْحَمْدُ لِلَّهِ

لیکن جو آپ نے تحریر کیا ہے کہ شاید العلم حجاب الاکبر کے یہی معنی ہوں یہ ایک ایسا شبہ ہے جس میں آپ معذور معلوم ہوتے ہیں۔ یعنی آپ کا مطلب یہ ہے کہ طبیعت جو نماز کو چاہتی ہے اور احکام شرع سے دل متاثر ہے یہ ایک حجاب ہے۔ حالانکہ یہ بات حقیقت کے خلاف ہے۔ کیونکہ حجاب وہ ہے جو خدا سے باز رکھے اور جو چیز مشاہدہ حق کا باعث ہو وہ حجاب کیسے ہو سکتی ہے لیس العلم حجاب الاکبر کا وہی معنی ہے جو معروف ہے کہ جو علم تکبر پیدا کرے اور خدا سے باز رکھے وہ حجاب ہے نہ کہ علم شرعی و علم لدنی جو کہ نافع اور موصل الی اللہ ہے۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ **اَلْعِلْمُ عِلْمَانِ فَحِلْمٌ فِي الْقَلْبِ فَذَاكَ الْعِلْمُ النَّافِعُ وَعِلْمٌ عَلَى اللِّسَانِ فَذَاكَ حِجَّةُ اللَّهِ عَلَى ابْنِ آدَمَ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ**۔ یعنی علم دو علم ہیں (۱) علم قلبی اور وہ علم نافع ہے (۲) علم زبانی۔ اور وہ ابن آدم پر خدا کی حجت ہے۔ والسلام۔

پھر آپ لکھتے ہیں کہ ”بزرگان سلف کا طریق کار غمانہ سے بے نیاز ہونے نہیں دیتا۔ ورنہ کیا ہے۔ کئی راستہ کے چلنے والے ایسے بھی ہیں جو توہی توہی کا سبق پکارتے رہتے ہیں۔ نماز نہیں پڑھتے۔ اور اگر ان سے کہا جاتا ہے تو فرمادیتے ہیں کہ ہم مجبور ہیں۔ اپنا سبق پکا ہے۔“

محب و لنوازا۔ بزرگان سلف جو نہ علوم ظاہر و باطن کے عالم اور احکام شریعت و طریقت کے حامل اور اسرار حقیقت و معرفت میں کامل اور طریق حق پر گامزن ہو کر ذلت حق کے ساتھ داخل ہوئے ہیں۔ اس لئے ان کی اقتداء ہم سب پر واجب ہے۔ جبکہ اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتا ہے کہ **فَهِدْهُمْ اقْتَدِهْ**۔ یعنی سابقہ انبیاء علیہم السلام کی ہدایت کی پیروی کر تو ہمیں سلف صالحین کی اقتداء کتنی ضروری ہے۔ اور ان کے مقابلہ میں بعض فقرائے زمانہ جو صوم و صلوة کے تارک ہیں وہ یہ باتیں اسی لئے تو کرتے ہیں کہ ابھی سانک راہ ہیں۔ اگر واصل باللہ اور مقام استقامت پر ممکن ہوتے تو ضرور احکام شرعی پر عمل کرتے۔ کیونکہ شریعت عین حقیقت ہے۔ جیسا کہ شیخ الاکبر رضی اللہ عنہ فتوحات میں فرماتے ہیں۔ **الشَّرِيعَةُ هِيَ الْحَقِيقَةُ وَالْحَقِيقَةُ عَيْنُ النَّمْرِ لِيَةِ**۔ بھلا جب سب عین ہے تو کیا شریعت عزراہی غیر ہے۔ **لَعُوذٌ بِاللّٰهِ اَنْ نَّكُوْنَ مِنَ الْجَاهِلِيْنَ** ۵۔

نیز اگر وہ توہی توہی کا سبق پکارتے ہیں تو کیا نمازیں میں کہا جاتا ہے۔ یہاں بھی تو اللہ ہی اللہ ہے۔ بلکہ نماز ہر قسم کی عبادات میں سے اعلیٰ ترین عبادت ہے۔ کیونکہ اس میں دیدار الہی اور مشاہدہ ذاتی حاصل ہوتا ہے۔ جیسا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں۔ **قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ**۔



یعنی نماز میں میری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے۔ اور فرمایا الصَّلَاةُ مِعْرَاجُ الْمُؤْمِنِينَ یعنی نماز مومنوں کا معراج والحمد لله رب العالمین۔

آخر میں آپ کی اور آپ کے ہم مشرب صاحبان کی تفہیم کی خاطر ایک حقیقت کا اظہار ضروری سمجھتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ یہاں دو مقام ایسے ہیں جہاں نماز نہیں ہے۔ ایک مستی عشق کا مقام ہے جیسا کہ صاحب تفسیر عرائس البیان قولہ تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ كَمَا تَحْتَ مِنْ فَرَاتٍ هِيَ أَيْهَا الْعَارِفُونَ بِذَاتِي وَصِفَاتِي وَاسْمَائِي وَتَقْوِي السُّكَارَىٰ مِنْ شَرَابِ مُحِبَّتِي وَسُلْسَبِيلِ النِّسَىٰ وَتَسْنِيمِ قَدَمِي وَزَجْبِيلِ قُرْبِي وَخَمْرِ عَشْقِي وَعُقَارِ مُشَاهَدَتِي إِذَا كَشَفَتْ لَكُمْ جَمَائِي وَأَوْقَعَتْكُمْ فِي مَقَامِ رَبُّوبِيَّتِي فَلَا تَكْفُوا أَنْفُسَكُمْ أَمْرُ صَوْنَةِ الظَّاهِرِ لَا تَكُمُ فِي جَنَانِ مُشَاهَدَتِي وَلَيْسَ فِي حُبِّهِ جَلَالِي تَعَبٌ حَتَّى سَكَنْتُمْ مِنْ سُكْرِكُمْ وَصَرْتُمْ صَاحِبِينَ عَلَى لَغْتِ التَّمَكُّينِ فَإِنَّ جُنُونَ الْعَشْقِ يَرْفَعُ قَلَمَ التَّكْلِيفِ عَنْ جُنُونِ مُحِبَّتِي (انساء)

یعنی اے میری ذات و صفات و اسماء و ثنوت کے عارفو اور اے میری شراب محبت و سلسبیل النس و تسنیم قدم و زجبیل قرب و خمور عشق و شراب مشاہدہ کے مستوجب میں تم پر اپنا جمال ظاہر کروں اور تمہیں اپنی ربوبیت کے مقام میں داخل کر دوں تو اپنے نفسوں کو ظاہری امر کی تکلیف نہ دو۔ کیونکہ تم میرے مشاہدہ کی حُبّت میں ہو اور میری حُبّت جلال میں عبادت نہیں ہے۔ یہاں تک کہ تم سُکر سے آرام پا کر تمکین کی حالت میں صحو حاصل کرو۔ اسلئے کہ مستی عشق میری محبت کے دیوانوں سے تکلیف کی قلم کو رفع کر دیتی ہے۔ انتہی۔

یہ حالت اکثر اوقات شیخ شبلی رحمۃ اللہ پر وارد ہوا کرتی تھی۔ چنانچہ ایک دن مستی عشق میں آپ کی نمازِ صرفوت ہو گئی تو فرمایا۔

لَسَيْتُ الْيَوْمَ مِنْ عَشْقِي صَلَاتِي = فَلَا أَذْرِي غَدَائِي مِنْ عَشَائِي

یعنی آج میں عشق کے باعث نماز بھول گیا۔ پس میں صبح اور شام کو نہیں جانتا ہوں۔ پھر آگے صاحب عرائس البیان فرماتے ہیں وَأَذَابِي الْعَقْلَ الْإِلَهِي فِي أَشْرَاقِ الْوَارِثِ الْمَشَاهِدَةِ ذَرَّةً فَيَنْبَغِي أَنْ يُصَلِّيَ وَتُودَىٰ حَقُّ الْأَوْقَاتِ فَإِنَّ لَبْخَ مُشَاهَدَتِنَا لَمَّا حَانَ عَلَيْهِمْ وَقْتُ الصَّلَاةِ وَهُمْ فِي وَجْدٍ وَحَالَةٍ قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ وَمَرِيدَ دَهْمٍ عَدُوا لِنَعَاثِهِمْ وَمَجْدِ أَهْمٍ وَرُكُوعَانِهِمْ فَإِذَا صَاوَهُوا عَنْ شَيْءٍ ذَكَرُوا دَهْمَ ذِيكَ وَهَذَا مِنْ كَمَالِ طَرَفِهِمْ فِي الْمَعْرِفَةِ۔ یعنی جب تک انار مشاہدہ

کے اشراق کے غلبہ میں عقل کا ایک ذرہ بھی باقی ہو عارف کو چاہئے کہ نماز پڑھے اور اوقات کا حق ادا کرے۔ اسلئے کہ ہمارے بعض مشلخ پیر وجد اور حالت میں جب نماز کا وقت آیا تو وہ نماز کے لئے کھڑے ہو گئے اور ان کے مریدوں نے ان کی رکعتوں اور سجدوں اور رکوعوں کو شمار کیا اور جب وہ نماز میں کسی چیز کو بھول گئے تو مریدوں نے یاد دلایا اور یہ معرفت میں ان کی کمال نظر آفت اور دانائی کی وجہ سے ہوا۔ انتہی۔

پس عرفان الہی کا کمال اس میں ہے کہ عارف کامل حتی المقدور جب تک عقل کا ایک ذرہ بھی باقی ہے حدود شرعی سے قدم باہر نہ رکھے۔ ہاں غلبہ عشق وستی میں اگر عقل کا ایک ذرہ بھی باقی نہ رہ جئے تو وہ معذوب ہے نہ کہ مشکور کہ العشق معذ ورون ہ

دوسرا مقام فنائے محض کا ہے۔ جیسا کہ حضرت شیخ الاکبر رضی اللہ عنہ قولہ تعلق اقم الصلوٰۃ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ اَعْلَمُ اَنَّ الصَّلَاةَ عَلَى خَمْسَةِ اَسْمَاءٍ صَلَاةُ الْوَاَصِلَةِ وَالْمُنَاغَاةِ فِي مَقَامِ الْخِفَاءِ وَصَلَاةُ الشَّهْوَدِ فِي مَقَامِ الرُّفْعِ وَصَلَاةُ الْمُنَاجَاةِ فِي مَقَامِ السِّرِّ وَصَلَاةُ الْخُصُوۡبِ فِي مَقَامِ الْقَبْلِ صَلَاةُ الْمَطَاوِعَةِ وَالْاِنْقِيَادِ فِي مَقَامِ النَّفْسِ فَلَوْلَا الشَّمْسُ هُوَ عَلَامَةُ زَوَالِ شَمْسِ الْوَحْدَةِ عَنِ الْاِسْتِوَاءِ عَلَى وُجُوۡدِ الْعَبْدِ بِالْبَقَاءِ الْمُحْضِ فَاِنَّ لِّلصَّلَاةِ فِي حَالِ الْاِسْتِوَاءِ اِذَا الصَّلَاةُ عَمَلٌ لِّتَدْعَى وَوُجُوۡدًا فِي هَذِهِ الْحَالَةِ لَا وُجُوۡدٌ لِلْعَبْدِ حَتّٰی یَصِلَ کَمَا ذُکِّرَ فِی تَاوِیْلِ قَوْلِهِ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰی یَا تَبٰرَکَ الْیَقِیۡنُ لَا تَرٰی اَشَارِعَ عَلَیْهِ السَّلَامُ کَیۡفَ نَبٰی عَنِ الصَّلَاةِ دَقَّتِ الْاِسْتِوَاءُ فَاِمَا عِنْدَ الزَّوَالِ اِذَا حَدَّثَ نَلَّ وُجُوۡدِ الْعَبْدِ سَوَاءٌ عِنْدَ الْاِحْتِجَابِ بِالْخَلْقِ حَالَةِ الْفُرْقِ قَبْلَ الْجَمْعِ اَوْ عِنْدَ الْبَقَاءِ حَالَةِ الْفُرْقِ بَعْدَ الْجَمْعِ فَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ (ذی اسرائیل) یعنی نماز پانچ قسم پر ہے۔ نماز مواصلت و مناغات خفی کے مقام میں اور نماز شہود رُوح کے مقام میں اور نماز مناجات سر کے مقام میں اور نماز حضور قلب کے مقام میں اور نماز مطاوعت و انقیاد نفس کے مقام میں۔ پس سورج کا ڈھلنا شمس وحدت کے استواء سے جو بندہ کے وجود پر فنائے محض کے ساتھ ہے زوال کی علامت ہے۔ اسلئے کہ حالت استواء میں نماز نہیں ہے۔ کیونکہ نماز کا عمل وجود کا مستدعی ہے اور اس حالت میں بندہ کا وجود نہیں ہے جو نماز پڑھے۔ جیسا کہ قولہ تعالیٰ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰی یَا تَبٰرَکَ الْیَقِیۡنُ کی تاویل میں پہلے ذکر ہو چکا ہے کیا تو شلوع علیہ السلام کو نہیں دیکھتا کہ کس طرح استواء کے وقت نماز سے منع فرمایا ہے لیکن جب زوال کے وقت بندہ کے وجود کا سایہ ظاہر ہو خواہ حجاب خلق کے باعث حالت فرق

میں مقام جمع سے پہلے یا مرتبہ بقا کے نزدیک فرق بعد الجمع کی حالت میں ہو اس وقت نماز پڑھنا واجب ہے انتہی -

پس انسان کی فقط یہ تین حالتیں ہیں یا تو اجتباب خلق کے باعث مقام جمع میں دھول سے قبل فرق اور جدائی میں ہے یا مقام جمع کے حصول کے بعد مرتبہ جمع الجمع میں جسے فرق بعد الجمع بھی کہتے ہیں بقا کی حالت میں وجود مہبوب حقانی کے ساتھ مقام استقامت اور منصب ارشاد پرفائز ہے۔ ان ہر دو حالتوں میں نماز پڑھنا واجب ہے۔ اور تیسری حالت جمع یعنی اتحاد ذاتی و استغراق کلی اور فناء محض کی ہے۔ جس میں بندہ کا وجود باقی نہیں رہتا جو نماز پڑھے لیکن اس کے سخی و محو ذاتی کے بعد وجود حق ظاہر ہو کر خود عابد و معبود اور ساجد و سجد بن جاتا ہے۔ جیسا کہ شیخ الاکبر قدس سرہ نے دَعْبُدُ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ کی تفسیر میں ثابت کیا ہے۔ کہ بندہ کے فنا ہو جانے کے بعد خدا خود عابد و معبود ہوتا ہے چنانچہ آپ پر سال بھر استغراق کی حالت طاری رہی۔ جب اس حال سے فارغ ہوئے تو ارادتمندوں سے پوچھا کہ میں نے اس عرصہ میں نمازیں ادا کی ہیں ؟ انہوں نے عرض کیا کہ امام بھی حضور ہوتے تھے فرمایا واللہ باللہ مجھے اس کی کوئی خبر نہیں ہے۔ سبحان اللہ یہ ان اللہ میتولی الصالحین کی شان ہے کہ بندہ صالح فناء وجود بشری کی حالت میں تعمیل احکام ظاہری سے قطعاً بے خبر ہو۔ اور اللہ تعالیٰ بنات خود اس کے وجود مہبوب حقانی میں عابد و معبود ہو کر اپنی نماز آپ ادا کرے۔

چنانچہ فتوحات مکملہ جلد اول باب ۱۹ میں حضرت شیخ الاکبر فحی الدین ابن العربی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں  
صَاحِبُ الْحَالِ الَّذِي اَفْتَاهُ الْجَلَالُ اَوْھِمَهُ الْجَمَالَ فَلَا يَعْصِلُ فَيَكُونُ الْحَقُّ مُتَوَلِّیَةً فِیْ رُبُّكَ الْغَنِیَّةُ فِیْ حَسْبِهِ بِمَا شَاءَ اَنْ یَّجْزِیَہُ عَلَیْہِ وَقَدْ اَمْتَمْتُ اَنَا فِیْ هَذِهِ الْحَالَةِ مَدَّةً وَلَمْ اَخْلُ بِشَیْءٍ مِنْ حَرَكَاتِ الصَّلَاةِ الظَّاهِرِ بِالْجَمَاعَةِ عَلٰی اَتَمِّ مَا یُمْکِنُ اِمَامًا وَلَا عَلِیَّ بِشَیْءٍ مِنْ هَذَا کَلَّمَا اَقْفَتْ وَرَدَّتْ اِلَیَّ حَسْبِیْ فِیْ عَالَمِ الشَّہَادَةِ اَعْلَمُنِی الْحَاضِرُونَ اِنَّ مَا فَارَقْتِیْ شَیْئًا مِمَّا تَوَجَّهْتُ عَلَیْهِ مِنَ التَّخْلِیْفِ کَمَا یَتَوَجَّهُ عَلَی الْعَاقِلِ الذَّاكِرِ وَمِنْ اَهْلِ طَرِیقَتَانِ مَنْ لَا تَکُونُ لَهُ هَذِهِ الْحَالَةُ وَهِيَ حَالَةُ شَرِیْفَةٍ حِیْثُ لَمْ یَجْرَعْ عَلَیْہِ لِسَانٌ ذَنْبٍ (وحکی) عَنْ اَبِیْ شَیْبَةَ اِنَّہُ كَانَ یَاْخُذُہُ الْوَلَدُ وَیَرُدُّ فِیْ اَوْقَاتِ الصَّلَاةِ فَاِذَا فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ اَخَذَہُ الْوَلَدُ فَقَالَ الْجُنْدِیُّ حَیْنَ قِیلَ لَہُ بِمَنْنَہُ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ لَمْ یَجْرَعْ عَلَیْہِ لِسَانٌ ذَنْبٍ فَقَدْ یُمْکِنُ اَنْ یَّکُوْنَ الْقَسْبُ فِیْ ذَکَکَ الْوَقْتُ یُصَلِّیْ بِہُ وَهُوَ غَیْرِ عَالِمٍ بِذَکَ وَحُکْمِ النَّاسِ الْحَاضِرُونَ عَلَیْہِ بِاَنَّهُ مَرْدُودٌ لَّمَّا رَاہُ مِنْ اَدَائِہِ الصَّلَاةِ مِثْلَ مَا تَقِیْقُ لَنَا فَقَالُوا بِصُورَةِ الظَّاهِرِ مِنْہُ وَهُوَ فِیْ نَفْسِ الْاَمْرِ لَا عِلْمَ لَہُ مِنْہُمْ مَنْ یَرُدُّ - یعنی خدا حال سے جلال فنا و جمال حیران کرے اس میں عقل نہیں رہتا۔ اور اللہ تعالیٰ اس غیبت میں اس کا متولی ہو



جاتا ہے۔ جو چاہے جس میں اس پر جاری کر دیتا ہے اور میں ایک عرصہ اس حالت میں قائم رہا۔ اور ظاہر نماز باجماعت کا من کی سرکات میں سے امام ہونے کے باوجود میں نے کوئی شئی بھی کم نہ کی۔ حالانکہ مجھے اس کا علم تک نہ تھا۔ جب میں اس حال سے فارغ ہوا اور عالم شہادت میں جس کی طرف لوٹا تو مجھے حاضرین نے بتایا کہ تکلیف شرعی میں سے کوئی شئی عاقل ذاکر کی طرح مجھ سے فوت نہیں ہوئی اور ہمارے اہل طریق میں سے بعض کی یہ حالت نہیں ہے۔ اور یہ حال بزرگ ہے کہ اس پر زبان عیب جاری نہیں ہوتی۔

اور شبلیؒ سے حکایت ہے کہ اُن پر عشقِ دولہ کی حالت طاری ہوتی اور نماز کے وقتوں میں لوٹ آتے جب نماز سے فارغ ہوتے تو حالِ عشق انہیں یکڑ لیتا۔ جب حنفیہ رحمۃ اللہ کی خدمت میں اُن کی حالت بیان کی گئی تو فرمایا خدا کا شکر ہے۔ جس نے شبلیؒ پر زبانِ عیب جاری نہیں کی اور ممکن ہے کہ شبلیؒ اس وقت خدا کے ساتھ نماز پڑھتا ہو۔ اور اُسے اس بات کی خبر بھی نہ ہو۔ اور لوگوں نے جو اُس وقت حاضر تھے جب اُس کی ادائے نماز کو دیکھا تو اس پر لوٹے آنے کا حکم لگایا۔ جیسا کہ ہمارے لئے اتفاق ہوا۔ پس لوگوں نے اُس کی ظاہر صورت کو بیان کیا اور حقیقت میں اُسے کوئی علم نہ تھا اور ان میں سے بعض ایسے ہیں جو واپس کئے جاتے ہیں۔ انتہی۔

اس سے تین مرتبہ ثابت ہوئے (۱) مستیِ عشق میں بعض نماز نہیں پڑھتے۔ اور اس لئے اُن پر زبانِ عیب جاری ہوتی ہے۔ اور یہ ادنیٰ درجہ ہے (۲) بعض ایسے ہیں جو حالتِ عشقِ دولہ میں نماز کے وقت واپس لوٹائے جاتے ہیں۔ اور وہ نماز ادا کر لیتے ہیں۔ یہ اوسط درجہ ہے (۳) وہ صاحبِ کمال ہیں جو ذاتِ حق میں ایسے فنا ہو جاتے ہیں۔ کہ اُن کی ہمتی کا نام و نشان تک باقی نہیں رہتا۔ لیکن آجرائے احکام شرعی میں خود اللہ تعالیٰ اُن کا متولی ہوتا ہے۔ یعنی وجودِ الہی کے ساتھ وہ تمام نمازیں باجماعت ادا کرتے ہیں۔ لیکن انہیں اس بات کی خبر تک نہیں ہوتی۔ اور یہ سب سے اعلیٰ مرتبہ ہے کہ اس میں حق سبحانہ خود عابد اور خود معبود ہوتا ہے۔ کما م تحقیقہ من کلام الشیخ فی اللہ عنہ والسلام۔

پس اے عزیزِ حالتِ مستی کے صواہرِ حال میں نماز واجب ہے اور مستی کی شرط یہ ہے کہ عقل کا ایک ذرہ بھی باقی نہ رہے۔ اس وقت معذور ہے۔ اور یہ بڑی کڑی شرط ہے۔ لاکھوں میں سے کسی ایک میں پائی جاتی ہے۔

لیکن واضح ہو کہ اقطابِ عارفین مست بھی ہیں ہوشیار بھی ہیں۔ جیسا کہ حضرت غوث الاعظم

رضی اللہ عنہ کے حضور میں کسی مسّت نے لغزہ لگایا تو فرمایا ٹھہرو کیا ہوا۔ تم مسّت ہو ہم مسّت بھی ہیں ہوشیار بھی ہیں۔ یعنی عشقِ الہی میں مسّت اور شرعِ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں ہوشیار ہیں۔ کسی عارف نے کیا عمدہ کہا ہے۔ با خدا دیوانہ باش و با محمد ہوشیار۔

مسّتِ حق و ہوشیار نبیؐ حضرت قلندر بوعلیؒ قدس سرہ خوب فرماتے ہیں۔ گاہ مئے سے نوش و گاہ سے کُن نماز۔ زاہدا خیرست خیر اندر وسط۔

یعنی مقامِ جمع میں مئے وحدت بھی نوش کرو اور فرق بعد الجمع میں احکامِ شرعی پر بھی عمل پیرا ہو۔ کیونکہ بمنطوقِ حدیث خیراً لا موراً و وسطاً تمام امور کا اوسط درجہ افضل ہے۔ ایسے جامع الکمال اولیاء اللہ باطن میں شہودِ جمع کے ساتھ خدا کی طاعت بجالاتے ہیں اور ظاہر میں حکمِ تفصیل کیساتھ اس کے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری کرتے ہیں۔

چنانچہ شیخ رضی اللہ عنہ آیہ ذیل کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ بَاطِنًا بِشُهُودِ الْجَمْعِ وَرَسُولِهِ ظَاهِرًا بِحُكْمِ التَّفْصِيلِ الْهَزْ اور آیہ ذیل کے تحت میں فرمایا قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ۔ بَاطِنًا وَظَاهِرًا وَالْبَاطِنِ وَالْجَمْعُ وَالتَّفْصِيلُ كَمَا هُوَ كَيْفٌ التَّوْحِيدُ الْمُحَدِّثُ۔ یعنی نہ کہو اللہ پر مگر حق ساتھ ظاہر و باطن اور جمع و تفصیل کے جیسا کہ اس توحیدِ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ انتہی۔

پس اے عزیز آپ کے اور آپ کے ہم مشرب دوستوں کے لئے جو میرے بھی یارانِ طریقت ہیں اسی قدر کافی ہے۔ اگر درخانہ کس ست یک حرف بس است

مجھے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ آپ اس مختصر مسودہ سے ضرور مستفید ہونگے اور دعائے بالخیر سے یاد کریں گے۔ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ حَبِيبِنَا وَشَفِيعِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ۔

الراقم۔ خادمِ درویشان و خاکپائے ایشان غلامِ محمد بقلم خود از جلوانہ  
دُکخانہ تاجر لیا نوالا ضلع لائل پور 21.5.48۔ بروز جمعۃ المبارک۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَامِدًا وَمُصَلِّيًا

محَب دِلنواز مخلصی فی اللہ مقبول بارگاہِ صمد عزیزم سردار محمد اسعد کم اللہ الواحد الاحد  
وَعَلَيْكُمُ السَّلَام وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ - اخلاص نامہ - مل کر بھجت افزا ہوا - نامہ تحقیق الصلوٰۃ  
کے متعلق آپ کی قدردانی پڑھ کر بے حد خوشی حاصل ہوئی اللہ تعالیٰ روز افزوں ترقی بخشے آمین -  
نیز آنحضرت نے دریافت کیا ہے کہ جب مبتدی راہ سلوک پر قدم رکھے تو وہ کن قرائن  
یہ سمجھے کہ اب مجھ میں قال کی حد ختم ہو چکی ہے اور حال کی ابتداء ہو چکی ہے اور پھر کیونکر روز بروز  
اندازہ لگا سکتا ہے کہ حال رو بہ ترقی ہے یا مائل بہ تنزل الخ

محَب دِلنواز - قال فقط زبانی جمع خرچ - یعنی اہل حال کے کلمات صرف نوک زبان پر  
جاری کرنے کو کہتے ہیں اور حال دل پر کسی کیفیت کے بلا اکتساب بندہ محض مومہبت الہی سے  
طاری ہونے کا نام ہے - جیسے قبض و بسط و ذوق و شوق وغیرہ - پس قال کی مثال یہ ہے جیسے  
کوئی شکر کا نام بار بار لیتا ہے - اور حال یہ ہے کہ شکر کے منہ میں پڑنے سے منہ میٹھا ہو جائے  
ایسے ہی جب سالک پر حال وارد ہوتا ہے تو بلا تامل قال سے حال کی جانب ترقی معلوم  
کر لیتا ہے - کہلا جو شخص متمول نہ ہو اور فقط ذکر دولت پر قائل ہو پھر اچانک بلا محنت اسے  
خزانہ از حاصل ہو جائے تو کیا وہ اپنی اختتام مسکنات اور افتتاح ثروت سے بے خبر ہوتا ہے -  
اور اس بات کے سمجھنے کے لئے اسے کسی قرینہ کی ضرورت ہوتی ہے ؟

نیز قال بلا حال مرض اور حال صحت کی مانند ہے - پس جیسے انسان مرض کے بعد اپنی صحت کی  
ترقی و تنزل کو بخوبی جانتا ہے - ایسے ہی سالک راہ اپنے حال کو رو بہ ترقی یا مائل بہ تنزل  
بلا تکلف جان لیتا ہے - کیونکہ قبض و بسط کی دونوں حالتیں سالک پر وارد ہوتی رہتی ہیں -  
جیسا کہ حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ بطریق تعلیم ارشاد فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مجھے گاہے ذرہ  
گاہے پہاڑ گاہے قطرہ گاہے دریا بنا دیتا ہے - فنا مل - پھر آپ نے سوال کیا ہے کہ اگر حال رو بہ  
ترقی ہو تو کن کیفیات سے تدریجاً گزر ہوتا ہے - اور حال کی انتہا کیا ہے ؟

ایجنیز چونکہ احوال مواہب ہیں اور مواہب الہیہ غیر متناہی ہیں لہذا صاحب حال تا ابد لا باد  
ترقی حاصل کرتا رہتا ہے - یعنی ارادت سے محبت اور محبت سے معرفت اور معرفت سے توحید  
اور توحید سے تفرید اور تفرید سے فنا اور فنا سے بقا اور بقا سے اتصاف اور اتصاف سے اتحاد  
ذاتی کے مراتب کی طرف ترقی ہوتا ہے - یہاں تک کہ غلبہ تجلیات ذات میں اس کی ہستی کا نام و نشان  
باقی نہیں رہتا - وَلَنِعْمَ مَا قِيلَ



تو مباشر اصلاً کمال اینست و پس = تو دروگم شود وصال اینست و پس  
اور چونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی نئی نئی شانیں ہیں کہ کل یوم مھوئی شان اہذا حضرت انسان کی جو کہ  
خلیفۃ اللہ اور ذات الہی کا مظہر اتم ہے۔ نئی نئی حالتیں ہیں۔ اور وہ دنیا اور آخرت میں تا ابد الابد  
ترقی میں ہے۔ قال العارف الجامی قدس سرہ السامی =

اے برادر بے نہایت درگہ نیست = ہر چہ ہرے میری برو مایست  
و قال العارفون باللہ السکون حرام علی اولیاء اللہ۔

نیز العیز سیر الی اللہ سیر متطیل ہے۔ لہذا اسکی ابتداء اور انتہا ہے۔ لیکن سیر فی اللہ سیر تدریجی  
حس کی ابتدا و انتہا نہیں ہے۔ کیونکہ شیونات ذاتیہ و کمالات الہیہ غیر متناہی ہیں جن کا بالتفصیل جاننا بندہ کے  
لئے محال ہے۔ ہاں بندہ ذات حق میں فنا ہو کر مرتبہ بقا میں وجود محبوب الہ کے ساتھ مجسم کنت بقا الذی  
یضمیر بہ دیدہ حق بہ مشاہدہ ذات حق اصل کرتا ہے۔ اور رویت حق بحق کی حالت میں خود راہی و خود مرئی  
ہوتا ہے۔ یہی انتہا ہے۔ اور اسی اوراک ذاتی کے متعلق صاحب کتاب انسان کامل فرماتے ہیں  
اعلم ان ادناک الذات العلویۃ ہوان تعلم بطریق الکشف الالہی انک آیۃ و ہوا بالک  
وان لا اتحاد ولا حلول وان العبد عبد والتر رب لا یصیر العبد رباً ولا التر رب عبداً فاذا  
عزمت لھذا القدر بطریق الذوق و الکشف الالہی الذی ہو فوق العلم والعیان ولا یكون  
ذک الابد السخی و الحق الذاتی۔ یعنی ذات حق تعالیٰ کا اوراک یہ ہے کہ تو کشف الہی  
سے جان لے کہ تو وہ ہے۔ اور وہ تو ہے اور اتحاد و حلول نہیں ہے۔ اور تحقیق بندہ بندہ اور خدا  
خدا ہے۔ بندہ خدا اور خدا بندہ نہیں ہوا ہے۔ پس تو اسقدر طریق ذوق و کشف الہی سے جو علم و  
عیان سے بلند ہے جان لے اور یہ سخی و محق ذاتی کے بعد حاصل ہوتا ہے۔ اتنی ایمان بہت سے  
ملا الہی ایسے ہیں جو بخوف طوالت قلم انداز کر کے گئے ہیں اور نہ ہی وہ حیطہ تحریر میں آسکتے ہیں۔

انہ میں آپ نے حال کو جلدی پختہ کرنے کی ترکیب دریافت کی ہے۔ اس کے متعلق دو ہی چیزیں  
ہیں اول یہ کہ اہل حال کی صحبت اختیار کی جائے کہ الصحبۃ مؤثرۃ (حدیث) جبہ نیک کی صحبت  
نیک اور بد کی صحبت ہر بنا دیتی ہے تو صاحب حال و اہل کمال کی صحبت کا کیا کہنا ہے  
یک زمانہ صحبت دلسوز خفتہ = تجھ کو کرے مثل گل افروختہ

دوم یہ کہ خیال سرسبز اسی طرف لگا ہے اور توجہ ہمہ تن اسی جانب مبذول ہو کیونکہ یہی کمال  
اور عین وصال ہے۔ خواجہ غریب نواز اجمیری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں =

مرا زہر دو جہاں دولتِصال تو بس = وصال چیست کہ آمد شد خیال تو بس  
 اور مولانا جامی قدس سرہ لوائح شریف میں فرماتے ہیں - رباعی -  
 گردِ دل تو گل گذرِ گل باشی = ورنبل بے قرار نبل باشی  
 توجزوی و حق کل ست گر و زے چند = اندیشہ کل پیشہ کنی کل باشی  
 کس البعیز پیوستہ نسبت وحدت میں مشغول رہنا اور من نیم دوست کے خیال میں محو ہونا  
 حصول حق کا اسہل الوصول طریقہ ہے -

کن بدینگونہ تصور دمدم = من نیم یا راست از مر تا قدم  
 حقیقی حال کو نیچتہ کرنے کا اس سے اعلیٰ اور کوئی طریقہ نہیں ہے - وَاللّٰهُ اَعْلَمُ وَعَالِمُ اَحْکَمُ  
 صلی اللہ علی سیدنا محمد و علی آلہ و اصحابہ و بآرک و سلم ط یا رانِ طریقت کو سلام و ادعا -  
 ۹/۴۸ - الرافق - خادمِ درویشاں و خاکیاں ایشاں غلام محمد بقلم خود از جلو انہ -

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِہ حَامِدًا وَ مُصَلِّيًا -  
 محب دِلنواز مخلصی فی اللہ عزیز از جان سردار محمد حفظکم اللہ الرحمن  
 السَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَ عَلٰی مَنْ لَدَیْکُمْ - آپ کا کارڈ مرسلہ بنام محمد اقبال حسین موصول ہوا - جس میں  
 آپ کا خلاصہ عقدہ بدین الفاظ تحریر ہے کہ منزل توحید کا شاہسوار صاحب تصرف ہوتا ہے -  
 کُفْتُہ اذ کُفْتُہ اللہ بود = گرچہ از حلقوم عبد اللہ بود  
 کردہ اذ کردہ اللہ بود = گرچہ از دست عبید اللہ بود  
 لیکن دیکھنے میں اس کے خلاف آتا، کئی منزل توحید کے دعوے دار دیکھنے میں آئے ہیں جو اس  
 معیار پر پورے نہیں اُترتے -

الجواب - عزیزا چونکہ حضرات محققین میں سے حضرت شیخ اکبر محی الدین ابن العزیز رحمہ اللہ  
 تعالیٰ عنہ کو ایک خاص شرف حاصل ہے - کہ حضور خاتم ولایت محمدیہ علی صاحبہا افضل الصلوات و اکل  
 التحیات ہیں - اور آپ کی تصانیف کا جو قدادشان ہے وہ محتاج بیان نہیں چنانچہ حضرت امام شعرانی رحمہ اللہ  
 عنہ کتاب الیواقیت و الجواہر میں فرماتے ہیں - کہ اِنِّیْ طَالَعْتُ مِنْ کَلَامِ اَفْضَلِ الْکَشْفِ مَا لَا یُحْصٰی  
 مِنَ الرَّسَائِلِ وَ مَا رَأِیْتُ فِی عِبَارَتِهِمْ اَوْ سَمِعْتُ مِنْ عِبَارَةِ الشَّیْخِ الْکَامِلِ الْمُحَقِّقِ مَرْبِیِّ الْعَارِفِیْنَ  
 الشَّیْخِ مُحَمَّدِ بْنِ الْعَرَبِیِّ رَحِمَہُ اللہ - یعنی میں نے اہل کشف کی بے شمار کتابوں کا مطالعہ کیا - اور انکی

عبارت میں میں نے حضرت شیخ کامل محقق مربی عارفان محی الدین بن العربی علیہ الرحمۃ کی عبارت سے زیادہ وسیع نہیں دیکھی اور خود حضرت شیخ قدس سرہ فتوحات کے باب ۳۶۵ میں فرماتے ہیں۔ اَعْلَمُ اَنَّ جَمِيعَ مَا اَلْكَلَمُ بِهِ فِي مَجَالِ السُّنَنِ وَتَصَانِيفِي اِنَّمَا هُوَ مِنْ حَضْرَةِ الْقُرْآنِ وَخَزَائِنِهِ فَاِنِّي اَعْطَيْتُ مَقَالِيَهُمْ مِنْهُ۔ یعنی میں اپنی تمام مجالس اور تصانیف میں جو باتیں پیش کرتا ہوں وہ سب قرآن شریف کے خزانوں سے ہوتی ہیں۔ کیونکہ مجھے اُس کے خزانوں کی کنجیاں عطا ہوئی ہیں۔

لہذا میں آپ کے اس عقدہ کا حل حضرت شیخ الاکبر رضی اللہ عنہ کی کلام کے ساتھ احسن خیال کرتا ہوں۔ کیونکہ آپ کا ہر قول مدلل بالکتاب والسنن ہے۔ وباللہ التوفیق وبیدہ ازمۃ التحقيق۔

تصرف کاملین کی تحقیق میں حضرت شیخ رضی اللہ عنہ فصوص الحکم کی فص لوطی میں یوں ارشاد فرماتے ہیں۔ فَاِنَّ قُلْتَ وَمَا يَمْنَعُهُ مِنَ الْهَيْمَةِ الْمَوْثِقَةِ ذَهَبِي مَوْجُودَةٌ فِي السَّائِلِينَ مِنْ اَلتَّبَارِعِ فَالْاَسْرُ اَوَّلِي بِهَا قُلْنَا صَدَقْتَ وَكَيْنِ لَفَضْلِكَ عِلْمٌ اَخَرُ وَذَلِكَ اَنَّ الْمَعْرِفَةَ لَا تَتْرُكُ لِلْهَيْمَةِ لَصْرًا فَكَلِمًا عَدَّتْ مَعْرِفَتُهُ تَقْصُصُ تَصَرُّفُهُ بِالْهَيْمَةِ وَذَلِكَ بِوَجْهِينِ۔ اَلْوَجْهُ اَوَّلُ لِتَحْقِيقِهِ بِمَقَامِ الْعُبُودِيَّةِ وَنَظَرُهُ اِلَى اَصْلِ خَلْقِهِ وَاَلْوَجْهُ الْاٰخَرُ اَحَدِيَّةُ الْمُتَصَرِّفِ وَالْمُتَصَرِّفِ فِيهِ فَلَا يَرُى عَلَى مَنْ يُرْسِلُ هَيْمَةً فَيَمْنَعُهُ ذَلِكُ۔ یعنی اگر تم کہیں ہمت موثرہ یعنی تصرف سے اُن کو کیا چیز مانع ہوئی کیونکہ جب وہ سالکین و تابعین میں بھی موجود ہے تو رسل علیہم السلام میں وہ بطریق اولی ہونا چاہیے۔ میں کہتا ہوں تم سچ کہتے ہو لیکن تم نے ایک اور علم کے نقصان سے یہ اعتراض کیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ معرفت الہی ہمت کیلئے کوئی تصرف ہی نہیں چھوڑتی۔ جس قدر معرفت بلند ہوگی اسی قدر ہمت کے تصرف میں کمی ہوگی۔ اور اس کی دو وجہ ہیں۔ ایک یہ کہ وہ مقام عبودیت میں متحقق ہوتا ہے اور اُس کی نظر اپنے اصلی خلق یعنی ضعف پر پڑتی ہے (اس لئے بنظر ادب اُسکی ہمت تصرف نہیں کرتی۔ اور اگر تصرف ہو تو وہ امر الہی سے ہوتا ہے۔ جیسا کہ حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ سے کرامات مثل معجزات انبیاء علیہم السلام کے صادر ہوئے ہیں) دوسری وجہ یہ ہے کہ (بوجہ غلبہ شہودِ احدیت) یہاں متصرف اور متصرف فیہ دونوں ایک ہو گئے ہیں۔ پس وہ عارف کامل کسی کو دیکھتا ہی نہیں۔ جس پر اپنی ہمت کو ارسال کرے۔ پس غلبہ شہود ذات ہی اُسکو تصرف سے مانع ہے انتہی اور اُس کی شرح میں حضرت مولانا جامی قدس سرہ السامی فرماتے ہیں۔ اَلْحَاصِلُ اَنَّ لِلْعَارِفِ اَلتَّامَ الْمَعْرِفَةِ حَالَتَيْنِ اَحَدًا هُمَا حَالَةُ تَحْقِيقِهِ بِمَقَامِ الْعُبُودِيَّةِ فَنَظَرُهُ اِلَى نَفْسِهِ وَرُجُوعُهُ اِلَى صُغْفِهِ اَلثَّانِي وَعِزِّهِ الْاَصْحَىٰ فَنِي هَذِهِ الْحَالَةِ لَا يَتَصَرَّفُ لِرِعَايَةِ اَدَبِ الْعُبُودِيَّةِ وَثَانِيَتُهُمَا



حَالَةُ الاسْتِعْرَاقِ فِي شَهْرٍ وَاحِدٍ بِحَيْثُ لَا تَبْقَى لَهُ مَكَّةُ التَّحْنِزِ بَيْنَ شَيْءٍ وَشَيْءٍ مِنْ مَقَامٍ  
 إِلَى مَعَ اللَّهِ وَتُتَّ لَا يَسْعَى فِيهِ مَلَكٌ مُقَرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ فَلَا يَتَكَلَّمُ عَنْ التَّصَرُّفِ فَتَوَظَّاهُ  
 مِنْهُ تَصَرُّفٌ تَكَانَ فِي حَالَةِ الْأَوَّلَى بِمُقْتَضَى أَمْرِ سَيِّدِهِ لَا غَيْرَ - ترجمہ - سطور مذکورہ بالا کے موافق  
 ہے اور یہ عقدہ کُشائی کے لئے کافی ہے۔ پھر آگے حضرت شیخ الاکبر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ فہذا وَ  
 أَمثالُهُ يَخْلُجُ الْعَارِفَ عَنِ التَّصَرُّفِ فِي الْعَالَمِ قَالَا الشَّيْخُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ قَائِدٍ شَيْخُ أَبِي سَعُودٍ  
 بَنِ الشَّيْبَلِ لَمْ لَا تَتَصَرَّفْ فَقَالَ أَبُو سَعُودٍ تَرَكْتُ أَحَقَّ يَتَصَرَّفَ لِي كَمَا يَشَاءُ يَرْيِي قَوْلَهُ تَعَالَى أَمْرًا فَخَذَ  
 وَكَيْلًا (وَقَالَ) فَاُمْتِثِلْ أَبُو سَعُودٍ أَمْرَ اللَّهِ فَاتَّخِذْهُ وَكَيْلًا فَالْوَكِيلُ هُوَ الْمُتَصَرِّفُ كَيْفَ يَشَاءُ لِي يَتَّهَدَ مِثْلَ هَذَا  
 الْأَمْرِ يَتَصَرَّفُ بِهَلِكَةٍ يَنْبَغِي بِهَادٍ اسْكَى مِثْلَ أَوْ جِيزِ عَارِفٍ كُوَالَمِ فِي تَصَرُّفِ نَرَسَ مِنْ رُكْنِي هِيَ - حضرت  
 شیخ ابو عبد اللہ محمد بن قائد رحمہ اللہ نے شیخ ابو سعود بن شبیل علیہ الرحمۃ سے کہا کہ آپ تصرف کیوں نہیں  
 کرتے؟ حضرت ابو سعود نے فرمایا کہ میں نے حق تعالیٰ پر چھوڑ دیا ہے کہ وہ جس طرح چاہے مجھ میں تصرف  
 کرے اور اُس سے اُن کی مراد اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے کہ فَاتَّخِذْهُ وَكَيْلًا - یعنی تم اُسکو اپنا وکیل بناؤ۔  
 اس لئے کہ وکیل ہی متصرف ہوتا ہے۔ (اور فرمایا) اب ابو سعود رحمہ اللہ نے فَاتَّخِذْهُ وَكَيْلًا کے حکم کی تعمیل  
 فرمائی۔ پھر ایسے شخص کو جو ایسے امور کا مشاہد ہو جو نہ کر سکتی ہے جس سے وہ تصرف کرے  
 نیز فرمایا فَيُظْهِرُ الْعَارِفُ الْقَامُ الْمَعْرِفَةِ بَغَايَةَ الْجُزْ وَالضَّعْفُ قَالَ بَعْضُ الْأَبْدَالِ لِلشَّيْخِ  
 عَبْدِ الرَّزَّاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قُلْ لِلشَّيْخِ أَبِي مَدْيَنَ عَبْدَ السَّلَامِ عَلَيْهِ يَا أَبَا مَدْيَنَ لَمْ لَا يَقَاصُ عَلَيْنَا  
 أَشْيَا وَأَنْتَ يَقَاصُ عَلَيْكَ الْأَشْيَاءُ وَنَحْنُ نُرْغَبُ فِي مَقَامِكَ وَأَنْتَ لَا تُرْغَبُ فِي مَقَامِنَا وَ  
 كَذَلِكَ كَانَ مَعَ كَوْنِ أَبِي مَدْيَنَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ عِنْدَهُ ذَلِكَ الْمَقَامُ وَغَيْرُهُ - یعنی وہ  
 عارف جس کو معرفت کامل حاصل ہے خود کو نہایت ہی عاجز اور ضعیف دیکھتا ہے۔ ایک ابدال نے  
 حضرت شیخ عبدالرزاقؒ سے کہا کہ تم ابو مدین رضی اللہ عنہ سے بعد سلام کے کہو کہ اے ابو مدینؒ  
 آپ مشکل حادثوں کو ہم لوگوں کی طرح کیوں نہیں دفع کرتے حالانکہ آپ پر بہت سے مشکلات پیش  
 آتے ہیں۔ اور ہم آپ کے مقام کی رغبت کرتے ہیں اور آپ ہمارے درجے کی خواہش نہیں کرتے۔  
 یعنی آپ تصرفات کی خواہش کیوں نہیں فرماتے۔ حالانکہ آپ کو وہ مرتبہ حاصل ہے اور حضرت ابو مدینؒ  
 ایسے ہی تھے اور ان کو ابدالوں کا مرتبہ حاصل تھا۔ لیکن تصرف کی طرف راغب نہ ہوتے تھے  
 اور فرمایا وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ الْمَقَامِ عَنْ أَمْرِ اللَّهِ لَهُ بِذَلِكَ مَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي  
 وَلَا يَكُنْ أَنْ اتَّبَعُ إِلَّا مَا يُؤْخِي إِلَيَّ فَاتَّسَّؤَلُ بِحُكْمٍ مَا أُوْحِيَ إِلَيْهِ بِهِ مَا عِنْدَهُ غَيْرُ ذَلِكَ فَإِنْ أُوْحِيَ

إِلَيْهِ بِالتَّصَرُّفِ يُجْزِمُ تَصَرُّفُ مُتَشَالًا لَهُ وَإِنْ مَنَعَ أَمْتَنَعَ وَإِنْ حَيْثُ اخْتَارَ تَرَكَ التَّصَرُّفَ إِلَّا  
 أَنْ يَكُونَ نَاقِصُ الْمَعْرِفَةِ قَالَ أَبُو سَعْدٍ لِأَصْحَابِهِ الْمُؤْمِنِينَ يَا أُمَّ اللَّهِ اعْطَانِي التَّصَرُّفَ  
 مِنْهُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَسْنَةً فَتَرَكْنَاهُ تَطَرُّفًا وَهَذَا لِسَانُ الدَّلِيلِ وَأَمَّا مَنْ حُتَّ فَمَا تَرَكْنَاهُ تَطَرُّفًا وَ  
 هُوَ تَرْكُهُ إِشَارًا وَأَمَّا تَرَكْنَاهُ لِكَمَالِ الْمَعْرِفَةِ فَإِنَّ الْمَعْرِفَةَ لَا تَقْتَضِيهِ حُكْمُ الْإِخْتِيَارِ فَهِيَ تَصَرُّفُ  
 الْعَارِفِ بِالْمَعْرِفَةِ فِي الْعَالَمِ فَعَنْ أَمْرِ آلِي وَجْهِ لَا بِإِخْتِيَارٍ (وَقَالَ) وَلَا سَكَبَ أَنْ مَقَامَ  
 الرِّسَالَةِ يَطْلُبُ التَّصَرُّفَ يَقْبُولُ الرِّسَالَةَ الَّتِي جَاءَ بِهَا فَيُظْهِرُ عَلَيْهِ مَا يَصْدَقُ عَنْهُ عِنْدَ أُمَّتِهِ وَ  
 قَوْمِهِ لِيُظْهِرَ دِينَ اللَّهِ وَالْوَلِيَّ لَيْسَ لَكَ دَمْعٌ هَذَا فَلَا يَطْلُبُهُ الرَّسُولُ فِي الظَّاهِرِ لِأَنَّ الرَّسُولَ  
 شَفِيقٌ عَلَى قَوْمِهِ فَلَا يُرِيدُ أَنْ يُبَايَنَ فِي ظُهُورِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ فَإِنَّ فِي ذَلِكَ هَلَاكَهُمْ فَيُبْعَثُ  
 عَلَيْهِمْ - (يَعْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فِي هَذَا مَقَامٍ فِيهِ اللَّهُ تَعَالَى كَيْفَ حُكْمٌ مِنْهُ فَرَمَا يَأْتِيهِمْ نَبِيٌّ  
 جَانِتًا هُوَ كَيْفَ مِيرَے اور تمہارے ساتھ کیا ہو گا۔ میں صرف اُسی وحی کا تابع ہوں جو میرے پاس بھیجی جاتی  
 ہے۔ پس ہر رسول اُسی وحی سے حکم فرماتا ہے جو اُس کے پاس آتی ہے۔ اس کے سوا اُس کے پاس  
 کچھ نہیں ہے۔ اگر اس کی طرف تصرف کے لئے وحی یقینی آگئی ہے تو وہ امر الہی بجالانے کیلئے تصرف  
 کرتا ہے اور اگر ممانعت آگئی ہے تو تصرف سے باز رہتا ہے اور اگر مختار کیا گیا ہو تو ازراہ ادب  
 تصرف کے ترک کرنے کو اختیار کرتا ہے۔ مگر جو معرفت میں خام ہے وہ تصرف کو اختیار کرتا  
 ہے۔ حضرت ابوسعودؓ نے اپنے معتقدین سے فرمایا کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے پندرہ برس سے تصرف  
 بخشا ہے لیکن میں نے اُس کو تطرّف یعنی تکرماً و ایشاراً چھوڑ دیا ہے۔ اور یہ زبانِ فخریہ ہے۔ لیکن  
 ہم نے اسکو تطرّف کی راہ سے نہیں چھوڑا ہے۔ کیونکہ تطرّف بطریق ایشار یعنی حق کو اپنے نفس پر اختیار  
 کرنے کے لئے تصرف چھوڑنے کو کہتے ہیں۔ بلکہ ہم نے تصرف کو کمالِ معرفت کی وجہ سے چھوڑا ہے  
 کیونکہ معرفتِ الہی بطور اختیار تصرف کو مقتضی نہیں ہے۔ پس جب کوئی عارفِ حقیقت سے عالم  
 میں تصرف کرتا ہے تو وہ یا امر الہی سے ہو گا یا محض مجبوری کے وقت میں ہو گا اور بالا اختیار کبھی نہ ہو گا  
 (اور فرمایا) اسمیں شک نہیں کہ مقامِ رسالت تصرف کا طالب ہے تاکہ رسالت کو لوگ قبول کریں  
 جسے وہ نبی لایا ہے۔ اور اُس سے معجزات اور خوارقِ عادات ظاہر ہونے چاہیئے جس سے اُس کی  
 اُمت اور قوم کے نزدیک اُس کی تصدیق ہو۔ تاکہ اللہ تعالیٰ کا دین غالب ہے۔ اور ولایت میں  
 اس طرح نہیں ہے۔ اور باوجود اس کے بھی کوئی رسول ظاہر میں خرقِ عادت کا طالب نہیں ہوتا۔  
 اس لئے کہ رسول کو اپنی قوم پر شفقت ہوتی ہے۔ بدینوجہ وہ نہیں چاہتا کہ اُن پر حجت کے ظاہر کرنے

میں مبالغہ کرے۔ کیونکہ یہ اُونکی ہلاکت کا سبب ہوتا ہے۔ پس اُن کا حال اُن پر باقی رکھتا ہے۔ انتہی  
اس سے ثابت ہوا کہ انبیاء علیہم السلام بھی حتی المقدور تصرف نہیں کرتے۔

نیز فرمایا قَالَ تَعَالَىٰ فِي حَقِّكَمُ الرَّسُولُ وَاَعْلَمُ الْخَلْقِ وَاَصْدَقُهُمْ فِي حَالِ اَنْتَ لَا تَهْتَدِي  
مَنْ اَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَوْ كَانَ لِلْهَيْمَةِ اَثَرٌ وَلَا يَدَّبُّ لَهَا لَمْ يَكُنْ اَحَدٌ اَكْمَلُ  
مَنْ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا اَعْلَىٰ وَلَا اَقْوَىٰ هَيْمَةً مِّنْهُ وَمَا اَثَرْتُ فِي اِسْلَامِ  
اَبِي طَالِبٍ عَمَّهُ وَفِيهِ تَنْزَلَتْ اَلَايَةُ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا وَلِذَلِكَ قَالَ فِي الرَّسُوْلِ اِنَّهُ مَا عَلَيْهِ اِلَّا  
الْبَلَاغُ وَقَالَ لَيْسَ عَلَيْكَ بِهَا لَوْمَةٌ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ۔

یعنی اللہ تعالیٰ نے خود اکمل مرسلیں واعلم خلاق واصدق الحال محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے حق میں فرمایا کہ آپ ہدایت نہیں کرتے جسے چاہیں۔ لیکن اللہ جس کو چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے  
اگر ہمت کو متقل اثر ہوتا تو ضرور اثر کرتی۔ اور ظاہر ہے کہ کوئی شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے ہمت میں اکمل اور اعلیٰ اور اقویٰ نہیں ہے۔ اور اس کے باوجود آپ کے چچا کے اسلام میں ہمت  
نے اثر کیا اور انہیں کی شان میں یہ آیت نازل ہوئی ہے جس کو ہم نے اوپر ذکر کیا ہے اور اسی لئے اللہ تعالیٰ  
نے خود رسول کی شان میں فرمایا کہ ان کا کام صرف تبلیغ ہے اور یہ بھی فرمایا کہ آپ پر اُن کی ہدایت نہیں ہے  
لیکن اللہ ہی جس کو چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے۔ انتہی کلام ہے۔

نیز اے عزیز! جبکہ خود سرور کائنات فخر موجودات محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے  
ہیں کہ يَا كَيْتُ دَبِّ مُحَمَّدٍ كَمْ يَخْلُقُ مُحَمَّدًا۔ یعنی کاش رب محمد کا محمد کو پیدا ہی نہ کرتا۔  
بھلا کیوں؟ محض اسلئے کہ جب ہادی کل ختم رسل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے خدا نے قدس  
کی توحید بیان فرمائی تو کفار نے انکار کر دیا۔ اور حق تعالیٰ کی بے ادبی کی۔ جس کا حصول کو اتنا  
رنج پہنچا کہ اپنے نہ ہونے کی تمنا کی۔ نیز جب حضور سید یا نور صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ باعث  
ایجاد عالم اور موجب تخلیق خلائق میری ہی ذات مقدس ہے۔ حمد ابرار و مقربین میرے ہی اور  
سے پیدا ہوئے ہیں اور تمام کفار و مشرکین میرے ہی ذریعہ سے عرصہ وجود میں آئے ہیں اور توحید باطنیت  
کے اقرار و انکار ہر دو قیود کا باعث میرا ہی وجود ہے تو آزر دہ خاطر ہو کر فرمایا۔ کاش محمد کا خدا  
محمد کو پیدا ہی نہ کرتا۔ اب بتائیے کہ اُس شاہباز لاکھ مکات ختم دنی فتدلی و شاہسوار میدان فکان  
قاب قوسین اذ اذنی سے بڑھ کر بھی کوئی منزل توحید کا مانک اور صاحب تصرف فی الکائنات  
ہے۔ جبکہ مطابق کلام خدا وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ آپ کا فرمان فرمان الہی ہے



بلکہ موافق قولہ تعالیٰ وَمَا رُحِيتُ اِذْ رُحِيتُ وَلَكِنَّ اللّٰهَ رَحٰی آپ کی ذاتِ عِزَّتِ ذاتِ حق ہے۔ تو کیا کسی کو یہ کہنے کی مجال ہے کہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم منزلِ توحید کے شاہسوار صاحبِ تَعَرَّفِ ہوتے تو تمام کفار و مشرکین کو مومن و موحد بنا دیتے۔ یا یہ کہ آں سرورِ مختار صلی اللہ علیہ وسلم اس معیار پر گئے نہیں اترے معاذ اللہ ثم معاذ اللہ۔

بَلَدِ اَیسا تو خدائے تعالیٰ نے بھی نہیں کیا۔ جیسا کہ شیخ الاکبر قدس سرہ فصیحِ ابراہیمی میں قولہ تَعَالٰی فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ اَکْثَ الْجَمْعِیْنِ (اگر خدا چاہتا تو تم سب کو ہدایت کرتا) کے تحت میں فرماتا ہیں۔ قُلْنَا کَوْ حَوْفٍ اِمْتِنَاعٍ لِّاِمْتِنَاعٍ فَمَا شَاءَ اِلَّا مَا هُوَ الْاَمْرُ عَلَیْہِ یَعْنٰی ہم کہتے ہیں کہ کو حروف امتناعی ہے۔ اس لئے یہ مشیتِ مُتَمَتِعِ ہے پس خدا نے اُسی چیز کو چاہا۔ جس پر اصل امر ہے۔ اور فرمایا فَمَا شَاءَ فَمَا هَذَا کُمْ اَجْمَعِیْنِ دَلٰی شَاءَ۔ یعنی پس خدا نے یہ نہیں چاہا اور سب کو ہدایت نہیں دی اور نہ ہی یہ چاہے گا۔ انتہی۔

اور مولانا جامی قدس سرہ اس کی شرح میں فرماتے ہیں کہ عَلِمَ سُبْحَانَهُ تَابِعُ الْاَعْيَانِ لَا یَتَعَلَّقُ بِهَا اِلَّا عَلٰی مَا هٰی عَلَیْہِ فِی الْفُسْہَا وَمَشِیَّتُهُ تَابِعُهُ یَلْعَمُ فَمَا شَاءَ اِلَّا مَا هُوَ الْاَمْرُ عَلَیْہِ فُلَّ عَیْنٍ اَقْتَضَتْ اِلَہْدَ اَیۡۃٍ لَّمْ یَتَعَلَّقَتْ مَشِیَّتُہٗ بِہَا اَیَّتِہَا وَکُلَّ عَیْنٍ مَا اَقْتَضَتْہَا لَمْ یَتَعَلَّقْ مَشِیَّتُہٗ بِہَا اَیَّتِہَا وَلَا یَمِکُنْ خِلَافُ ذٰلِکَ فِی نَفْسِ الْاَمْرِ وَ(نُ جَوْرَہُ اَلْعَقْلُ)۔

یعنی علمِ الٰہی اعیان کا تابع ہے۔ علمِ اعیان کو اُسی چیز کے ساتھ متعلق ہوتا ہے جس پر وہ اپنے نفسوں میں ہیں اور مشیتِ تابعِ علم ہے۔ پس خدا نے اُسی چیز کو چاہا جس پر اصل امر ہے۔ پس جو عینِ ہدایت کا مقتضی ہے۔ مشیتِ الٰہی اس کی ہدایت کے ساتھ کوئی تعلق رکھتی ہے اور جس عین نے ہدایت کا تقاضا نہیں کیا مشیت کو اُسکی ہدایت کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے اور نفسِ الامر میں اسے خلاف ناممکن ہے گو عقل اُسے جائز قرار دیتا ہے۔ انتہی۔

اور حضرت شیخ الاکبر رضی اللہ عنہ نے اس رازِ قضا و قدر کو فصیحِ عزیرئی میں اس طرح بیان فرمایا ہے۔ اَعْلَمُ اَنَّ الْقَضَاءَ حُکْمُ اللّٰهِ فِی الْاَشْیَاءِ وَحُکْمُ اللّٰهِ فِی الْاَشْیَاءِ عَلٰی حَدِّ عَلَیْہِ بِہَا وَفِیْہَا وَعِلْمُ اللّٰهِ فِی الْاَشْیَاءِ عَلٰی مَا اَعْطٰہُ الْمَعْلُوْمَاتُ بِمَا هٰی عَلَیْہِ فِی نَفْسِہَا وَلَقَدْ تَوَقَّیْتُ مَا هٰی عَلَیْہِ الْاَشْیَاءُ فِی تَعِیْنِہَا مِنْ غَیْرِ مَزِیْدٍ فَمَا حُکْمُ الْقَضَاءِ عَلٰی الْاَشْیَاءِ اِلَّا بِہَا وَهٰذَا هُوَ عَیْنُ سِرِّ الْقَدْرِ لَیْسَ کَانَ لَہٗ قَلْبٌ اَوْ اَلْفِی السَّمْعِ وَہُوَ شَہِیْدٌ فَلِلّٰهِ الْحُجَّۃُ الْاَبَالُغُ یعنی جاننا چاہئے کہ قضا اشیاء میں اللہ تعالیٰ کے حکم کرنے کو کہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کا حکم اشیاء

میں اُس کے حدِ علم پر ہوتا ہے جو اُن کی ذات اور حالات سے متعلق ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا علم اشیاء میں اُسی حد پر ہوتا ہے جس کو معلومات نے دیا ہے کہ وہ بنفسہ کس حد پر ہیں۔ اور قدر اُن حالات کے وقت مقرر کرنے کو کہنے ہیں جن پر اشیاء اپنے اعیان ثابتہ میں تھے اور اُس میں کچھ بھی کمی بیشی نہیں ہوتی پس قضاے اشیاء پر انہیں کے اعیان ثابتہ سے حکم کیا ہے اور یہ بعینہ بر قدر ہے اور یہ اس کے لئے ہے جو صاحبِ دل ہے اور گمان لگا کر وہ شہادت دیتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کی مخلوقات پر محبت غالب ہے۔

اور قصہ لوطی میں فرمایا وَ نَادَىٰ سُوْرَةَ الْقَصَصِ وَ هُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ اَيُّ بِالَّذِيْنَ اَعْطُوْهُ الْعِلْمَ بِهَذَا اَيْتِيْمٍ فِيْ حَالٍ عَدِمِهِمْ بِاَعْيَانِهِمُ الثَّابِتَةِ فَانْتَبَ اَنَّ الْعِلْمَ تَبْلُغُ لِمَعْلُوْمٍ مِّنْ كَانَ مُؤْمِنًا فِيْ ثُبُوْتٍ عَيْنِهِ وَ حَالٍ عَدِمِهِ طَهْرَتِكَ الصُّوْرَةِ فِيْ حَالٍ وُّجُوْدِهِ وَ قَدْ عَلِمَ اللّٰهُ فِكْرَ مِنْهُ اَنَّهُ هَكَذَا يَكُوْنُ فَلَيْلِكَ قَالَ وَ هُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ فَلَمَّا قَالَ مِثْلَ هَذَا قَالَ اِلَيْضًا مَا يُبَيِّنُ الْقَوْلَ لَدَى لَاتٍ قُوْنِيْ عَلَى حَدِّ هَلْمِيْ فِيْ خَلْقِيْ وَ مَا اَنَا بِظَلَمٍ لِّلْعَبِيْدِ اَيُّ مَا قَدَرْتُ عَلَيْهِمْ اَكْفَرُ الَّذِيْ يَشْقِيْهِمْ ثُمَّ طَلَبْتُهُمْ بِمَا لَيْسَ فِيْ دُسْعِهِمْ اَنْ يَّاتُوْا بِهٖ بَلِّ مَاعَا مِلْنَا هُمْ اِلَّا اَلَّا يَحْسِبُ مَا عَلِمْنَا وَاَمَّا اَعْلَمْنَا اِلَّا بِمَا اَعْطُوْنَا مِنْ نُّفُوْسِهِمْ مَّا هُمْ عَلَيْهِ فَاِنْ كَانَ ظُلْمًا فَنُفُوْسُ الظَّالِمُوْنَ فَلَيْلِكَ قَالَ وَ لَكِنْ كَاثَرَا اَنْفُسَهُمْ يَفْلُحُوْنَ مِمَّا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ -

یعنی اور سورہ قصص میں اللہ تعالیٰ نے یہ بڑھایا ہے کہ وَ هُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ (ہدایت پانے والوں کو اللہ خوب جانتا ہے)۔ یعنی اُن لوگوں کو جنہوں نے اپنی ہدایت کا علم اللہ تعالیٰ کو اپنے عدم کے وقت اعیان ثابتہ میں دیا ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ علم معلوم کے تابع ہے پس جو کوئی کہ اعیان ثابتہ اور عدم اصنافی کے وقت مومن ہے تو اُسی صورت سے وجود میں بھی ظاہر ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ اُسے پہلے ہی جان چکا ہے کہ وہ ایسا ہوگا۔ اسی واسطے فرمایا کہ وَ هُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ اور جب ایسا فرمایا تو یہ بھی کہا کہ میرے نزدیک قول نہیں بدلتا۔ کیونکہ میرا قول میری مخلوق میں میرے حدِ علم پر ہوتا ہے اور فرمایا وَ مَا اَنَا بِظَلَمٍ لِّلْعَبِيْدِ (میں بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں ہوں) یعنی میں نے اُن پر کفر کو مقدر نہیں کیا جو اُن کو شقی کرتا ہے۔ حتیٰ کہ میں ظالم بنوں۔ پھر اُن سے اُس چیز کا مطالبہ کروں جو اُن کی وسعت میں نہیں ہے (حتیٰ کہ ظلم پر ظلم کر کے ظلام بن جاؤں)۔ بلکہ میں نے اُن سے وہی معاملہ کیا ہے۔ جس کے لائق میں نے اُن کو جانا ہے۔ اور اُن کو اُس کے لائق جب ہی جانا جب انہوں نے خود اپنے نفسوں سے مجھ کو علم دیا کہ میں اس کا لائق ہوں۔ پس اگر یہ ظلم ہے تو وہ خود

ظالم ہیں۔ جیسا کہ فرمایا وَلَکِنَّ کَاؤًا اَلْاَفْسَمُ یَظْلِمُوْنَ۔ یعنی وہ خود اپنے نفسوں پر ظلم کرتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر ظلم نہیں کیا۔ انتہی کلامہ۔

پس جبکہ خداوند قادر بھی ہر ایک کے ساتھ وہی معاملہ کرتا ہے جس کا اُس کے عین ثابۃ نے علمِ نفائی کی حالت میں خدا کو علم دیا۔ یعنی اپنی زبان استعداد کے ساتھ اُس چیز کا مطالبہ کیا ہے۔ اور معلومات نے حق سبحانہ کو جس چیز کا علم دیا ہے۔ خدا نے انہیں وہی وجود عطا فرمایا ہے۔ جیسا کہ نقد النصوص میں حضرت مولانا جامی قدس سرہ السامی بھی فص غریبی کی شرح میں فرماتے ہیں۔ کہ فَمَا قَدَّ سَا لَلَّهٗ سُبْحَانَهُ عَلٰی اَخْلَقِ الْکُفْرَ وَالْعِصْیَانَ مِنْ نَفْسِهِ بَلْ بِاِقْتِضَاءِ اَعْيَانِهِمْ وَطَلِبِهِمْ بِلِسَانِ اسْتِعْدَادِ اَتَمِّ اَنْ یَّجْعَلَهُمْ کَا فِرًا اَوْ عَا صِیًا کَمَا یَطْلُبُ عَیْنُ الْکَلْبِ صُوْرَةَ الْکَلْبِیَّةِ وَالْحُکْمُ عَلَیْهِمْ بِالْاِجْمَاعِ الْعَنِیَّةِ وَ هَذَا هُوَ عَیْنُ سِرِّ الْقَدْرِ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف سے خلق پر کفر اور عصیان کو مقدر نہیں فرمایا بلکہ اُن کے اعیان نے خواہش کی اور اُن کی زبان استعداد نے مطالبہ کیا کہ انہیں کافر یا عاصی بنایا جائے جسے کئے کے عین نے صورتہ کلی اور اُس پر نجاست عینی کے حکم کا مطالبہ کیا۔ اور یہ عین مقررہ ہے انتہی۔

تو اب بتائیے کہ انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو امورِ نظامِ عالم کے تغیر و تبدل میں اپنی طرف سے مقتول طور پر کب تصرف حاصل ہے۔ پس جو انبیاء و اولیاء علیہم السلام سے تصرفات صادر ہوئے ہیں اُن کا تقاضہ بھی اعیانِ ثابۃ ہی نے کیا ہے۔ ورنہ ابو جہل وغیرہ کفار جن کے اعیان ثابۃ کفر اور شقاوت کے مقتضی تھے انہیں متصرف فی الاکوان مالمک کون و مکان منظر اتم ذات جامع جمیع اسماء و صفات محبوبِ خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بھی راہِ راست پر نہ لاسکے۔ اور جب عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اور ابو جہل میں سے ایک کے ایمان لانے کی دُعا مانگی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حق میں سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دُعا قبول ہو گئی۔ کیونکہ اُن کا عین ثابت سابقہ علمِ الہی میں ہدایت کا سمتی تھا اور اور لوحِ قضا و قدر میں آپ کا نام امیر المؤمنین ثبت تھا۔ اسلئے اصطفا ئیۃ ازلیہ اُن کی عداوتِ اسلامیہ اور اعمالِ کفریہ پر غاب آگئی اور آپ رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے دستِ مبارک پر دولتِ اسلام سے مشرف ہوئے بلکہ تختِ خلافتِ مصطفوی پر رونق افروز ہو گئے۔ اور ابو جہل چونکہ شقاوتِ ازلی کا شکار ہو چکا تھا اسلئے ناراض نہ ہونا خدا بھی اُس سے اعراض کر گیا۔

لہذا آپ کا یہ عقدہ کہ منزلِ توحید کا شاہسوار صاحبِ تصرف ہوتا ہے لیکن اکثر منزلِ توحید کے دعویدار دیکھنے میں آئے ہیں جو اس معیار پر پورے نہیں اترتے۔ محض رازِ قضا و قدر سے نا فہمی کی وجہ سے ہے۔ ورنہ جہاں کمالِ توحید اور استغراق فی اللاحدیۃ اور شہودِ ذاتی، اور غیر حق کا نام تک



نہیں وہاں تصرف کا کیا کام۔ لیکن یہ وہی شخص سمجھ سکتا ہے جو ترقی و ترقی اور ترقی و ترقی سے کہا حق و حقیقت پر مخفی نہ ہے کہ ترقی و ترقی عالیہ میں سے ہے۔ جیسا کہ شیخ الاکبر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ  
 سِرُّ الْقَدَرِ مَنْ أَجَلَ الْعُلُومِ مَا يُفْهِمُهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ الْإِلَهِ الْأَخْتَصَّةُ بِالْمَعْرِفَةِ التَّامَّةِ (فصل فی ترقی)  
 یعنی سِرِّ ترقی و ترقی عالیہ میں سے ہے۔ اس کا علم اللہ تعالیٰ اشی کو دیتا ہے جسے معرفتِ تامہ کیساتھ مختص فرماتا ہے۔ سِرِّ ترقی کا ذکر تو اوپر بیان ہو چکا ہے اب سِرِّ ترقی کو بھی بغور مطالعہ کیجئے۔ تاکہ یہ حقیقت کا حق و حقیقت ہو جائے۔ شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فص یعقوبی میں ارشاد فرماتے ہیں کہ ثُمَّ السِّرُّ الَّذِي قُوِيَ هَذَا السِّرُّ فِي مَثَلِ هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ أَنَّ الْمُمَكِّنَاتِ عَلَى أَصْلِهَا مِنَ الْمَعْدَمِ دَلِيلٌ عَلَى جُودِ الْإِلَهِ وَجُودِ الْحَقِّ بِصُورِ أَحْوَالِ مَا هِيَ عَلَيْهِ الْمُمَكِّنَاتِ فِي أَنْفُسِهَا وَأَعْيَانِهَا فَقَدْ عَلِمْتُ مِنْ يَلْتَنُّ وَمَنْ يَتَأَلَّمْ۔ یعنی پھر وہ راز جو اس مسئلہ میں اس راز سے اعلیٰ ہے یہ ہے کہ ممکنات اپنے اصل عدم پر ہیں۔ اور وجود حق تعالیٰ ہی اُز حالات کی صورتوں پر ظاہر ہے۔ جس پر ممکنات فی نفسہ اپنے اعلانِ ثابتہ میں تھکے۔ اب تم کو معلوم ہو گیا کہ کون لذت پاتا ہے اور کون تکلیف اٹھاتا ہے۔ انتہی۔

اور اس کی شرح میں حضرت جامی قدس سرہ فرماتے ہیں۔ فَاَلْمَلِكُ وَالْمَلَأُكُم هُوَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ اِذَا اَلْتَدَا اِذَا لَا تَأْتِي مَا لَا وَجُودَ لَهُ تَكُنْ كَجَدِّ تَلْبَسُهُ بِصُورِ أَحْوَالِ الْمُمَكِّنَاتِ وَتَجَلِّيهِ بِهَا۔ یعنی لذت پانے والا اور رنج و الم اٹھانے والا وہی حق تعالیٰ ہے کیونکہ جس کا وجود نہ ہو اُسے لذت و الم نہیں ہوتا۔ مگر بعد اسکے کہ حق سُبْحَانَهُ ممکنات کے احوال کی صورتوں پر تلبس اور اُن کے ساتھ مُجَلِّي ہو۔ انتہی۔

اس سے ثابت ہوا کہ عرضہ وجود میں حق سُبْحَانَهُ و تعالیٰ کے سوا اور کوئی موجود نہیں ہے ہر صورت میں وہی جلوہ نمایاں ہے۔ کسی عارف نے کیا عمرہ فرمایا ہے۔  
 ایں جہاں صورتِ ست و معنی دوست۔ در بخشی نظری گئی ہمہ اوست

پس جو عارف کامل و اصل باللہ اس مقام الہی پر فائز اور اس دولتِ عظمیٰ سے مشرف ہوتا ہے وہ مجملہ تصرفات اور اظہار کشف و کرامات سے فارغ البال ہو کر محض شہود ذات میں خوشحال رہتا ہے۔ کیونکہ جب ہمت عالی ہو جاتی ہے تو اشیاء فانی میں اُس کا تصرف باقی نہیں رہتا۔ جیسا کہ حضرت شیخ رضی اللہ عنہ فتوحاتِ مکیہ کے باب ۹۵۵ میں فرماتے ہیں۔ اِذَا كَانَتْ الْهَيْمَةُ عَالِيَةً لَا يُظْهِرُهَا اَنَّهُ فِي اَدَا بَنِيهِ۔ فَاَفْهَم۔ نیز حضرت شیخ الاکبر قدس سرہ الاظہار اپنی تفسیر شریف میں قولہ تعالیٰ مَا كَانَ يَلْبَسُ وَالَّذِينَ آمَنُوا اَنْ يَسْتَعْفِفُوا الخ (توبہ) کے تحت میں فرماتے ہیں۔ اَيُّ لَهَا اَطْلَعُوا عَلَى سِرِّ الْقَدَرِ

وَدَقِفُوا عَلَى مَا قَضَى اللَّهُ وَتَدَرَّوْا بِمَا يَنْتَهَى إِلَيْهِ عَوَاقِبُ الْأُمُورِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ أَنْ يَطْبَعُوا  
اِخْتِلَافَ ذَلِكَ وَرَضُوا بِمَا وَبَّرَ اللَّهُ مِنْ أَمْرِهِ وَإِنْ كَانَ فِي طَبِيعَتِهِمْ مَا يَكْتَفِي خِلَافَهُ -

(وَقَالَ) لَا تُؤْثِرْ بِمَنَةِ الْعَارِفِ بَعْدَ كَمَالِ عِرْفَانِهِ أَيْ إِذَا تَيَقَّنَ دُخُولُ كُلِّ شَيْءٍ لِقَدَرِهِ وَ  
اِمْتِنَاعُ دُخُولِ خِلَافِ مَا قَدَّرَ اللَّهُ فِي الْأَزَلِ عَلِيمٌ أَنَّ مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ  
وَلَا تُؤْثِرْ بِمَنَةِ وَلَا غَيْرِهَا فِي شَيْءٍ فَلَا يَسْلُطُ بِمَنَتِهِ عَلَى أَمْرٍ يَخْلُفُ الْحُجُوبَ الَّتِي يُسَبِّ  
النَّاسُ ثِيْرًا إِلَى غَيْرِ اللَّهِ وَلَا يَعْلَمُ بِنَزْرِ الْقَدَرِ - یعنی جب وہ سر قدر پر مطلع ہوتے ہیں اور قضائے الہی  
و تقدیر خداوندی سے واقف ہو جاتے ہیں - اور منتہائے عواقب امور کو جان لیتے تو اس کے خلاف

طلب نہیں کرتے - اور تدبیر الہی پر راضی ہو جاتے ہیں - اگرچہ ان کی طبیعت میں اس کے خلاف خواہش  
ہوتی ہے - (اور فرمایا) عارف کی ہمت کمال عرفانی کے بعد اثر نہیں کرتی - کیونکہ جب اسے یقین ہے کہ ہر شے  
انوارہ الہی سے واقع ہوئی ہے - اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے ازل سے مقدر کیا ہے اس کے خلاف ناممکن  
ہے - اس نے جان لیا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ نے چاہا وہی ہوگا اور جو نہیں چاہا وہ ہرگز نہ ہوگا - اور اس کی ہمت  
وغیرہ کسی شے میں اثر نہیں کرتی - اسلئے اپنی ہمت کو کسی امر پر مسلط نہیں کرتا بخلاف اس محبوب کے جو  
تاثیر کو غیر اللہ کی طرف منسوب کرتا ہے - اور سر قدر سے جا مل رہا ہے -

پس ایگزیر یہ امر متحقق ہے کہ کمال عرفانی کے وقت تصرف باقی نہیں رہتا - اور اس کی دوسری وجہ  
ہیں جو اوپر بیان ہو چکی ہیں - اول یہ کہ عارف کامل مقام عبودیت میں متحقق ہوتا ہے - اس لئے اس کی  
نظر اپنے ضعف ذاتی اور عجز اصلی پر رہتی ہے - پس اس حالت میں حفظ ادب کی رعایت سے تصرف  
نہیں کرتا - حالانکہ صاحب تصرف ہوتا ہے - دوم استغراق فی التوحید اور غلبہ شہود و حدیث کی حالت میں  
کسی اور کو دیکھنا ہی نہیں - جس پر تصرف کرے - اور اگر عارف کامل سے تصرف ظاہر ہو تو وہ حالت اول  
یعنی عبودیت میں بمقتضائے امر الہی ہوتا ہے - اس کے سوا نہیں ہوتا کیونکہ مقام عبودیت میں عارف  
کامل کو حفظ ادب تصرف سے ملنا ہے - والسلام ۱۹۰۹۰۴۹

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - مُحَمَّدٌ هُوَ الَّذِي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ  
مُخْلِصِي فِي اللَّهِ عَزِيزِي مُحَمَّدٍ نِيَاضِ حَفِظَكَ اللَّهُ تَعَالَى

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ - خیریت نامہ مل کر باعث مسرت ہوا - آپ نے لکھا ہے -  
سوال - جب ساک مکانی مراتب طے کر کے وجوب کے مرتبہ کو پہنچتا ہے تو اس وقت سُبْحَانِی  
کہنا بہتر ہے (جیسا کہ بایزید بسطامی نے فرمایا) یا سُبْحَانَهُ - جب صوفی فنا کی امداد سے عروجی سیر

میں امکانی خلعت جسم سے اتار کر الہی لباس میں آگیا اُس وقت سُبْحَانِی کی آواز نکلے تو بر محل ہوگی۔ لیکن حفظ مراتب اس میں ہے کہ بایزیدی مرتبہ کو پہنچ کر سُبْحَانِی نہ کہے بلکہ سُبْحَانَهُ کہے۔ جیسے نزوی سیر میں جب ذاتِ مطلق العنانی مظہر سے ظہور کرتی ہے تو سُبْحَانَهُ کہتی ہے۔ نہ سُبْحَانِی۔ نہ اَب سوال یہ ہے کہ بایزیدی مرتبہ میں ان دونوں صیغوں میں کون سے صیغے کا کہنا بہتر ہے۔ ظاہر میں تو سُبْحَانِی کہنا مناسب ہے نہ سُبْحَانَهُ۔ لیکن مراد یہ ہے کہ مقام سُبْحَانِی سُبْحَانَهُ سے بہتر ہے یا سُبْحَانِی کہنے والا سُبْحَانَهُ کہنے والا سے افضل ہے یا اس کے خلاف ہے مفصل بیان کریں۔

**جواب۔** سالک مرتبہ واجب کو نہیں پہنچ سکتا۔ کیونکہ وجوب صفتِ خاصہ باری تعالیٰ ہے۔ اور سالک ممکنات سے ہے اور ممکن ہرگز واجب نہیں ہو سکتا۔ جیسا کہ حضرت ابوالحسن خرقانی رضی اللہ عنہ کے قول اَنَا اَقْلُ مِنْ رَبِّي لِسَنَتَيْنِ (میں اپنے رب سے دو سال کم ہوں) میں دو سال سے دو مرتبہ واجب اور غنا مراد ہیں۔ یعنی میں تمام صفاتِ الہی سے متصف ہوں سوائے وجوب اور غنا کے یہ ہر دو صفت خاصہ ذات واجب الوجود ہیں۔ سالک کتنا ہی مراتب علیا پر پہنچ جائے لیکن وہ خدا نہیں بن سکتا۔ قَالَ الشَّيْخُ الْأَكْبَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْعَبْدُ عَبْدٌ وَإِنْ تَرَقَّى وَالرَّبُّ رَبٌّ وَإِنْ نَزَلَ - یعنی بندہ بندہ ہی ہے گو کتنی ترقی کر جائے اور خدا خدا ہی ہے خواہ کتنا تنزل فرمائے۔

ہاں جب سالک امکانی مراتب طے کر کے قُرب الہی حاصل کرتا ہے تو تجلیات ذاتی سالک کے وجود کو نیست و نابود بنا دیتی ہیں۔ اور اُس کا نام و نشان تک باقی نہیں رہتا۔ جیسا کہ امام الطائفة حضرت جنید بغدادی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ کہ الْحَادِثُ إِذَا تَوَرَّنَ بِالْقَدِيمِ لَمْ يَبْقَ كَدَّ أَثَرُ - یعنی جب حادث قدیم کے نزدیک پہنچتا ہے تو اس کا کوئی اثر باقی نہیں رہتا۔ پس جب سالک ذاتِ حق میں فنا ہو جاتا ہے تو مقام بقا میں لسانِ حق سے اَنَا الْحَقُّ اور سُبْحَانِی کی ندا آتی ہے۔ کسی نے کیا عمدہ کہا ہے۔ منصور کجا بود خدا بود خدا - جیسے شجرہ موسوی سے اِنِّیْ اَنَا اللّٰهُ کی صدا آئی تو اب کون کہہ سکتا ہے کہ اُس درخت کو اس وقت اَنَا اللّٰهُ کی بجائے هُوَ اللّٰهُ کہنا افضل تھا۔

اصل حقیقت یہ ہے کہ ذاتِ مطلق باعتبار اپنی صرافت ذاتی کے ان تمام نسبتوں اور اضافتوں سے منزہ اور مبرا ہے۔ مرتبہ کاتعین یعنی احدیتِ مطلقہ میں نہ سُبْحَانَهُ کی ستائش ہے اور نہ سُبْحَانِی کی گنجائش۔ اس لئے کہ ذاتِ محض میں حق اور خلق کا ظہور نہیں ہے۔ چنانچہ صاحب کتاب انسان کامل بابِ عماء میں فرماتے ہیں۔ اَعْلَمُ اَنَّ الْحَمَاءَ عِبَارَةٌ عَنْ حَقِيقَةِ الْحَقَائِقِ الَّتِي لَا تَتَصَفُّ بِالْحَقِيقَةِ وَلَا بِالْخَلْقِ فَقَدْ دَاثَ مُحَضُّ لَا تَهَا لَا تَصَافُ اِلَى مَرْتَبَةٍ لَا حَقِيقَةٍ وَلَا خَلْقٍ فَلَا تَمْتَنِي



لَعَدَمُ الْإِصْنَانَةِ وَصَفًا وَلَا اسْمًا وَهَذَا مَعْنَى تَوَلَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ الْعَمَامَ قَوْفَهُ هَوَاءُ  
وَلَا حَتْمَهُ هَوَاءُ تَرْتِنِي لَا حَقَّ وَلَا خَلْقٍ - یعنی عمامہ حقیقہ الحقائق سے عبارت ہے کہ جو حقیقت و خلقت  
کے ساتھ موصوف نہیں ہے۔ پس وہ ذات محض ہے۔ اس لئے کہ وہ کسی مرتبہ حقیقہ و خالقیت کی طرف  
منسوب نہیں ہے۔ پس عدم اصناف کی وجہ سے کسی اسم اور وصف کی مقتضی نہیں ہے۔ اور یہی معنی  
ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کے کہ عمامہ ایک ایسی چیز ہے کہ نہ اُس کے اوپر ہوا ہے اور نہ اُس کے  
نیچے ہوا ہے۔ (یعنی نہ حق ہے اور نہ خلق ہے۔ انتہی) - کسی عارف نے خوب فرمایا ہے کہ

بندہ بنوں تو اک خدا بناؤں اپنا = خالق بنوں تو اک جہاں دکھاؤں اپنا  
ہے بندگی وہم خدائی پندار = میں وہ ہوں کہ پسند نہ پاؤں اپنا

لیکن وجود مطلق باعتبار اپنے ظہور کے مراتب حقیقی اور خلقی میں خود جلوہ فرماتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ  
لبصورت انسان کامل جو کہ جمیع کمالات حقیقی اور خلقی کو شامل اور تمام مراتب ظہور اور بطون کا بزرگ  
جامع ہے۔ سیر غریب میں خود اَنَا الْحَقُّ اور سُبْحَانِی فرماتا ہے۔ اور سیر نزدیکی میں سُبْحَانَهُ کا حکم  
بجالاتا ہے اور یہ ایک عالی حفظ مراتب ہے۔ جیسا کہ مظہر محمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں بشان حقیقت  
خود فرمایا اَنَا أَحْمَدُ بِلَا مِیْمٍ - کَمَا قَالَ الشَّيْخُ الْعَطَّارُ

گفت اَنَا أَحْمَدُ بِلَا مِیْمٍ = از زبان پاک احمد مختار

اور بحالت بشریت خود اپنی رسالت کی شہادت دی کہ أَشْهَدُ بِنَبِيِّ رَسُولِ اللَّهِ - قَالَ الْعَارِفُ

الکامل = آمدہ از پئے رسالت خویش = غیر مرسل ہوا رسول اللہ -

خود فرسندہ خود فرستادہ = سوئے خود شد رواں رسول اللہ -

چونکہ حقیقت عرصہ وجود میں غیر حق ہرگز موجود نہیں ہے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَيْ لَا مَوْجُودَ  
إِلَّا اللَّهُ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْبُوْا اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْكَوْبَرُ - یعنی زمانہ کو بڑا  
مست کہو کہ یہی زمانہ خدا ہے۔ اور شیخ الاکبر قدس سرہ فتوحات میں فرماتے ہیں سُبْحَانَ مَنْ أَطْرَأَ الْأَشْيَاءَ  
وَهُوَ عَيْنُهَا یعنی پاک ہے وہ ذات جس نے اشیاء کو ظاہر فرمایا اور وہ اُن سب کا عین ہے کہ

غیر تش غیر در جہاں گذاشت = لَا جَرَمَ عَيْنٍ جُمْلَةُ أَشْيَاءِ شَدَّ +

اس لئے دراصل خود اللہ تعالیٰ ہی مرتبہ حق میں سُبْحَانِی اور مقام خلقی میں سُبْحَانَهُ فرماتا ہے کہ

تو درمیا در میج نہ ہرچہ بہت است = ہم خود اَکَسْتُ گوید وہم خود بلی گند

الغریز تحقیق مذکورہ سے یہ تو آپ پر واضح ہو گیا ہو گا کہ ربوبیت اور عبودیت دونوں اللہ تعالیٰ ہی



حقیقت نفسِ الامری ہے۔ جس کے بغیر چارہ نہیں۔ کوئی اس حقیقت کو سمجھے یا نہ سمجھے۔ کسی کو تحقیق حاصل ہو یا نہ ہو وجودِ حقیقی ایک ہی ہے۔ جو ہر رنگ میں جلوہ نما ہے وَكُنْهُمْ مَا قِيلَ لَہِ اے موح ز آتب کے جدائی داری۔ دانی اولیٰ و گرنہ دانی اولیٰ

یاں کلمہ سُبْحَانَهُ ایمان بالغیب کو ثابت کرتا ہے۔ اور یہ علم الیقین کا مرتبہ اور مقامِ شفیق ہے کہ جس میں مومنین فقط سُن کر غائبانہ ذاتِ حق کی وحدانیت پر ایمان لے آتے ہیں۔ جن کے حق میں اللہ تعالیٰ یَوْمُنَّوْنَ بِالْغَيْبِ فرماتا ہے۔

اور وحدتِ شہود میں چونکہ عارف کامل کو ذاتِ واحد کا مشاہدہ حاصل اور حضوری میں ضمیر مخاطب درکار ہے۔ اسلئے نمازیں جو کہ معراجِ المومنین ہے۔ اور جس میں اَنْ تَعْبُدَ اللہَ کَانَکَ تَوَاحُّدَ کافرمان واجب الادغان ہے۔ سُبْحَانَکَ اللہُمَّ الخ کہتا ہے۔ اور یہ مقام قَابِ قَوْسَیْنِ ہے جس میں خدا اور بندہ آپس میں ہمکلام ہوتے ہیں۔ اور یہ عینِ الیقین کا مرتبہ اور مقامِ دید ہے کہ جس میں بندہ رویتِ الہی کے ساتھ مشرف ہوتا ہے۔

اور وحدتِ وجود میں محقق واصل باللہ۔ بحرِ توحید کا شناسا و بن کر لجنہِ احدیتِ ذات میں مستغرق ہو جاتا ہے۔ اور پھر کبھی ساحلِ طبیعتِ بشریعت کی طرف نہیں آتا۔ چنانچہ شرحِ فصولِ حکم کے صفحہ ۱۱ پر حضرت جامی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ اِنَّ عَادَةَ اللہِ سُبْحَانَهُ لَیْسَتْ جَارِیَةً عَلٰی اَنْ یُخْرِجَ الْمُسْتَغْرِقَ فِی حُجَّةِ الْفَنَاءِ وَ یُخْرِجَ الْجَمْعَ اِلٰی سَاحِلِ الطَّبِیْعَةِ وَ التَّفَرُّقَةِ وَ ذَا لَکَ مَوَادُّہُمْ بِمَا قَالُوْا اَلْفَا نِیْ لَا یُرِکُ لَیْنِ اللہِ تَعَالٰی کِی سُنَّتِ جَارِی ہِی نہیں ہے کہ مستغرق بحرِ جمع کو ساحلِ طبیعت اور تفرقہ کی طرف نکالے اور یہی مراد ہے اُس قول کی جو عارفین نے فرمایا ہے کہ فانی واپس نہیں کیا جاتا۔ اور یہ اُو اَذْنِی کا مقام ہے۔ کہ دائرہ وجود میں سے خطِ موبہوم مرتفع ہو کر فقط محیطِ باقی رہ جاتا ہے۔ یعنی ذاتِ حق کے سوا اور کچھ نہیں رہتا۔ اُس وقت خود ساجد اور مسجود ہوتا ہے۔

جیسا کہ شیخ الاکبر رضی اللہ عنہ قولہ تَعَالٰی وَاعْبُدْ رَبَّکَ حَتّٰی یَا تِیْکَ الْیَقِیْنِ کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ حَتّٰی یَا تِیْکَ حَقُّ الْیَقِیْنِ فَتَعْبُدُکَ بِالْقَضَاءِ وَ جُودِکَ فِیْکُوْنُ هُوَ الْخَابِرُ وَ الْمَعْبُودُ جَمِیْعًا لَا غَیْرَہُ۔ یعنی اپنے رب کی عبادت کر حتیٰ کہ تجھے حق الیقین حاصل ہو۔ پس تیرے وجود کے مٹ جانے سے تیری عبادت ختم ہو جائے گی۔ پس وہی عابد اور معبود ہو گا نہ کہ اس کا غیر چنانچہ معراج کی شبِ سراپردہ عزت سے خطابِ مستطاب ہوا۔ قِفْ یَا مُحَمَّدٌ فَاِنَّ اللہَ یُصَلِّیْ یعنی ٹھہرو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ نماز پڑھ رہا ہے۔



نہیں یہ حق الیقین کا مرتبہ ہے۔ جس میں عارف محقق کشف الہی سے اور اک کرتا ہے۔ کہ ہم  
خیشے کی حقیقت حق سبحانہ و تعالیٰ ہے اور اس تراثر توحید کے ساتھ مقرر ہوتا ہے۔ قال الحامی قدس سرہ  
مجموعہ کون را بقانون سبق — کردیم تفحص درقا بعد ورق  
حقاً کہ ندیدیم و نخواندیم درو — جز ذات حق و شیون ذاتہ حق

اور یہی مرتبہ یافت اور بقا باللہ کا مقام ہے۔ کہ جس میں کبرائے عارفین اور واصلین باللہ  
رضوان اللہ علیہم اجمعین و موجود ہو یوب الہی کے ساتھ زبان حق سے کلمات عالیہ مثل سبحانی ہما اعظم  
شانی و انا الحق و لیس فی جنتی سوی اللہ و هل فی الدارین غیرہی دلالہ الا انا و غیر  
ذمک کے ساتھ متکلم ہوئے ہیں۔

مجھے تعجب آتا ہے۔ اُن حضرات پر جو ان کلمات طیبات کو سکر اور کم ظرفی کی وجہ سے خیال  
کرتے ہیں۔ حالانکہ کلمہ انا تو نور خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمایا ہے کہ انا احمد بلا مہم اور اللہ  
تعالیٰ اپنی کلام قدیم میں فرماتا ہے لا الہ الا انا تو کیا اللہ جل شانہ اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
کی شان معظم میں بھی کم ظرفی کا گمان کریں گے؟

اے عزیز یہ ثابت ہو چکا ہے کہ سبحانہ سے مقام سبحانی افضل ہے۔ کیونکہ سبحانہ کا ذکر عبودیت  
میں ہے اور سبحانی کا دعویٰ ربوبیت میں ہے۔ اور اگرچہ یہ ہر دو شانیں دائرۃ اللہ ہی کے دو قوس ہیں  
لیکن عبودیت سے ربوبیت اعلیٰ ہے۔ اور جو بعض عارفین نے فرمایا ہے کہ مقام جمع سے فرق لے لیں  
کا مقام جس کو جمع الجمع بھی کہتے ہیں۔ افضل ہے۔ یعنی شہود حق بلا خلق سے شہود حق در خلق اعلیٰ  
اس کے متعلق شرح فصوص الحکم قصہ نوحی میں شیخ الاکبر رضی اللہ عنہ کے اس قول کی شرح میں جو  
آپ نے اہل کمال کے حق میں فرمایا کہ فہلکوا فیہ (ای فی اللہ سبحانہ) اِلٰی الْاَبَدِ فَلَوْ اِخْرَجْتُمْ  
اللّٰہُ اِلٰی السَّیْفِ السَّیْفِ الطَّیْبَةِ (ای الطَّیْبَةِ الْبَشَرِیَّةِ) لَنَزَلَ بِہِمَّ عَنْ ہَذِهِ الدَّرَجَةِ  
الْوَفِیَّةِ۔ یعنی اہل کمال اللہ تعالیٰ میں ابد تک فنا ہوئے اور اگر اللہ ان کو ساحل طبعیت پر نکالتا تو  
ان کو اس درجہ بلند اور منزل رفیع سے نیچے گرا دیتا۔ حضرت جامی قدس سرہ فرماتے ہیں۔ اِنَّ  
صَاحِبَ الْجَمْعِ اَشْرَفُ حَالًا وَلَیْنِ کَانَ صَاحِبُ جَمْعِ الْجَمْعِ عَلٰی فَضِیْلَتِهِ وَ کَمَالِہِ یعنی صاحب جمع جمیع  
شہود حق بلا خلق حاصل ہے از روئے حال کے اشرف ہے۔ گو صاحب جمع الجمع جو حق کا مشاہدہ کثرت  
میں کرتا ہے فضیلت اور کمال پر ہے۔

اور انفاس العارفین میں شیخ ابورضا محمد قدس سرہ کے اس قول کے تحت میں کہ سالک چوں بوحد

محضہ و انہیں شود کثرت از نظرش مفتی گردود۔ بعد ازاں تنزل سے کند و وحدت در کثرت طالعہ می نماید  
و این تنزل است نتوان گفت فوق تو حید است "حضرت شاہ ولی اللہ محدث علیہ الرحمۃ فرماتے  
ہیں کہ وقتیکہ صاحب جمع الجمع وحدت و کثرت ہر دو را سے بیند۔ منشا و رویہ وحدت محضہ لطیفہ انا  
است و منشا و رویہ کثرت لطائف سافلہ اند۔ پس بحقیقت اعلیٰ مقامات ہما نسبت کہ مذکورک الطیف  
لطائف است انتہی۔

پس چونکہ یہ عروجی میں مشاہدہ حق بلا خلق اعلیٰ لطائف اعلیٰ لطیفہ انا کے ساتھ حاصل ہوتا ہے  
اور یہ ترقی میں مشاہدہ حق و کثرت لطائف سافلہ کے ساتھ میسر ہے۔ اس لیے مقیم سبحانی جو  
الطف لطائف یعنی لطیفہ انا سے حاصل ہے لا محالہ افضل اور اعلیٰ ہے۔

نیز اسے عزیز چونکہ برزخ انسانیت میں خدا بندہ اور بندہ خدا کی صفات کے ساتھ متصف  
ہوتا ہے۔ جیسا کہ مرآت العارفین میں ہے کہ **هَذَا الْبَرْدُ هُوَ مَرْتَبَةُ التَّنَزُّلِ الرَّبَّانِيِّ**  
**لِيَتَصَيَّفَ الرَّبُّ فِيهَا بِالْصِّفَاتِ الْعِبَادِيَّةِ وَ مَرْتَبَةُ الرَّفْعِ الْعِبْدِيِّ لِيَتَصَيَّفَ الْعَبْدُ**  
**فِيهَا بِالْصِّفَاتِ الرَّبَّانِيَّةِ**۔ یعنی یہ برزخ مرتبہ تنزل ربانی ہے تاکہ اس مرتبہ میں رب صفات  
عبادانہ سے متصف ہو اور مرتبہ ارتقاء عباد ہے تاکہ عباد اس مرتبہ میں صفات ربانی سے متصف  
ہو۔ انتہی۔ اس سے ثابت ہوا کہ انسان کامل ہی جملہ کمالات حق اور خلقی کا جامع ہے۔ جیسا  
کہ عارفین کا قول ہے۔ کہ **الْإِنْسَانُ الْكَامِلُ هُوَ الْجَامِعُ لِجَمِيعِ الْعَوَالِمِ إِلَّا الْإِلَهِيَّةَ وَالْكَوْنِيَّةَ**۔

یعنی انسان کامل جامع واسطے تمام کمالات الہیہ اور کونیہ کے ہے اور اس کا اسم کہ **مُحَمَّدٌ** ہے کہ  
حضرت انسان کامل تمام صفات ربوبیت و رجب و صاف عبودیت کے ساتھ فی حق واحد متصف  
ہو۔ اسی لئے شیخ اکبر فصوص الحکم میں انسان کو اس کی شان میں فرماتے ہیں۔ **قَبُولُ الْخَلْقِ وَالْحَقْنُ**۔

پس کلمہ سبحانی حضرت انسان کامل کی جہت حقیقت سے ہے۔ جو اس کی جہت حقیقت  
سے اعلیٰ ہے۔ **فَاعْلَمْ**۔ اور چونکہ اللہ نے جمیع اسماء اور صفات سے سرفراز صورت انسان کامل میں  
حلوہ فرماتے کہ **إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى سُوْرَتِهِ وَ نَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوْحِهِ**۔ پس اللہ تعالیٰ ہی صورت انسان کامل پر روح حق میں سے الہیہ روح  
کلمہ ربی فی الانسان۔ پس اگر یہ مقام سبحانہ کو منیبہ سے کہہ سکیں۔ اور اس طرف اور اعلیٰ ہے۔ **فَتَفَكَّرْ**۔

اور آپ کا یہ قول کہ "سُبْحَانَكَ يَا مَنْ لَا يَمُوتُ"۔ ہے۔ ہوتا ہے اور سبحانی کہہ سکتے ہیں۔

کیونکہ اللہ تعالیٰ بھی اپنی ثنا کلمہ سبحانی کے ساتھ فرماتا ہے۔ چنانچہ مدارج النبوت باب بیجم ذکر معراج میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ناگاہ ندا کے شنیدم بلغتی کہ مشاہیر لغت الی بکرت کہ می گوید قِفْ قَاتِ رَبَّکَ یُصَلِّیْ۔ پس تعجب کردم ازینکہ الی بکرت اینجا از کجا آمدہ و ہر وردگار بے نیازست از نماز گذاردن حکم نہ مکہ من بے نیازم از نماز گذاردن برے دیگر میں ہیگویم سبحانی سُبْقَتْ رَحْمَتِی عَلٰی غَضَبِی۔ انتہی۔

پس جو ذات پاک مراد پرہ عزت میں کلمہ سبحانی کے ساتھ اپنی ثنا گو ہے اسی نے مرتبہ ظہور میں بصورتِ بایزید بسطامی رحمۃ اللہ سبحانی مَّا اَعْظَمَ مَنَافِیْ فرمایا ہے۔ اس لئے نہ ذات حق پر لفظ مجذوب کا اطلاق جائز ہے اور نہ بلا تحقیق فقط مجذوب سلطان العارین ہو سکتا ہے۔ فَاَمِّمْ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ دَبِیْہِہٖ اَرْمَہُ التَّحْقِیْقُ۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ اَوَّلًا وَاٰخِرًا وَاَظْہَرًا وَاَبْہَرًا۔ وَالصَّلَاۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ حَبِیْبِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ مُحَمَّدٍ وَّ عَلٰی اٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ اَجْمَعِیْنَ۔ سدا کو دعا۔ آپس میں اتحاد قلبی کے ساتھ یہ پندرہ روزہ زندگی بسر کریں۔ عاقبت بالخیر باد بحرمۃ النبی وآلہ و اصحابہ  
۴۶ - الرافضی - خادم الفقراء غلام محمد لقم خود از جلو آنہ۔ مورخہ ۲۸ محرم الحرام ۱۳۵۵ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِہٖ حَامِدًا وَمُصَلِّیًا

مُحَمَّدِی وَمُخْلِصِی فِی اللّٰہِ وَعَزِیْزِی فِی اَنْفِیاضِ سَیِّئِ تَقْوِیْکَ اللّٰہُ تَعَالٰی

اَسْلَمَ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَۃُ اللّٰہِ۔ خیریت نامہ مل کر باعث مسرت ہوا۔ آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ میں ایک نقشبند بزرگ کے دُور میں نے یہ کمال کی تعریف کی تو وہ لا سَوَالَ وَلَا قُوَّةَ یُرَدُّ کر کے نہایت زبردستی میں مردمان نے مولانا روم علیہ الرحمۃ کے ان اشعار کا معنی غلط سمجھا ہے۔ چونکہ ذاتِ پیر را کردی قبول۔ ہم نہ خدا درو آتش آمدیم راضی دو میدان و دو مبین و دو مخوان۔ خواجہ را در خواجہ خود محموداں گرجا مینی ز حق ایں خواجہ را۔ گم گئی ہم متن و ہم دیباچہ را اور کہا کہ ان اشعار کا مطلب یہ ہے کہ پیر کامل کا دامن پکرنے سے اللہ اور رسول اکرم کے احکام کو حق کی طرح قبول کرے۔ اور کتاب و سنت کو تحفہ پکڑے۔ پیر کامل تو صرف حق کا وسیلہ ہے جس کے ذریعہ سے اللہ کریم اپنی نعمت عطا فرماتا ہے۔ ورنہ انسان کہاں اور خداوند کیم کی شان کہاں ہے۔ چہ نسبت خاک را با عالم پاک۔ نور خداوندی کہاں نور رسالت کہاں اور نور ولایت کہاں۔ ان سب میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ پیر کی ذات میں اللہ اور رسول اکرم



کی ذات آجاتی ہے اور جو کچھ ہے پیر ہی پیر ہے۔ نہیں بلکہ یہ فضل الہی ہے۔ اس میں پیر کا کچھ دخل نہیں۔

العزيز واضح ہو کہ آجل کے اکثر قرآنے نقشبند اور علمائے دیوبند کا ایک ہی عقیدہ ہے۔ یہ لوگ فقط تنزیہ کے قائل ہیں۔ حالانکہ کتاب و سنت سے تنزیہ اور تشبیہ دونوں ثابت ہیں۔ جیسا کہ قولہ تعالیٰ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ اور حدیث تحول فی القصور مندرجہ صحیح بخاری تنزیہ اور تشبیہ ہر دو پر شاہد ہے۔ چنانچہ حضرت شیخ الاکبر محمد بن الدین ابن العربی رضی اللہ عنہ قصص الحکم میں نص نو میں فرماتے ہیں۔ اَعْلَمُ أَنَّ التَّنْزِيهَ عِنْدَ أَهْلِ الْحَقَائِقِ فِي الْجَنَابِ الْإِلَهِيِّ عَيْنِ التَّجَدِيدِ وَالتَّقْدِيرِ فَالْمُنْزَهَةُ أَمَّا جَاهِلٌ وَأَمَّا صَاحِبُ سُوءِ آدَبٍ وَلَكِنْ إِذَا أَطْلَقَاهُ وَقَالَ لَا بِهِ فَأَلْقَا بِلِباسِ الْأُمُورِ إِذَا نَزَرَهُ وَوَقَفَ عِنْدَ التَّنْزِيهِ وَكَلِمَةُ يَوْعِيكَ ذَلِكَ فَقَدْ أَسَاءَ الْآدَبَ وَكَذَّبَ الْحَقَّ وَالرَّسُلَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ وَيَحْتَسِلُ أَنَّهُ فِي الْحَاصِلِ وَهُوَ فِي الْغَايَةِ وَهُوَ كَمَنْ آمَنَ بِبَعْضٍ وَكَفَرَ بِبَعْضٍ وَكَذَلِكَ مِنْ شُبَّهِ وَمَا نَزَرَهُ فَقَدْ قَيَّدَهُ وَحَدَّاهُ وَمَا عَرَفَهُ وَمَنْ جَمَعَ فِي مَعْرِفَتِهِ بَيْنَ التَّنْزِيهِ وَالتَّشْبِيهِ وَوَصَفَ بِالْوُصْفَيْنِ فَقَدْ قَرَنَهُ شَعْرًا۔ فَإِنْ قُلْتَ بِالتَّنْزِيهِ كُنْتَ مُقْتَدًا = وَإِنْ قُلْتَ بِالتَّشْبِيهِ كُنْتَ مُحَدِّدًا وَإِنْ قُلْتَ بِالْأَمْرَيْنِ كُنْتَ مُسْتَدًا = وَكُنْتَ إِمَامًا فِي الْمَعَارِفِ وَمُسْتَدًا

قَالَ تَعَالَى لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ فَفَرْزُهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ فَشَبَّهِهُ۔ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ فَشَبَّهِهُ وَتَنَزَّاهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ فَفَرْزُهُ وَافْرَدَ فَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ يَجْمَعُ الْأَمْرَيْنِ فِي أَمْرٍ وَاحِدٍ لَمْ يَخْطَأْ

ترجمہ۔ جاننا چاہیے کہ اہل حقائق کے نزدیک جناب الہی میں تنزیہ عین تحدید اور تقدیر ہے پس تنزیہ کرنے والا یا جاہل ہے یا بے ادب اور جب ان دونوں نے مطلقاً تنزیہ کی اور کسی قائل ہوئے تو اس کا قائل اگر ثریجنوں پر ایمان لایا ہے اور تنزیہ کر کے تنزیہ پر ہی ٹھہر گیا اور سو کہ تنزیہ کے اور کچھ نہیں دیکھتا تو اُس نے بے ادبی کی اور حق تعالیٰ اور انبیاء علیہم السلام کو جھٹلایا اور وہ اس بات سے بے خبر ہے اور خیال کرتا ہے کہ میں علم حقائق حاصل کر رہا ہوں حالانکہ وہ علم حقائق کو فوت کر رہا ہے۔ اور وہ اس کی مانند ہے۔ جو بعض پر ایمان لاتا ہے اور بعض کے ساتھ کفر کرتا ہے۔ اور اسی طرح جس نے اُسکی تشبیہ کی اور تنزیہ نہ کی اُس نے بھی حق سبحانہ کو نقید اور محدود کر دیا۔ اور حق سبحانہ کو نہیں پہچانا۔ اور جس نے اپنی معرفت میں تنزیہ اور تشبیہ دونوں کو جمع کیا اور دونوں وصفوں سے اُس کو موصوف کیا تو اُس نے حق سبحانہ و تعالیٰ کو پہچان لیا۔

پس اگر تو صرف تنزیہ کا قائل ہے تو اس کو مقید کرنے والا ہے اور اگر تو فقط تشبیہ کا قائل ہے تو اسے محدود کرنے والا ہے اور اگر تو تشبیہ اور تنزیہ دونوں کا قائل ہے تو مصبوطی والا اور معارف کا امام اور سردار ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا لَیْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ یعنی اس کی مانند کوئی چیز نہیں ہے۔ اس میں بصورت کاف زائدہ تنزیہ فرمائی اور فرمایا وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ یعنی وہی سُننے والا اور دیکھنے والا ہے اس میں تشبیہ بیان کی کیونکہ خلق کے لئے بھی سمع اور بصر ثابت ہے۔ اور لَیْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ یعنی اس کی مثل کی مثل کوئی چیز نہیں ہے اس میں بصورت کاف غیر زائدہ تشبیہ کو ثابت فرمایا۔ اور مثل کو ثابت کر کے مقرر دیا۔ اور وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ میں سمع اور بصر کو اپنی ذات میں حصر کر کے تنزیہ اور تفرید کو ثابت کیا۔

لَیْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ جو ایک ہی کلام ہے اس میں تنزیہ اور تشبیہ دونوں جمع ہیں۔ نیز فَصَّ الْیَاسِیُّ میں فرمایا اِنَّ الْعَجَلَ اِذَا تَجَرَّدَ لِنَفْسِهِ مِنْ حَبِثِ اَخْبَرَهُ الْعُلُومُ عَنْ نَظَرِهِ كَاَنْتَ مَعْرِفَتُهُ بِاللّٰهِ عَلَى التَّنْزِيْهِ لَا عَلَى التَّشْبِيْهِ وَاِذَا عَظَّمَهُ اللّٰهُ الْمُخَرَّفَةُ بِالْعِلْمِ كَلِمَتٌ مَعْرِفَتُهُ بِاللّٰهِ فَتَرَهُ فِيْ مَوْضِعٍ وَشَبَّهَ فِيْ مَوْضِعٍ وَاِذَا سَرَّ يَانَ الْحَقِّ فِي الصُّوْرِ الطَّبِيعِيَّةِ فَالْعُنْصُرِيَّةِ وَمَا بَقِيَتْ صُوْرُهُ اِلَّا دَوْرِي الْحَقِّ عَيْنًا وَهَذِهِ الْمَعْرِفَةُ التَّامَّةُ الَّتِي جَاءَتْ بِهَا الشَّرَائِعُ الْمُنَزَّلَةُ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ (وَقَالَ) فَلَا يُمْكِنُ اَنْ يَخْلُوَ تَنْزِيْهِ عَنْ تَشْبِيْهِ وَلَا تَشْبِيْهِ عَنْ تَنْزِيْهِ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی لَیْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ فَتَرَهُ وَشَبَّهَ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ فَشَبَّهَ وَنَزَّهَ وَهِيَ اَعْظَمُ اَمَّا نَزَّكْتُ فِي التَّنْزِيْهِ وَفَعَّ ذَلِكَ لَمْ يَخْلُ عَنْ تَشْبِيْهِ يَالْكَافُ فَهُوَ اَعْلَمُ الْعُلَمَاءِ بِنَفْسِهِ وَمَا عَبَّرَ عَنْ نَفْسِهِ اِلَّا بِمَا ذَكَرْنَاهُ ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُوْنَ وَمَا يَصِفُوْنَ اِلَّا بِمَا يُعْطِيهِمْ عَقْلُهُمْ فَتَرَهُ نَفْسَهُ عَنْ تَنْزِيْهِمْ اِذْ حَقَّ دَعَا بِكَ التَّنْزِيْهِ وَذَلِكَ لِقُصُوْرِ الْعُقُولِ عَنْ اِدْرَاكِ مِثْلِ هَذَا

ترجمہ۔ عقل جب اپنے نفس کے لئے مجرود ہو جاتی ہے اور علوم کو نظر فکری کی جہت سے لیتی ہے تو ان کو اللہ تعالیٰ کی معرفت صرف تنزیہ سے حاصل ہوتی ہے۔ اور تشبیہ سے حاصل نہیں ہوتی اور جب اللہ تعالیٰ اس کو تجلی سے معرفت عطا کرتا ہے۔ تو اس کو معرفت الہی پوری حاصل ہوتی ہے۔ پس وہ ایک مقام میں اس کی تنزیہ کرتا ہے اور دوسرے مقام میں تشبیہ کرتا ہے اور وہ حق تعالیٰ کے سر بیان کو تمام طبعی اور عنصری صورتوں میں دیکھتا ہے اور

کوئی ایسی صورت باقی نہیں رہتی کہ حق کو اس کا عین نہ دیکھتا ہو اور یہی وہ معرفت تامہ ہے۔  
 جس کے لئے شریعتیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے نبیوں پر اتری ہیں۔  
 اور فرمایا پس ممکن نہیں کہ تنزیہ تشبیہ سے خالی ہو اور تشبیہ بغیر تنزیہ کمر ہو۔ قال اللہ تعالیٰ  
 لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ اِس میں بصورت کاف زائدہ تنزیہ کو ثابت کیا اور بصورت کاف تشبیہ تشبیہ بیان  
 فرمائی وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ اِس میں خلق کی سمع و بصر کے ساتھ اپنی تشبیہ فرمائی اور تقدم صفیہ  
 سمع و بصر کو اپنے میں صر کر کے تنزیہ کو ثابت فرمایا اور تنزیہ کے بارے میں نہایت ہی عظمت  
 والی آیت ہے اور باوجود اِس کے کاف تشبیہ سے خالی نہیں ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اپنی ذات  
 کا سب سے زیادہ جاننے والا ہے اور اُس نے اپنے نفس کی انہی چیزوں سے تعبیر فرمائی۔ جس کو  
 میں ذکر کر چکا ہوں پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ۔ یعنی  
 تمہارا رب جو رب العزت ہے۔ اِس شے سے پاک ہے جس سے وہ لوگ اُس کی توصیف کرتے  
 ہیں اور وہ اِس کا وصف تنزیہ کے ساتھ کرتے ہیں جو اُن کو عقل بتاتی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ  
 نے لوگوں کی تنزیہ سے اپنے نفس کی تنزیہ فرمائی ہے۔ کیونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کو اس تنزیہ  
 سے محروم کر دیا تھا اور اِس کا سبب یہ ہے کہ اُن کی عقلیں ایسی باتوں کے ادراک سے قاصہ ہیں۔ البتہ  
 اور تقدم الغصوص شرح فصوص الحکم حضرت عبدالرحمن جامی نقشبندی قدس سر العزیز  
 فرماتے ہیں۔ منفرہ از انجہت کہ عقیدہ حق مطلق است ناقص المتعذر است زیرا کہ محدود حق غیر  
 محدود است پس بمقدار اُن امور کہ حق را از اُن تنزیہ کردہ است از معرفت اعیان توحید و تنوعات  
 ظہور و سُبْحَانِہ محروم و بجزو است و بچنین مشبہ من غیر تنزیہ ناقص است۔ بجموع جسمہ کہ در تشبیہ  
 حد سے پیدا کردہ اند و مطلق را مقید دانست اما کیسکہ میان تنزیہ و تشبیہ جمع کرد و ہر یک زود  
 مقام او ثابت داشت و حق سُبْحَانِہ و تعالیٰ را بوصف التنزیہ و التشبیہ گفت کہ وہو العارف الحق  
 وَ الْكَامِلُ الْمُدَقَّقُ (وَقَالَ) اِنَّهُ لَعَالِي شَرَّةٍ وَ شَبَّهَ وَ جَمَعَ بَيْنَهُمَا فِي آيَةٍ وَاحِدَةٍ فَقَالَ  
 لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ فَتَنَزَّاهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ فَشَبَّهَ وَهُوَ جَمَعَ بَيْنَهُمَا بَلْ فِي بَصْفِ هَذِهِ  
 الْآيَةِ وَهُوَ قَوْلُهُ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ جَمَعَ بَيْنَ التَّنْزِيهِ وَالتَّشْبِيهِ عَلَى قَوْلٍ مَنْ يَقُولُ اَنَّ  
 الْكَافَ غَيْرُ زَائِدَةٍ فَانْ فِيهِ نَفْيٌ صَمَاتِلَةِ الْأَشْيَاءِ لِمِثْلِهِ فَمِثْلُهُ مُنْزَعٌ وَهُوَ ثَبَاتُ الْمَثَلِ  
 الْمُنْزَعِ وَهُوَ عَيْنُ التَّشْبِيهِ فِي نَفْسِ التَّنْزِيهِ بِمَعْنَى اَنَّ الْمَثَلِ مُنْزَعٌ فَلَا دَوَاءَ اِنْ يَقُولُ الْحَقُّ  
 مَثَرُهَا عَيْنُ كُلِّ مَا يَنْفَعُهُ عَنْهُ مَثَلُهُ لِأَنَّ تَنَزُّيَهُ الْمَثَلِ الْمُتَبَتِّ فِي هَذِهِ الْآيَةِ هُوَ جِبْتُ التَّنْزِيهِ



بِالْأَحْوَى وَالْأَحَقَّ وَكَذَلِكَ النِّصْفُ الثَّانِي فَإِنَّهُ صَرَّحَ فِي آيَةِ الْبَصِيرَةِ فِي التَّحْقِيقِ وَوَدَّ قَبْلَ  
وَالنَّظَرِ الدَّقِيقِ عَيْنَ التَّنْزِيهِ الْحَقِيقِيِّ فِي مَوَازِينِ التَّشْبِيهِ لِأَنَّ قَوْلَهُ هُوَ السَّمِيعُ السَّمِيعُ  
تَخَصُّصُهُ بِإِثْبَاتِ السَّمْعِيَّةِ وَالْبَصَرِيَّةِ بِمَعْنَى أَنَّهُ لَا سَمِيعَ وَلَا بَصِيرَ فِي الْحَقِيقَةِ الْأَدَهَوِ فَهُوَ  
السَّمِيعُ بِعَيْنِ سَمْعٍ كُلِّ سَمِيعٍ وَالْبَصِيرُ بِعَيْنِ بَصَرٍ كُلِّ بَصِيرٍ فَهُوَ تَمَيُّزُ بِلَهْمِهِ تَعَالَى عَنْ أَنْ يَتَشَبَّهَ عِيَادَةً  
فِي السَّمْعِ وَالْبَصَرِ وَهُوَ حَقِيقَةُ تَمَيُّزِهِ الْحَقِيقِيِّ فَلَا يَتَعَدَّاهُ أَلَّا يَتَجَاوَزَ مَا جَاءَتْ السُّنَنُ الشَّرِيعَةُ  
فِي وَصْفِهِ تَعَالَى عَقْلٌ مُنَوَّرٌ وَفَهْمٌ كَامِلٌ بَلْ يُؤَمِّنُ بِهِ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي أَرَادَهُ اللَّهُ مِنْ غَيْرِ تَوَاتُلٍ  
يُفَكِّرُ - (وَقَالَ) قَدْ عَلِمَ مَعَا ذِكْرَاتٍ مَعْرِفَةِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ بَعْدَ وَرُودِ الشَّرَاحِ وَارْتِسَالِ التَّرْجَمِ  
وَتَحَاكِي بِالْمَحْجُوزِ التَّنْزِيهِ وَالتَّشْبِيهِ عَلَى وَجْهِ لَطَائِفِ مَا جَاءَتْ بِهِ الشَّرَاحُ +

ترجمہ - یعنی اللہ تعالیٰ نے ایک ہی آیت میں تنزیہ اور تشبیہ کو جمع فرمایا ہے - قَالَ لَيْسَ  
كَثَابَةً شَيْءٌ - پس یہ تنزیہ ہے وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ - اور یہ تشبیہ ہے اور دونوں اسمیں جمع ہیں  
بلکہ نصف آیت لیس کثابہ شئی میں تنزیہ اور تشبیہ دونوں جمع ہیں - اگر کاف زائد کہا جائے تو  
یہ معنی ہے کہ اُس کی مثل کوئی چیز نہیں اور یہ تنزیہ ہے - اور اگر کاف غیر زائد لیا جائے تو یہ معنی ہے کہ  
مثل کی مثل کوئی چیز نہیں ہے - اور یہ تشبیہ ہے کیونکہ اسمیں اللہ تعالیٰ کی مثل کا اثبات ہے جو کہ  
مثل سے منزه ہے - پس وہ نفس تنزیہ میں عین تشبیہ ہے - بدین معنی کہ جب اللہ تعالیٰ کی مثل منزه  
ہے - تو اللہ تعالیٰ بطریق اولیٰ منزه ہے - کیونکہ اس آیت میں مثل مثبت کی تنزیہ اللہ تعالیٰ کی تنزیہ  
کے لئے زیادہ لائق و راجح ہے وراسی طرح نصف آیت دوسری وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ہے کہ اس میں  
تشبیہ ظاہر ہے کیونکہ جس طرح اللہ سُنَّہ والا اور دیکھنے والا ہے خلق بھی سُتْقِ اور دیکھتی ہے - لیکن  
ازروئے تحقیق ہر ایک حد سے دیکھا جائے تو ثبوت تشبیہ میں عین تنزیہ حقیقی موجود ہے -  
وَالسَّمِيعُ الْبَصِيرُ - کہ اس کے لئے سمعیت اور بصیرت کے اثبات پر تخصیص کا زیادہ وجہ  
اور عین تنزیہ کی طرف اشارہ ہے - اور بصری تشبیہ ہے - تشبیہ کے کان سے وہ تشبیہ  
تشریح ہے - پس وہ اللہ تعالیٰ کی سمع اور بصر میں غیر کی شریعت ہے  
تشریح ہے - وہ تحقیقی تنزیہ کی تشبیہ ہے - کہ عین منزه اور فہم کامل اس بات سے توجہ  
شیراز میں کوئی چیز ہے - پس یہ تشبیہ ہے - کہ اللہ تعالیٰ سے ارادہ کیا  
ہے - کہ اس کے لئے سمعیت اور بصیرت کے اثبات پر تخصیص کا زیادہ وجہ  
تشریح ہے - کہ اس کے لئے سمعیت اور بصیرت کے اثبات پر تخصیص کا زیادہ وجہ  
تشریح ہے - کہ اس کے لئے سمعیت اور بصیرت کے اثبات پر تخصیص کا زیادہ وجہ

اور سلسلۃ الذہب میں فرمایا ہے

گر تو زار باب ذوق و ادراکی - وز تقید بیک طرف پاکی

لیکن کہ ایناں کہ گرو متنبیہ - جمع تنزیہ را مع التشبیہ

ہر یکے را بجائے او میدار - چشم بر مقصدائے او میدار

اور حلال زمانہ کے بزرگ کامل علوم شریعت و حقیقت کے ماہر حضرت قبلہ پیر مہر علی شاہ ع

ادام اللہ برکاتہم بھی اپنے مکتوبات طہیبات میں ارشاد فرماتے ہیں کہ بغیر اس کے ایمان بجمع مافی فی القرآن و جاء بہ النبی علیہ السلام متصور نہیں ہو سکتا۔ اسی پاک گروہ ہی کو ایمان لیس کثیلہ شیئی کے ساتھ من حیث الذات اور وہو الظاہر کے ساتھ من حیث ظہور و تجلی حاصل ہے۔ بغیر اس کے تحویل فی الصور والی حدیث مندرجہ صحیح بخاری وغیرہ کا کوئی مضمون مفصل تصور نہیں ہو سکتا مشبہ کو (لیس کثیلہ شیئی) سے پرہ نہیں۔ منزه محض کو آیہ (ہو الظاہر) اور حدیث تحویل وغیرہ سے حظ نہیں۔ صحیح ہے

چشم مشبہ ز جمال تو کور - عقل منزه از کمال تو دور

حادی تشبیہ جو محل براند - رفت بمجمرہ و در گل بماند

ناقہ تنزیہ چو تنہا فتاد - پلے ز مجمرہ بصحرانہاد

والحق هو الجمع بین التثنیہ کما ورد لیس کثیلہ شیئی والتشبیہ کما نص علیہ فی وہو الظاہر و فی حدیث البخاری ہو یجلی ہو سبحانہ یوم القيمة فی سورۃ الکروہ الخ بمضمونہ اہل بصیرت پر اس سے روز روشن کی طرح ثابت ہوا کہ ایمان بجمع ما جاء بہ الرسل علیہم السلام کے ساتھ اس پاک گروہ (رضوان اللہ علیہم اجمعین) کو حاصل ہے جس کو مجبورین بزعم خود ملح و مشرک و کافر و کفر سمجھتے ہیں۔ (اور فرمایا) دونوں کا مشاہدہ کمال ہے۔ اور صرف بے مثال لیس کثیلہ شیئی کا مشاہدہ نقصان۔ کیونکہ قرآن کریم میں ہو الظاہر و الباطن وارد ہوا ہے نہ فقط ہو الباطن۔

مشاہدہ بے مثال تنزیہ ہے۔ اور مشاہدہ کوئی یعنی آفاقی و انفسی تشبیہ ہے اور کمال دونوں کے جمع کرنے حاصل ہوتا ہے۔ ہکذا قال التبیح الاکبر قدس سرہ فی الفص التوہی من فصوص الحکم الہی

پس اے عزیز تمام متقدمین و متاخرین اولیائے کامیں رضوان اللہ علیہم اجمعین کا یہی

مشرّب اور عقیدہ ہے۔ جو اوپر بیان ہو چکا ہے۔ لیکن یہ علمائے ظاہر پرست اور فقہائے

خالی دست اُن متقدمین اولیاء اللہ و اقطاب عارفین باللہ کے کلمات مدلل بالآیات

والاحادیث پر معترض ہو کر محض اپنی رائے پر مستغنی ہیں۔ بلکہ اہل توحید کے اذواق موافقہ پر لوجہ  
فہم ناقص لا حول پڑھے اور ان پاکبازان عشق و محبت پر کفر کے فتوے لگاتے ہیں۔ اسی لئے تو  
حضرت مولوی معنوی قدس سرہ نے ایسے علمائے زبانی کو غدار فرمایا ہے۔

چوں قلم دردستِ خداست بود۔ لاجرم منصوبہ بردار ہے بود  
بھلا کہاں مست بادہ قیوم حضرت مولائے روم قدس سرہ کے اشعار پر آمرا ہے۔  
چونکہ ذات پیرا کردی قبول۔ ہم خدا در فالتش آمدیم شیوں

الی آخرہ اور کہاں ان ابیات کے یہ معنی کہ "پیر کامل کا دامن پکڑنے سے اللہ درویش کے احکام قبول  
کی طرف قبول کرے"۔ ان اشعار کے آگے مثنوی شریف کے دفتر سوم میں یہ شعر ہے۔  
پیر و حق را زاحولی ہر کہ دودید۔ او مرید است فی الحقیقت مرید

یعنی جو مرید پیر اور خدا کو اپنے بھینگے پن سے دو دیکھے وہ مرید ہے۔ ہرگز مرید نہیں ہے  
اب ان سے دریافت کریں کہ اس کی تاویل کیا کریں گے۔ اصل بات یہ ہے کہ علمائے ظواہر اہل اللہ کے  
حالات اور ان کے حتی کمالات سے بے خبر ہیں اور کلمات اولیاء اللہ کے سمجھنے کی انہیں اہلیت نہیں  
ہے۔ لہذا معذور ہیں۔ حدیث قدسی میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ اُولَیَّائِی تَحْتَ قُبَّائِی لَا یَعْرِفُہُمْ  
غَیْرُی یعنی میرے اولیاء میری قبا کے نیچے ہیں۔ میرے سوا انہیں کوئی نہیں پہچان سکتا۔

تفسیر عرائس البیان میں ہے۔ قَالَ أَبُو یَزِیدٍ اُولَیَّاءُ اللّٰہِ عَرَّائِسُ اللّٰہِ وَلِذِیْہِ اَمْرٌ لِّسِ  
اِلَّا مَنْ یَّکُونُ مَحَرِّمَا لَہُمْ یُفْہَمُ مَحَرِّ ذَوْنِ عِنْدَ اللّٰہِ فِی حَالِ اَللّٰہِ لَا یَرَاہُمْ اَحَدٌ یعنی ابو یزید اللہ  
نے فرمایا کہ اولیاء اللہ خدا کی عروسیں ہیں۔ اور عروس کو محرم کے سوا کوئی نہیں دیکھ سکتا۔ اور وہ  
اللہ کے نزدیک انس کے چھپر کھٹوں میں پردہ نشین ہیں۔ انہیں کوئی نہیں دیکھتا۔ اور فتوحات مکہ  
باب ۳ میں ہے قَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی حُورٌ حَقَّقَتْ وَاَمَاتٌ فِی الْحِیَامِ وَہُمْ اَعَارِضُونَ۔ یعنی اللہ تعالیٰ  
نے فرمایا کہ حوریں خیموں میں بٹھائی سوئی ہیں۔ اور وہ اولیاء اللہ ہیں۔ اور اسی لئے کہا گیا ہے۔  
لَا یَعْرِفُ الْوَلِیُّ اِلَّا الْوَلِیُّ۔ یعنی ولی کو ولی ہی پہچان سکتا ہے۔

اور اگر ولی کی شرط صرف احکام ظاہری کو قبول کر لینا ہوتا تو ہر ایک اسے پہچان لیتا۔ نہیں بلکہ  
ہمیں کے ساتھ کمالات باطنی اعنی فنا فی الافعال اور فنا فی الصفات اور فنا فی اللہ و بقا باللہ کے  
مرتب علیہ کا حصول بھی لازمی ہے جسے اہل حال کے سوا ہر شخص نہیں جان سکتا۔

اسے عزیز۔ جب حضرت انسان کامل فنا فی اللہ ہو کر مرتبہ بقا باللہ کے ساتھ مشرف ہوتا



توصفات بشریت کا لباس اتار کر اوصاف ربوبیت کا خلعت پہنایا جاتا ہے۔ جسے وہ خود محبوب کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں۔ اس وقت ہستی مہیومی منفی ہو کر باقی اللہ ہی اللہ جاتا ہے۔

چنانچہ حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ سر الاسرار میں فرماتے ہیں۔ نَبِيَّكَ الْوَلَايَةُ اِنْ تَخْلُقْ بِاَخْلَاقِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَمَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ خَلَقُوا بِاَخْلَاقِ اللَّهِ وَيَتَلَبَّسُ خَلْعَ صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا خَلَعَ الصِّفَاتِ الْبَشَرِيَّةَ كَمَا قَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى اِذَا احْبَبْتُ عَبْدًا كُنْتُ لَهُ سَمْعًا وَبَصَرًا وَلِسَانًا وَيَدًا وَرِجْلًا فَمَنْ يَسْمَعُ وَيَنْبَصِّرُ وَيَلْبَسُ وَيَنْطِقُ وَيَنْطِقُ وَيَنْطِقُ وَيَنْطِقُ (وہ حال) اِذَا تَجَلَّى الْاَوْدَانِ الذَّاتِ ذَابَتْ الْبَشَرِيَّةُ بِهٖ وَفَنِيَتْ بِالطَّبِيعَةِ فَهَذَا مَقَامُ الْاَلْسَةِ بِلَدِّكَ وَفَنَاءُ الْفَنَاءِ۔ ترجمہ۔ ولایت کا نتیجہ یہ ہے۔ کہ دلی اخلاق الہی کے ساتھ متخلق ہو جائے جیسا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ صفات الہی کے ساتھ موصوف ہو جاؤ اور یہ کہ صفات بشری سے خالی ہونے کے بعد صفات الہی کا لباس پہن لے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جب میں کسی بندہ کو دوست رکھتا ہوں تو میں اس کا کان اور آنکھ اور زبان اور ہاتھ اور پاؤں بن جاتا ہوں پس وہ مجھ سے سنا ہے۔ اور مجھ سے دیکھتا ہے اور مجھ سے بولتا ہے اور مجھ سے پکے ہے اور مجھ سے چلتا ہے (اور فرمایا) جب ذات الہی کے انوارات ظاہر ہوتے ہیں تو بشریت پھل جاتی ہے۔ اور بالکل فنا ہو جاتی ہے اور یہ استہلاک اور فنا و افناء کا مقام ہے۔ انتہی۔

پس فنا فی الذات اور بقا باللہ اور تخلق باخلاق الہی کے مرتبہ میں اولیاء اللہ سے وسیلہ اللہ ساقط ہو جاتا ہے۔ چنانچہ صاحب تفسیر عرائس البیان قولہ تعالیٰ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمُوْكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ کی تفسیر میں فرماتے ہیں فَاسْقُطْ عَنْهُمْ اِسْمَ الْاَوْدَانِ سَقَطَ لِاَنَّهُ مُتَّصِفٌ بِاَوْصَافِ الْحَقِّ مُتَخَلِّقٌ بِاَخْلَاقِهِ اَلَا تَرَىٰ كَيْفَ قَالَ حَسَنٌ۔ فَنَدَّ اَلْعَرَبُ بِمُحَمَّدٍ وَهَذَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ یعنی اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں جس کا ترجمہ یہ ہے کہ قسم پروردگار تیرے کی نہیں ایمان لاویں گے یہاں تک کہ حاکم بناویں تجھ کو بیچ اس چیز کے کہ جھگڑا ہے درمیان ان کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اسم واسطہ کا ساقط فرمایا۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صفات الہی اور اخلاق خداوندی کے ساتھ موصوف اور متخلق ہیں۔ جیسا کہ حسن بن ثابت رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ صاحب عرش محمود ہے اور آپ محمد ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم

اسی مقام اتحاد اور جمع الجمع کے باعث حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ اِنِّیْ وَصَلْتُ اِلَى اللّٰهِ مِنْ غَيْرِ سَبِيْلَةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ میں اللہ تعالیٰ سے محمد علیہ السلام



لَوْ حَازِنَا نَوْرَانِيَا مَلَكُوتِيَا جَبْرُوتِيَا كَلَامُهُ مِنَ الرَّبِّ إِلَى الرَّبِّ مَعَ الرَّبِّ - یعنی ربانی وہ ہے جو خدا کی طرف معرفت اور محبت اور توحید کے ساتھ نسبت کیا گیا ہے۔ پس جب وہ خدا سے واسل ہوا اور اس کے بلال و جمال کے شہود میں قائم ہوا تو صفات اللہ کے ساتھ متصف اور ذات الہی کے انوارات کا حامل بن گیا۔ پس جب اپنے نفس سے فانی اور اپنے رب کے ساتھ باقی ہوا تو ربانی ہو گیا۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے لوہا آگ میں ہو۔ جب تک لوہا آگ میں داخل نہ ہوا تھا۔ آگ کے قابل تھا اور آگ نہیں تھا۔ لیکن جب آگ سے مل گیا اور مرخ ہو گیا تو آگ بن گیا۔ یہی عارف کی شان ہے کہ جب تجلی الہی سے متور ہو گیا تو ربانی و روحانی و نورانی و ملکوتی و جبروتی بن گیا۔ اس کا کلام رب سے رب کی طرف رب کے ساتھ ہو گا۔ قَالَ الْكَارِفُ الرَّؤْمِي قُدْسٌ مِرَّةٌ شَتَّى

ہنگ آہن محو رنگ آتش است - ز آتش میلاد و خاموشی است  
چوں بصری گشت بچو زرکان - پس انا را ست لائش بے زبان  
شد زرنگ طبع آتش محشتم - گوید او من آتشم من آتشم -  
آتشم من گر ترا شکست ظن - آرموں کن دست زبر من بزن  
آتشم من بر تو گو شد مشتبه - روی خود بر روی من یکدم بند  
آدمی چو نور گیرد از خدا - ہست مسجود ملائک ز احتبا  
نیز مسجود کسی کو چوں ملک - رستہ باشد جانش از طغیان و شک  
کسی عارف نے کیا عمدہ کہل ہے

خدا بندہ میں اور بندہ خدایں = عجب نسبت ہے بندہ اور خدائی  
سوال - اور جو اس نقشبندی فقیر نے کہا ہے کہ ان اشعار کا یہ مطلب نہیں کہ پیر کی ذات میں اللہ اور رسول اکرم کی ذات آجاتی ہے اور جو کچھ ہے پیر ہی پیر ہے نہیں بلکہ یہ فضل الہی ہے اس میں پیر کا کچھ دخل نہیں۔

جواب - بھلا یہ کون کہتا ہے کہ پیر کی ذات میں اللہ اور رسول کی ذات حلول کر جاتی ہے  
تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذِيكَ عُلُوًّا كَبِيرًا - بلکہ اس سے یہ مراد ہے کہ پیر کامل کو فنا فی الرسول و فنا فی اللہ کا درجہ حاصل ہے۔ اس لئے اس میں حقیقت محمدیہ کا بروز اور تجلیات الہیہ کا ظہور ہوتا ہے  
جیسا کہ کتاب انسان کامل کے باب انسان کامل میں ہے۔ اَلَا تَرَاهُ صَدَّقَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَطْمَحْ فِي مَوْرَةِ الشَّيْبِلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ الشَّيْبِلِيُّ يَتَمَيِّزُ أَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَكَانَ التَّمَيُّزُ



صاحب الکشف فرماتا ہے کہ اَشْهَدُ اَنْكَ رَسُوْلُ اللّٰهِ وَهَذَا اَمْرٌ غَيْرُ مَنكُوْرٍ۔ یعنی کیا تو نہیں دیکھتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب شبلی کی صورت میں ظاہر ہوئے تو شبلی نے اپنے شاگرد سے کہا کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ میں اللہ کا رسول ہوں اور شاگرد بھی صاحب کشف تھا پس اُس نے اُن کو پہچان لیا اور کہا کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ تو بے شک اللہ کا رسول ہے۔ اور یہ امر غیر منکور ہے۔ انتہی۔ اور خواجہ معین الدین اجمیری علیہ الرحمۃ کا چشتی رسول اللہ فرمانا مشہور و معروف ہے۔ ایسے ہی مقام فنا فی اللہ میں بایزید بسطامیؒ کا سُبْحَانِی مَا اَعْظَمُ شَآئِیٰ فرمانا اور جنید بغدادیؒ کا لَیْسَ فِیْ جَبَّتِیْ سِوٰی اللّٰهِ کہنا اور منصور حسینؒ کا اَنَا الْحَقُّ یَکْرِیْہَا مَتَّحِقٌ اور ثابت ہے حضرت عَوْتُ اللّٰہِ عَزَّوَجَلَّ اللّٰہُ عَنْہُ مِنَ الْأَمْرَارِیْنَ فرماتے ہیں۔ لَیْسَ لِلنَّاسِ اَدْنٰی رُتْبَةٍ مِّنَ الشَّجَرِ فَلَا عَجَبٌ اِذَا تَجَلَّیْ بِصِفَةِ مِّنْ صِفَاتِ اللّٰهِ تَبَارَکَ وَتَعَالٰی فِی حَقِیْقَةِ الْاِنْسَانِیَّةِ بَعْدَ التَّصْفِیَةِ وَهٰی مِّنَ الصِّفَاتِ الْحَقِیْقِیَّةِ اِلٰی الْاِنْسَانِیَّةِ کَمَا تَجَلَّیْ عَلٰی کَثِیْرٍ مِّنْ اَوْلِیَآءِ قَالَ اَبُو یَزِیْدٍ الْبَسْطَامِیُّ حِیْنَ اَتَجَلَّیْ سُبْحَانِی مَا اَعْظَمُ شَآئِیٰ — وَقَالَ الْجَنِّیْدُ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُ لَیْسَ فِیْ جَبَّتِیْ سِوٰی اللّٰهِ تَبَارَکَ وَتَعَالٰی وَخَوَّ ذٰلِکَ وَفِیْ هٰذَا الْمَقَامِ لَطَیْفٌ عَجِیْبٌ لِاَصْلِ التَّصَوُّفِ یَقُوْلُ شَرْحُہَا۔ یعنی انسان کا رتبہ شجرہ موسوی سے کم نہیں۔ جس سے اِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ کی صدا آئی پس تعجب نہیں کہ صفات الہی سے حقیقت انسانی میں بعد تصفیہ صفات حیوانی کے متجلی ہو جیسا کہ اکثر اولیاء اللہ پر تجلی ہوا ہے۔ اور تجلی الہی کے وقت ابویزید بسطامی قدس سرہ نے فرمایا کہ میں پاک ہوں اور میری شان بلند ہے۔ اور جنید بغدادی رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ نیست اللہ جبہ ام الاُخْدَا۔ یعنی میرے جبہ میں سوائے اللہ کے نہیں ہے۔ اسی طرح اور بھی اکثر اولیاء اللہ کے اقوال ہیں۔ اور اسی مقام میں اہل تصوف کے لئے عجیب لطائف ہیں۔ جنکی شرح بہت لمبی ہے۔ انتہی۔ کس عارف نے یہاں فرمایا ہے۔

رَوَا بِاَشْہَادِ اَنَا اللّٰہُ اَزْہَمَ شَیْءٌ — چرا بنود روا از نیک بخت۔

لیکن جو عوام الناس کو اہل حقیقت کی کلام میں حلول کا شبہ ہوتا ہے یہ بالکل غلط ہے۔ ان کی یہ ہرگز مراد نہیں ہے۔ دیکھو صاحب تفسیر عن النبی بیان قولہ تَعَالٰی اَحْمَدُ اَقْرَبُ اِلَیْہِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِیْدِ کی تفسیر میں فرماتے ہیں فَمِنْ حَيْثُ عَیْنُ الْجَمْعِ مَا هُمْ اِلَّا هُوَ دَلَّ النَّظَرُ اَحْمَدُ اَقْرَبُ اِلَیْہِ بِذَاتِہِ وَصِفَاتِہِ مُنْزَعَةً عَنْ اَنْ یُّکُوْنَ لَہُ اَحْلٌ فِیْ اَحْوَادٍ هٰذَا رَمَزُ الْعَاشِقِیْنَ۔ یعنی عین الجمع کی حیثیت سے وہ عین حق ہیں۔ لیکن تو حلول کا خیال مت کر۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات اور صفات



میں مقرب کے پاس رہن و رعاد و ذکر کچھ نہیں ہوتا۔ بلکہ ذکر و دعا و کلام بعد کی حالت میں ہوتا ہے  
 قُرب میں سکوت خاموشی صرف نظر اور اس سے متعلق ہونے پر قناعت ہوتی ہے (اور فرمایا)  
 کہ عارف و اس نہ اربنی کہتا ہے اور نہ لائرتی کہ اس کا یہ قول ہے کہ مجھے ہے اور نہ یہ کہ نہ  
 وہ تو فانی اور مستغرق ہو جاتا ہے (فیض مسیحی ترجمہ فتح الربانی صفحہ ۱۷۸ و ۲۰۶)۔

نیز جب حضرت ابراہیم خلیل علی نبینا وعلیہ السلام پختہ میں آئے گئے تو جبرائیل  
 علیہ السلام نے آکر کہا هَلْ لَكَ اِیْ مِنْ حَاجَةٍ۔ کیا آپ کو میری طرف کوئی حاجت ہے تو فرمایا  
 اِنَّا اِلَیْكَ فَلَا یَعْنِیْ تِرْزَ طرف نہیں ہے۔ جبرائیل نے کہا کہ آپ خدا سے سوال کریں۔ فرمایا اُصْنَعِ  
 بِنِ مُہِیْ عَلِمَہُ بِاِی۔ یعنی میرے سوال سے اللہ تعالیٰ کا علم میرے حال کے متعلق مجھے کافی ہے  
 علامہ تریں کتاب انسان کامل باب ۵۲ میں مسطور ہے کہ اگر کل اور بخشش کے نوازوں سے  
 نہیں۔ لیکن تجلیات ذاتیہ کا نام موبہ یعنی بخشا ہوا نہیں ہے۔ بلکہ وہ امور استحقاقیہ آکبہ ہیں اور سی  
 معنی کی طرف حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ نے اشارہ کیا ہے۔

مَا نَا لَتِ اِتْرَعِ فِیْ مِیَادِیْنِ الرَّضَا = عَقِیْ بَلْعُتْ مَكَانُ لَا تُؤْکَلُ

ترجمہ = میں ہمیشہ رضا کے میدانوں میں چرتا تھا۔ یہاں تک کہ ایسے مرتبہ کو پہنچ گیا جو بخشا ہوا استحقاق  
 انتہی = پس اے عزیز جبکہ خدا اپنا عطیہ واپس نہیں کرتا تو بظلالِ ولایت کے کمالات استحقاقیہ  
 کب چھینیکا۔ قَالَ تَعَالٰی وَ مَا رُبَّکَ بَطْلَامٍ لِلْجَبْدِ۔ خدا اپنے بندوں پر ظم کرنے والا نہیں ہے۔  
 اور لوگوں کی ان بدگمانیوں سے منزہ اور پاک ہے۔ وَ السَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتٰ بِحَقِّ الْهَدٰی۔

سوال۔ اور جو انہوں نے کہا ہے کہ نور خداوندی اور نور رسالت اور نور ولایت میں زمین و آسمان  
 کا فرق ہے۔ جواب یہ بلحاظ مراتب تفصیل کے ہے۔ لیکن جمع کے اعتبار سے صرف ایک ہی  
 نور ہے۔ جیسا کہ اوپر ثابت ہو چکا ہے کہ باعتبارِ اجتماعِ فلا اَحَدٌ مَوْجُودٌ اِلَّا هُوَ لَا نَبِیَّ وَلَا نَبِیَّہُ  
 یعنی جمع کے اعتبار سے اللہ کے سوا کوئی موجود نہیں ہے نہ نبی نہ اس کا غیر ہے۔ مثلاً سورج اور چاند  
 اور ستاروں کا نور دراصل ایک ہے۔ جب سورج آسمان پر طلوع کرتا ہے تو تمام چھوٹے بڑے ستاروں  
 کا نور اسی میں نہ ہو جاتا ہے اور ایک ہی نور نظر آتا ہے۔ ایسے ہی جب نور الہی کا آفتاب دل کے  
 آسمان پر نکلتا ہے تو نبوت اور ولایت کا نور اس میں نہ جاتا ہے اور سوائے نور وحدت کے اور کچھ نظر  
 نہیں آتا۔ حضرت نصیر الدین چرغ دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ صحائف السلوک میں فرماتے ہیں کہ اللہ نور است  
 و محمد نور است و قرآن نور است و ہمہ نور یک نور است۔



حقیقت ہمہ چیز آمد کیے — تو اندر مراتب بکن فرما  
 نظر بر تعین ہمہ غیر هست — نظر بر حقیقت ہمہ عینہا۔  
 پس اگرچہ حفظ مراتب ضروری ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ کمال جمعی پر ایمان ہی نہ لائے  
 لہذا ہر دو حجت کو ملحوظ رکھنا چاہئے۔

بر کفہ جام شریعت بر کفہ سندان عشق — ہر مومنان کے ندانہ جام و سندان با نفع  
 سوال = اور ان کی یہ محبت کہ غوث الثقلین فرماتے ہیں کہ اگر تجھ جیسے سوغوث الاعظم ہوں تو بھی  
 حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ادنیٰ صحابی کے گھوٹے کی خاک کے برابر بھی نہیں ہو سکتے۔  
 جواب = نہایت ہی قابلِ تفرین ہے۔ افسوس ایسے لوگوں پر جو انبیاء و اولیاء علیہم السلام کی  
 کسر نفسی سے ان کی تنقیصِ شان پر حجت پکڑتے ہیں۔ اور ان کے کلمات بلند و کمالات حق سے دانستہ  
 اغماض کرتے ہیں۔ کیا اس نقشہ بندی نے حضرت غوث الاعظم پاک کا یہ فرمان نہیں سنا۔ کہ هَذَا  
 دُجُودٌ جَدِي مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ فَلَا دُجُودَ عِنْدَ الْقَادِرِ یعنی یہ وجود میرے جدا محمد رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہے۔ عبد القادر کا وجود نہیں ہے۔ اور کیا آپ کے اس قول کی حقیقت  
 کو نہیں جانتا = اَفَلَمْ تَشْهَدْ سَمْعُوسَ الَّذِي يَدْعُو اللَّهَ وَهُوَ كَاذِبٌ = اَبَدًا عَلَى اُنْفَى الْعَالَمِ لَا تَعْرِفُ۔  
 یعنی پہلوں کے سورج اتر چکے ہیں۔ اور ہمارا سورج ابد الابد تک بلندی پر ہے کبھی غروب نہ ہوگا۔  
 اور قصید غوثیہ کا مطالعہ نہیں کیا۔

وَلَوْ اَلْقَيْتُ سِرِّي فَوْقَ مَيْتٍ = لَقَامَ بِقُدْرَةِ الْمُؤْمِنِ تَعَالَى  
 یعنی اگر میں اپنی طاقت کو مردہ پر ڈالوں تو وہ فوراً اللہ تعالیٰ کی قدرت سے اٹھ کھڑا ہو۔  
 اور کیا حضور نے بر سر منبر نہیں فرمایا۔ قَدْ مَيَّ هَذِهِ عَلَى رَقَبَةِ كُلِّ وَلِيٍّ اللہ یعنی میرا یہ قدم تمام اولیاء اللہ  
 کی گردن پر ہے۔ لیکن تنقیص پسندوں کی توجہ اس جانب کب مبذول ہو سکتی ہے۔ نیز وہ بیچارے  
 معذور ہیں۔ کہ لَا يَذْرِفُ الْوَيْلُ إِلَّا الْوَيْلُ سے دنی راوی سے شناسد۔ فقط۔

اور جو مطلع الانوار میں حضرت امیر خسرو علیہ الرحمۃ کا شعر ہے۔

پہوں مددِ پیر مرا گشت یار = نیست مرا حاجتِ آمرزگار

یہ غلبہ عشق و محبت کی وجہ سے ہے۔ وَالْعِشْقُ مَعْدُودٌ وَالْعِشْقُ مَعْدُودٌ اور عشاق معذور ہیں۔ اور  
 یہ بے لیمہ الیسا ہے جیسا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ اے  
 ابوبکر! تجھے خدا کے ساتھ محبت زیادہ ہے یا میرے ساتھ۔ عرض کیا یا رسول اللہ! فد اک اُمی و ابی

آپ کے ساتھ خدا سے زیادہ محبت ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ وہ کس طرح۔ عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ خدا اس وقت بھی تھا جب ہم بتوں کی پوجا کرتے تھے۔ لیکن جب آپ ملے تو خدا مل گیا۔

باتیں یہ اہل محبت کی باتیں ہیں۔ فسرہ دل رموز عشق و محبت کو کیا جانیں۔ رموز عاشقان عاشق بداند۔ لہذا ان کے انکار پر تعجب نہیں ہے۔ اور نوا جہ غریب نواز اجیری علیہ الرحمۃ نے جو فرمایا ہے۔

صفات ذات پوزیم جدا نغمہ = بہرچہ مے نگرم جز خدا نغمہ بنیم  
اس شعر کا پہلا مصرعہ حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ کے قول کمال الا خلاصی کہ لقی الصفا عنہ کا معنی ہے۔ یعنی سفا حق زائد بر ذات نہیں ہیں۔ بلکہ عین ذات ہیں۔ اور دومرا مصرعہ حدیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا ترجمہ ہے اور وہ یہ ہے کما لیت شیئاً الا ذرا لیت اللہ فیہ۔ یعنی میں نے کوئی شے نہیں دیکھی مگر اس میں خدا کو دیکھا۔

سوال۔ اور جو اس فقیر نقشبندی نے کہا ہے کہ "یہ امام ربانی مجدد الف ثانیؒ کی تعلیم کے خلاف ہے۔ جواب۔ یہ ان کی غلط فہمی ہے۔ خود حضرت مجدد علیہ الرحمۃ مکتوب نود و یکم میں فرماتے ہیں۔ کہ چوں انسان کامل بعد از تمامی سیر الی اللہ کبیر فی اللہ متحقق شود و متخلق باخلاق اللہ گردد و با جمال ابن سیر نیز تمام کند و دائرہ ظہور عکس اسماء و صفات را کہ مربوط بسیر فی اللہ بود با انجام رساند۔ شایان آن ہے گرد کہ معشوق با صابہ شائبہ ظلیت و بے توہم حالیت و محلیت در وی ظہور فرماید۔ و چوں صفات ذاتیہ معشوق را از ذات او تعالیٰ انوکھاک نیست ناچار ظہور ذات مع الصفات در عین عاشق نواہد بود و دو قوس حصول نواہد پیوستہ کہ قوس صفات و قوس ذات بود و این مقام اعلا و مقام قاب قوسین است کہ متعلق بظہور اصلی است بے شائبہ ظلی و اگر بعنائیت وقت بفضا خداوندی جل سلطانہ اسم و صفات تمام از نظر او سے خیزد و جز ذات پیچہ نیز ملحوظ و مشہود او نغمہ ماند۔ ہر چند صفات موجود باشند اما مشہود او نہ بود۔ دریں حال ستر او اذنی بظہور سے آید و قوسین اثر سے نماد ازین مقام اعلیٰ چوں مربوط واقع شود قدم اول در علم خلق نواہد افتاد انتہی کلامہ اگر بنظر انصاف دیکھا جائے تو حضرت غریب نواز اجیریؒ اور مجدد علیہ الرحمۃ کی کلام میں کوئی فرق نہیں ہے۔ قال العارف الرومی قدس سرہ العزیز۔

جانِ گرگاں و سکاں از ہم جداست = متحد جا نہائے شیران خداست۔

سوال - اور جو انہوں نے کہا ہے کہ ”وحدت وجود سے وحدت شہود افضل ہے۔ کیونکہ وحدت وجود ولایت مغرا میں ہے اور وحدت شہود ولایت کبریٰ میں ہے۔“

جواب - یہ ان کا اپنا خیال ہے۔ کس حذب بجا لکھتے ہیں جو خود - ہر گز وہ اپنی حالت پر خوش ہے۔ واضح ہو کہ اہل توحید کے دو گروہ ہیں۔ پہلا گروہ حضرت شیخ اکبر محی الدین ابن العربیؒ اور آپ کے تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین سب وسرست وجود کے قائل ہیں۔ اور وہ فرماتے ہیں کہ خارج میں سوائے حق سبحانہ و تعالیٰ کے اور کوئی موجود نہیں ہے۔ تمام اشیاء کا وجود اعتباری ہے۔ اور موجود بوجود حقیقی اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ اور کلمہ طیب لا الہ الا اللہ کا یہی معنی ہے۔ اور قرآن و احادیث سے وحدت وجود کو مدلل بیان فرماتے ہیں۔ اور دوسرا گروہ قائلان وحدت شہود حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمۃ اور ان کے پیروان ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ حق سبحانہ عالم سے وراء الورا ہے اور اشیاء کو خارج میں موجود بوجود استقلالی مانتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کا غیر ثابت کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ یہی عقیدہ کتاب اور سنت کے مطابق ہے۔

میں ان سب حضرات کا ادنیٰ سے ادنیٰ غلام ہوں۔ لیکن اہل حق کی تحقیق بیان کے دیتا ہوں۔ صاحب تفسیر الرموز فرماتے ہیں کہ در مشرب اہل تصوف توحید ہر دو نوع است۔ یکی توحید شہودی کہ سالک غیر از ذات حق سبحانہ و تعالیٰ چیزے دیگر شہود نمیگرداند۔ اگر چیزے شہود او نشود آں وقت ازو سبحانہ و تعالیٰ جلت عظمہ محجوب ہے ماند باز توحید فہودی دور افتد پس در آں وقت خلق حجاب از حق و حق حجاب از خلق پیدا گردد چنانچہ در شب کہ آفتاب منظور نیست ستار یا مشہودے گردند۔ ہر گاہ آفتاب طلوع نماید ستار یا مستور شوند۔

دوم توحید وجودی ست کہ سالک با وجود رویت اشیاء نمیداند مگر مقصود واحد را کہ ذات واجب الوجود و هستی مطلق است، و اشیاء ہمہ ظہور حق سبحانہ و تعالیٰ ہستند۔ بلکہ اشیاء را منظر ہر حق سبحانہ و تعالیٰ و مرا یائے او سبحانہ و تعالیٰ داند و او تعالیٰ جلت جلالہ را نیز منظر و مرآت خلق فہم۔ پس اؤرا شہود وحدت در کثرت و شہود کثرت در وحدت است۔ دریں صورت حق حجاب از خلق و خلق حجاب از حق نمی شود۔ بلکہ ہر یک آئینہ دیگرے گردد و در این وقت ہمہ اہمیت بتحقیق میرسد و حقائق و معارف این مقام بسیار دقیق و مشکل۔ و حصول این مقام بطریق ذوق و وجدان است موایں مقام حقیقت ہمہ اوست چہ صورت ہمہ از دست عوام را ہم حاصل است۔

(اور فرمایا) باید دانست صاحب توحید شہودی اشیاء را در خارج موجود الوجود و استقلالی سے انکار دو آنہا را غیر دی سبحانہ و تعالیٰ بغیریت حقیقی سے شمارد و قائل توحید وجودی -



اشیاء را مستقل بتغایر حقیقی باو تعالیٰ شأنه نماند۔ بل متغایر بتغایر اعتباری پندارد۔ چه نزد او موجود در خارج جز ذات حضرت تبارک و تقدس نیست و اشیاء اعتبار محض اند۔ پس نزد قائل توحید وجودی بعد حصول آگاهی چه در مرتبہ روح و چه غیر آن ہمہ جا پرستش حضرت حق تبارک و تعالیٰ است کہ غیر او در خارج وجودی نہ دارد و معنی لا الہ الا اللہ ہمیں است۔ نزد عارف آگاہ پس ازین بیان مراحۃ معلوم شد و صریحاً ہویدا گشت کہ توحید وجودی در مرتبہ حضور ذاتی محض است کہ آنجا از نشان و صفت و فعل و اثر نشان پیدا نیست۔ و تا ازین با چیزے در نظر ساکن باقی ماند ارتفاع اعتبارات بالکلیہ حاصل نشدہ پس توحید وجودی اعلیٰ و ارفع مراتب توحید آید کہ ہمیں است نہایت مقام انبیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰات و التسلیمات و ہذا است انتہا مقام اولیاء قدس اللہ تعالیٰ امر ہم و توحید شہودی نسبت این توحید در غایت پستی است۔ چه آن نزد قائل بے عبارت از رویت حق تبارک و تعالیٰ است مع عدم رویت شے از اشیاء با وجود موجودیت شان در خارج بوجود علیہ اگر چه ظنی باشد و غیریت حقیقی آنها باو تعالیٰ شأنہ پس اشیاء نزد قائل توحید شہودی در واقع موجود اند لیکن بحکم غلبہ شہود و شدہ ظہور انوار ذات از نظر ساکن محفی شدہ اند مثل اخفاء انوار کو اکب عندہ ظہور الشمس و صاحب این توحید اگر چه از مرتبہ رویت حق در پردہ اشیاء حسیہ و البسیہ شہادہ در وجہ ترقی کردہ و راء اینها حق را مشاہدہ نمودہ لیکن ہنوز در دیدہ بے وسائل البسیہ و حجب صفات زائدہ حق سبحانہ کہ صاحب توحید مذکور زیادت آنها قائل است باقی است۔ و از با زار تشبیہ نرسند بصحرائے تنزیہ صرف نہ پیوستہ و علم بے از مرتبہ حصول تجاوز نکرده و بحضور حلال نشدہ و چون نزد صاحب توحید وجودی موجود در خارج ذات حق است تعالیٰ شأنہ و اشیاء اعتبارات محض اند و وجودی در خارج جز نمود مہیوم ندارند مجرد ارتفاع این اعتبارات از نظر حضور ذاتی میسرش می آید۔ انتہی۔

نیز حضرت شاہ ولی اللہ محدث علیہ الرحمۃ انفاس العارفين میں فرماتے ہیں کہ کسے از شیخ ابورضا محمد رضی اللہ عنہ سوال کرد کہ نہایت سا لیکن چیست فرمودند رفیع اثبیت و شہود و حدت و این اعلیٰ درجہ است کہ فوق آن چیزے نیست۔ شیخ عبداللہ کھاتی کہ از مشائخ آن عصر بود۔ گفت توحید مقامی است کہ در وسط طریق می آید۔ حضرت الیشان فرمودند خبر دہ مرا از فوق و گفت چیزے است بس غامض فرمودند۔ ساکن پوئوں بوحدت حصہ و اسل شود کثرت از نظرش منتفی گردد بعد ازاں منزل می کند و وحدت در کثرت مطالعہ می نماید و این منزل است تو ان گفت

فوق توحید است۔ کیس و داء عبادانِ قریہ - دانی ربک المنتہی -

کیس جو لوگ وحدت شہود کو وحدت وجود سے فوق سمجھتے ہیں وہ دراصل نیچے اترتے ہیں۔ اور خیال کرتے ہیں کہ اوپر جا رہے ہیں۔ برعکس ہند نام رنگی کا فرد۔

بالجملہ اسے عزیز وحدت شہود ایک دیکھنا اور وحدت وجود ایک ہونا ہے۔ پس ایک دیکھنا کہاں اس کا ایک ہونا کہاں۔ بادشاہ کا دیکھنا اور ہے اور خود بادشاہ ہو جانا اور ہے یہ ہیں تفاوتِ رہ از کجا سمت تابہ کجا۔

تحقیق قلندرؒ مطالبِ رشیدی میں حضرت تراب علی شاہ صاحب قلندر قادری قدس سرہ فرماتے ہیں۔ کہ ہمہ اولیائے پیشین اہل وحدت وجود بودند الا سہ کس شیخ ابوالحسن فرقانیؒ و شیخ علاؤالدین سمنانیؒ و شیخ احمد مرہندیؒ مشہر مجدد الف ثانیؒ۔ حالانکہ پیر شیخ مجددؒ کہ خواجہ باقی باللہؒ بودند وجودی بودند و فرزند ایشان حضرت خواجہ خرد در رسالہ نور وحدت چہا چہا سخنہائے بلند در توحید وجودی بر زبان آورده اند و مولوی جامیؒ کہ از علماء و اسیاں سلسلہ نقشبندیہ بودند کلام اوشاں باید شنید کہ چہ فرمودہ اند۔

ہمسایہ و ہم نشین و ہمرہ ہمہ اوست = در دلق گدا و اطلس شاہ ہمہ اوست

در انجن فرقی و نہا نا نہ جمع = باللہ ہمہ اوست ثم باللہ ہمہ اوست

لیکن میری تحقیق میر حضرت ابوالحسن فرقانی علیہ الرحمۃ بھی وحدت وجود کے قائل ہیں۔ چنانچہ تذکرۃ اولیاء میں حضرت شیخ عطار رحمۃ اللہ ان کے متعلق فرماتے ہیں کہ گفت خطاب الست برکم بعض چناں شنیدند کہ نہ ہمہ منم یعنی بعضوں نے الست برکم کا خطاب اسطرح سنا کہ سب کچھ میں نہیں ہوں تو سب نے بلی کہا۔ یعنی ہاں سب کچھ تو ہی ہے اور یہ وحدت وجود ہے۔ اور شیخ علاؤالدین سمنانیؒ نے بھی نزر کے وقت وحدت وجود کے انکار سے توبہ کر لی تھی۔ اور اپنے خاص شاگرد کو عنایت کی تلقین فرمائی۔ جیسا کہ کلمۃ الحق میں حضرت عبدالرحمن بکھنوی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ لَا تَخْفِ اَنْ هَذَا الشَّيْخُ السَّمَنَانِيُّ قَدْ تَابَ عِنْدَهُ نَسْأَهُ اِلَى مَا هُوَ الْحَقُّ عِنْدَ اللَّهِ مُبْتَدِئًا وَ ارْتَدَّ تَلْمِذُهُ الْخَاصُّ اِلَى الْعَيْتَةِ كَمَا نَقَلَ الشَّيْخُ مُحَمَّدٌ مَحَبَّتُ اللَّهِ اِلَهُ اَبَادِي فَاُحْمَدُ لِلَّهِ عَنِّي ذَلِكُ۔ باقی رہے حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمۃ سوا آپ نے وحدت وجود کا انکار مثل علمائے ظاہر کے نہیں کیا ہے۔ بندہ وحدت وجود تو تسلیم فرمایا ہے۔ صرف اتنا کہا ہے کہ اصلی مقصود اس سے فوق ہے۔

- چنانچہ قاضی ثناء اللہ یانی جی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ ارشاد فرماتے ہیں کہ انکار حضرت مجدد برتو حیدر چوہی  
نے مثل انکار علماء ظاہر امت بلکہ از مقامے کہ وجود یہ تکلم سے کنند تصدیق و تسلیم اس سے نمایند۔ اینقدر  
ہست کہ مقصود اصلی را فوق این مقام سے فرمایند وغیرتے کہ فی الجملہ بین الحق والخلق بنیچیکہ مخل وجود  
وجود حقیقی کہ متحقق در خارج حقیقی است نکردد میکنند۔ انتہی۔

پس ثابت ہوا کہ تمام اولیاء اللہ کا یہی شریعہ ہے۔ اور وحدت وجود کے بغیر ہرگز چارہ نہیں ہے  
وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتٰی الْهُدٰی وَارْحَمَهُمُ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ۔  
مسوآل۔ اور جو نقشبندی نے کہا ہے کہ وحدت شہود کتاب و سنت کے مطابق ہے اور  
وحدت وجود آدمی کو غلط فہمی میں مبتلا کر دیتی ہے۔

جواب۔ واضح ہو کہ دراصل وحدت وجود و وحدت شہود دونوں کتاب و سنت کے عین  
مطابق ہیں۔ فرق یہ ہے کہ وحدت شہود ظاہر اور شریعت میں ہے۔ اور وحدت وجود باطن اور  
حقیقت میں ہے اور ظاہر و باطن ہر دو قرآن میں ثابت ہیں۔ کَمَا قَالَ النَّبِیُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَا  
نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ اَیُّہُ إِلَّا وَہَا ظَہْرٌ وَّلَطْفٌ الخ (مشکوٰۃ شریف) یہ وحدت شہود فرقان حمید کے  
کے ظاہر کے مطابق ہے اور وحدت وجود قرآن حمید کے باطن کے موافق ہے۔ بلکہ وحدت وجود  
قرآن پاک کے ظاہر و باطن سے ہر طرح ثابت ہے کیونکہ شریعت ہی نے توہم کو تو حیدر الہی کا راستہ  
بتایا ہے اور فرمایا ہے کہ غیر حق کو مت ثابت کرو کہ یہ شرک ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے  
اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ وَیَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَآءُ۔ یعنی اللہ تعالیٰ مشرک کو ہرگز نہیں  
بخشتا اور اس کے سوا جسے چاہے بخش دیتا ہے۔

نیز غلط فہمی کا امکان تو ظاہر احکام شرعیہ میں بھی ہے۔ اسی لئے تو حضرت مجدد علیہ الرحمۃ  
مکتوب سی و ششم میں فرماتے ہیں۔ چوں ادراک عقل را در بعض امور قصور ثابت شدہ۔ پس جمع  
احکام شرعیہ را بمنزلان عقل سنجیدن مستحسن نباشد۔ انتہی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَمَا اَنۡتُمُ الرَّسُوۡلُ  
فَیۡضُوۡہُ وَمَا نَہَکُمۡ عَنْہُ فَاَنۡتَہُوۡا۔ یعنی جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم کو دے اسے لے لو اور  
جس چیز سے منع کرے اس سے باز رہو۔ پس جبکہ احکام شرعیہ میں بھی عقل کو دخل دینے کا  
حکم نہیں ہے۔ تو امر اور طریقت و حقیقت میں عقل کو دخل دینا کب جائز ہے۔ لہذا مجدد علیہ الرحمۃ  
مبدأ و معاد میں فرماتے ہیں کہ مرید ہر کمال را کہ سے باید از تقلید پیر خود سے باید۔ خطائے پیر بہتر  
از صواب مرید است۔ عقل قربان کن بہ پیش مصطفیٰ = حبیبی اللہ کو اللہ ام کنی



سوال اور جو اس فقیر نقشبندی نے کہا کہ ”میں ۳۸ سال صوفیائے کرام کی صحبت میں رہا۔ لیکن یہ کبھی نہیں سنا تھا کہ فنا فی الشیخ ہونے کا نام ہی دراصل فنا فی الرسول اور فنا فی اللہ ہے“

جواب = اس کے متعلق واضح ہو کہ کوئی ہزار سال بھی کیوں نہ صحبتِ صوفیاء میں رہے۔ لیکن جب تک اپنے شیخ کے تصرف میں کائناتِ بیدارِ انفسال نہ بنے اور اپنے علم و عقل کو شیخ کے قدموں پر نثار نہ کرے تو حقیقت سے ہرگز آگاہ نہیں ہو سکتا۔ نیز انکشافِ حقیقتِ افضالِ خداوندی پر منحصر ہے کہ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء۔ چاہے تو بسترِ استراحت پر دولتِ ابدی بخش دے نہ چاہے تو عمر بھر خاک چھاننے سے بھی گویا ہر مقصود نہیں ملتا۔ اور عنایتِ الہی شامل حال ہو تو شیخِ کامل کی ایک ہی نظر کافی ہوتی ہے۔ اور قلیلِ عرصہ میں ایسے امرارِ جلیل منکشف ہوتے ہیں۔ جن کا فکریہ ابد آباد نک ادا نہیں ہو سکتا۔

اب دیکھو کنزِ القدیم فی آثارِ المکریم کے صفحہ ۱۲۷ پر حضرت خواجہ حافظ محمد عبدالکریم صاحبِ نقشبندی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ مرید کا رابطہ اپنے شیخ کے ساتھ جس قدر قوی ہوگا۔ اسی قدر اس پر فیوض و برکات کا فیضان ہوگا۔ اور معرفت زیادہ ہوگی۔ ذکر و عبادت میں مستی نہ آئے گی۔ فنا فی الشیخ ہونا ہی فنا فی الرسول و فنا فی اللہ ہے۔ مگر یہ نعمت کسی قسمت والے کو ملتی ہے۔ انتہی۔

کس کو کچھ ہے پیر ہے۔ فنا فی الرسول و فنا فی اللہ کے درجات سب پیر کی ذات میں حاصل ہوتے ہیں۔ کیونکہ پیر کامل جمیع مراتب اور کمالات کا جامع ہے۔ لہذا مولوی معنوی قدس سرہ تے منقوی شریف میں فرمایا ہے۔

چونکہ ذاتِ پیرا کردی قبول = ہم خدا و ذاتِ آمد ہم رسول

پھر اس اجمال کی تفصیل ابیات ذیل میں فرمائی ہے

دومان و دوسمین دد و مخوان — خواجہ را در خواجہ خود مخودان

یعنی چونکہ پیر کامل کی ذات حقیقتہً محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دراصل ہے اور حقیقتہً احمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی ذات حقیقتہً محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دراصل ہے لہذا فرمایا کہ دومت جان اور دومت دیکھ اور دومت دیکھ اور دومت کہہ۔ کیونکہ دراصل حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی صورتِ اکملین میں متجلی ہیں۔ چنانچہ کتاب انسان کامل کے باب انسان کامل میں ہے۔ قَدْ جَرَتْ سُنَّتُهُ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِنَّہٗ لَا یَزَالُ یَتَصَوَّرُ فِی كُلِّ زَمَانٍ بِصُورَةِ اَکْمَلِہُمْ لِیَعْلَمَ شَاطِئُہُمْ لِیَقِیْمَ مِیْلَہُمْ فَلَہُمْ حَقُّہٗ فِی الظَّاهِرِ وَہُوَ فِی الْبَاطِنِ حَقِیْقَتُہُمْ یَعْنِی حُضُورَ صَلی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کی عادت ہمیشہ سے

یہ جاری ہے کہ ہر زمانہ میں اکملین کی صورت میں تصور ہوتے ہیں۔ تاکہ اُن کی شان بلند ہو جائے۔ اور اُن کی خواہش قائم ہو جائے۔ پس وہ لوگ ظاہر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلفائیں۔ اور باطن میں آپ اُن کی حقیقت ہیں۔ جیسا کہ نواجہ عزیز نواز اجیری قدس سرہ کا چشتی رسول اللہ فرمانا اور شیخ شبلی رحمۃ اللہ کا اُشہد اَنی رَسُوْلُ اللہ کہنا مشہور و معروف ہے۔ پھر آگے فرمایا

گر جُدا بینی ز سقی این خواہد را۔ گم گئی ہم تن و ہم دیبا جہ را

یعنی جیسا کہ پیر کامل کو فنا فی الرسول کا مرتبہ حاصل ہے اسی طرح بقا باللہ کے مقام سے بھی مشرف ہے۔ چنانچہ اکثر اولیاء اللہ نے اس مقام پر آنا فرمایا ہے۔ جیسا کہ حضرت امام المتقین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ نے فرمایا۔ اَنَا اللہُ الَّذِیْ تَنَکَّمُ بِمَوْسٰی فِیْ طُوْرٍہ۔ یعنی میں وہی خدا ہوں جس نے موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ طور پر کلام کیا۔ اور بایزید بسطامی قدس سرہ نے فرمایا۔ سُبْحَانَ مَا اعْظَمَ شَآئِیْ اور جنید بغدادی رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ کَیْسٌ فِیْ جَبَّتِیْ سِوَاِ اللہِ۔ اور منصور علیہ الرحمۃ نے فرمایا اَنَا الْحَقُّ وَقَالَ الشَّیْخُ الْعَطَّارُ قَدَّسَ سِرُّہ

مَنْ خَدَائِمُ مَنْ خَدَائِمُ مَنْ خَدَا = فارغ از کبر و کینہ و زہوا

اور حضرت خواجہ معین الدین اجیری رحمۃ اللہ علیہ اپنے دیوان میں فرماتے ہیں

مَنْ نَمِیْکُویم اَنَا الْحَقُّ یَا نَمِیْکُوید بگو۔ چوں نگویم چوں مرادار میگوید بگو

اور حضرت احمد جام قدس اللہ سرہ العزیز فرماتے ہیں

مَا ذَاتِ ذَوِ الْجَلَالِ خَدَاوَنَائِرِیم۔ قدوس ذات از ہمہ الواث برتریم

ایسے ہی تمام اولیاء اللہ و اُصلیین باللہ کا حال ہے۔ آخر میں حضرت مولانا رومی علیہ الرحمۃ

مگر ان طریقہ کے ارتداد کا فتویٰ دیتے ہیں اور فرماتے ہیں

پیر و حق را ز احوالی ہر کہ دُو دید۔ او مرید است در حقیقت نہ مرید۔

پس جو مرید اپنے پیر اور خدا کو بھینکے پینے سے دُو دیکھے وہ مردود ہے۔ ہرگز مرید نہیں ہے

نَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنْ ذٰلِکَ خدائے کریم ہر طالب صادق کو حقیقت شیخ کا عرفان بخشے۔ امین۔

آخر میں آپ نے تین سوال کئے ہیں۔ سوال اول۔ اللہ تعالیٰ کی تعریف۔ سوال دوم انسان کامل

کی تعریف۔ سوال سوم نور نبوت اور نور ولایت کا فرق۔

(۱) اللہ تعالیٰ کی تعریف :- اللہ تعالیٰ کی تعریف کما حقہ اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ لہذا

جو اللہ تعالیٰ نے خود اپنی تعریف فرمائی ہے۔ وہی اُس کے شایان شان ہے۔ جب مشرکین مکہ نے

حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر سوال کیا کہ صِفْ لَنَا رَبَّكَ ہمارے لئے اپنے رب کی صفت بیان کر۔ تو اللہ تعالیٰ نے قُلْ هُوَ اللہُ أَحَدٌ ط نازل فرمایا۔ اور حضرت شیخ محی الدین ابن العربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سورہ اخلاص کی تفسیر یوں بیان فرماتے ہیں۔ جس کا ترجمہ یہ ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - قُلْ هُوَ اللّٰهُ أَحَدٌ - قُلْ اَمْرٌ کَاصِیغَہ ہے۔ جو عین جمع سے مظہر تفصیل پر وارد ہے اور هُوَ حقیقتِ احدیتِ صرفہ سے عبارت ہے۔ یعنی ذاتِ بلا اعتبار صفات جسے اُس کے سوا کوئی نہیں جانتا اور اللہ ہو سے بدل ہے۔ اور وہ اسم ذات مع جمیع صفات ہے اور یہ ابدال (بدل لانا) اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ صفات زائد بر ذات نہیں ہیں بلکہ وہ عین ذات ہیں فرق صرف عقلی ہے اور اسی لئے اس کا نام سورۃ الاخلاص ہے۔ کیونکہ اخلاص کا معنی حقیقتِ احدیہ کا شائبہ کثرت سے خالص کرنا ہے۔ جیسا کہ امیر المومنین علی علیہ السلام نے فرمایا کہ اخلاص کا کمال اُس سے صفات کی نفی میں ہے۔ کیونکہ ہر صفت غیر موصوف ہونے پر اور ہر موصوف غیر صفت ہونے پر شاہد ہے۔ اور خبردار کہ جس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی صفات نہ اس کا عین ہیں نہ غیر۔ اس کا یہ معنی ہے کہ باعتبار عقل عین نہیں ہیں۔ اور باعتبار حقیقت غیر نہیں ہیں

اور احد اور واحد میں یہ فرق ہے کہ احد ذاتِ صرف بلا اعتبار کثرت ہے۔ یعنی حقیقتِ محضہ جو منبع عین الکافوری بلکہ بنفسہ عین الکافوری ہے۔ ذاتِ محض کو عین الکافور اس لئے کہتے ہیں کہ کافور کی خوشبو سب پر غالب ہے۔ نیز اُس کے غایت مزہ کو کوئی نہیں پہنچتا۔ ایسے ہی ذاتِ بحت مجہول الکلیفیت ہے اور ہر شے اسمیں ہلاک ہے اور وہ وجود میں حیث ہو وجود ہے۔ جس میں عموم اور خصوص کی قید اور عروض و لا عروض کی شرط نہیں ہے۔ اور واحد ذات مع اعتبار کثرت صفات کا نام ہے۔ اور یہ حضرت اسمائیلہ ہے۔ کیونکہ اسم ذات مع الصفات کو کہتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے حقیقتِ محضہ غیر معلومہ کو هُوَ کے ساتھ تعبیر فرمایا اور اس حقیقتِ محضہ سے ذات مع جمیع الصفات کو بدل کیا تاکہ اس بات پر دلالت کرے کہ صفات در حقیقت عین ذات ہیں۔ پھر حقیقتِ محضہ کی خبر احدیت کے ساتھ دی تاکہ اس بات پر دلالت کرے کہ کثرت اعتبار یہ دراصل کوئی شے نہیں اور اُس نے احدیت کو کوئی نقصان نہیں پہنچایا۔ اور نہ وحدت میں کوئی اثر کیا ہے۔ بلکہ بحسب حقیقت حضرت واحدیت عین حضرت احدیت ہے۔ مثلاً جیسے سمندر میں قطرات کا توہم ہے۔

اللّٰهُ اَلْحَمْدُ - یعنی ذاتِ حضرت واحدیت میں اسماء کے اعتبار سے تمام اشیاء کیلئے سند مطلق ہے۔ کیونکہ ہر ممکن اُس کی طرف محتاج اور اُس کے ساتھ موجود ہے۔ پس وہ غنی مطلق ہے



جس کی طرف ہر شے محتاج ہے۔ جیسا کہ فرمایا **قَالَ اللَّهُ اَلْغَنِيَ وَ اَنْتُمْ اَلْفُقَرَاءُ**۔

اور جب ہر شے اسی کے وجود سے موجود ہے اور بذات خود کوئی شے نہیں۔ کیونکہ امکان لازم مابیت کے لئے۔ خود کا مقتضی نہیں ہے پس وجود میں کوئی شے اُس کی مجالس اور محال نہیں ہے کہ بیلد اس لئے کہ اس کے معلومات بذات خود موجود نہیں بلکہ اسی کے ساتھ ہیں۔ اور بنفسہ لا شے و کلمہ یؤد و واسطہ ممدیت مطلقہ کے ہے۔ پس وہ وجود میں کسی شے کا محتاج نہیں ہے۔ اور چونکہ ہریت احدیت کثرت و انقسام کو قبول نہیں کرتی۔ اور وحدت ذاتیہ کی مقارنت اس کے غیر ناممکن ہے۔ کیونکہ وجود کے سوا عدم محض ہے۔ پس کوئی اس کا ہمسر نہیں ہے۔ و لکن لکن لکوا احدث اس لئے کہ عدم صرف وجود محض کی بجا بری نہیں ہو سکتا۔ اور اسی واسطے اس کا نام **سُوْرَةُ الْاَسَاسِ** ہے۔ کیونکہ دین کی بنیاد توحید پر ہے۔ انتہی۔

نیز اللہ تعالیٰ نے اپنی تعریف میں فرمایا ہے **وَاللّٰهُمَّ اَلِہٖ وَاَحَدٌ** یعنی تمہارا ایک ہی معبود ہے اس کی تفسیر میں شیخ الکبر قدس سرہ فرماتے ہیں۔ **وَمَعْبُودُكُمْ الَّذِیْ خَصَّ قِسْمَہٗ بِالْبَدَدِ اَیْہَا الْمَوْجُودِ مَعْبُودٌ وَاَحَدٌ بِالذَّاتِ وَاَحَدٌ سُلْطٰنٌ لَّاشِیْ فِی الْوُجُوْدِ غَیْرُہٗ وَلَا مَوْجُودٌ سِوَاہٗ فِیْعَبَدُ فَلَیْفَ یُکَلِّمُ الشِّرْکَ بِہٖ وَغَیْرُہٗ الْعَلَامَ اَبَحْتُ فَلَا شِرْکَ اِلَّا الْجَہْلُ بِہٖ**۔ یعنی تمہارا معبود جس کو تم نے اپنی عبادت کے لئے خاص کر لیا ہے اے مومنو معبود واحد بالذات ہے واحد مطلق ہے وجود میں اُس کا غیر کوئی شے نہیں ہے۔ اور نہ اُس کے سوا کوئی موجود ہے جس کی عبادت کی جائے پس خدا کے ساتھ تمہارا شرک کس طرح ممکن ہو سکتا ہے۔ حالانکہ اس کا غیر عدم محض ہے پس اُس کا جاہل ہونا ہی شرک ہے۔

اور قولہ تعالیٰ **اِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنَا** کی تفسیر میں **اِنِّیْ اَنَا** الواحد الموصوف بجميع الصفات لم ینکر و کلمہ یتحدہ انا یتبی و احد یتبی بکثرة المطاہیر و تعدد الصفات۔ یعنی البتہ میں واحد موصوف تمام صفات کے ساتھ ہوں۔ میری انانیت اور احدیت مظاہر کی کثرت اور صفات کے تعدد سے منکر اور متحد نہیں ہوتی۔

اور قولہ تعالیٰ **اِلَّا اَنَا** بکل شیء محیط۔ کی تفسیر میں فرمایا۔ **لَا یَخْرُجُ عَنْ اِحْاطَہٗ شَیْءٌ وَاِلَّا لَمْ یُوجَدْ اذْ حَقِیْقَہٗ کُلُّ شَیْءٍ عِنْدَہٗ عَلِمَ تَعَالٰی دَجُودَہٗ بِہٖ عَلِمَ عِیْنُ ذَاتِہٖ وَذَاتُہٗ عِیْنُ وُجُودِہٖ فَلَا یَخْرُجُ شَیْءٌ عَنْ اِحْاطَہٗ اِلَّا لَا وُجُودٌ لِغَیْرِہٖ وَلَا عِیْنٌ وَلَا ذَاتٌ کُلُّ شَیْءٍ لِّہَا کُلٌّ اِلَّا وَجْہُہٗ**۔ یعنی اُس کے احاطہ سے کوئی شے خارج نہیں ہے۔ ورنہ وہ شے پائی ہی نہ جائے۔ کیونکہ ہر شے کی

حقیقت عین علم الہی ہے اور اس کا وجود اسی سے ہے اور علم اس کا عین اسکی ذات ہے۔ اور ذات اس کی عین اس کا وجود ہے۔ پس کوئی شے اس کے احاطہ سے باہر نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس کے غیر کا وجود ہے۔ نہ عین نہ ذات۔ ہر شے اسکی ذات کے سوا الٰہانہ ہلاک ہے۔

اور کتب گنجلہ مثنوی کی تفسیر میں فرمایا اِنِّیْ کُلُّ الشَّیْءِ فَاِنِّیْ فِیْہِ کَھَا بَدَہُ فَلَا یُحِیْ یَھَا بَدَہُ فِی الشَّیْءِ وَ اَوَّلُ جُودِ وَھُوَ السَّمِیْعُ اَلَّذِیْ یَسْمَعُ بِہِ کُلِّ مَنِّ لِّسَمِیْعِ الْبَصِیْرِ اَلَّذِیْ یَبْصُرُ بِہِ کُلِّ مَنِّ یُبْصِرُ جَمْعًا وَ تَقْضِیْطًا۔ اس کی مثل کوئی شے نہیں ہے۔ یعنی کُلُّ اَشْیَاءِ اُس میں فانی اور حاکم ہیں۔

لیکن وجود اور شئیئت میں کوئی چیز اس کی مثل نہیں ہے اور وہ سننے والا ہے جس کے ساتھ سنتا ہے جو کوئی سنتا ہے اور دیکھنے والا ہے جس کے ساتھ دیکھتا ہے جو کوئی دیکھتا ہے از رُءُوسِ جَمْعِ اور تفسیر اور فرمایا اِنِّیْ خَلَقْتُکُمْ بِاَظْہَارِکُمْ بوجُودِنا وَ ظُھُورِنا فِی دَعْوِہِکُمْ۔ یعنی ہم نے تم کو پیدا کیا۔ کہ ہم نے وجود کے ساتھ تم ظاہر ہوئے اور تمہاری صورتوں میں میرا ظہور ہوا۔

اور فرمایا لَا اِلٰہَ فِی الْوُجُودِ اِلَّا ھُوَ اِنِّیْ لَا اَشْیْءَ فِی الْوُجُودِ یُعَدُّ غَیْرَہُ اَوَّلًا وَ اٰخِرًا وَ اَظْہَارًا وَ اَبْطَانًا وَھُوَ بَکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ یعنی وجود میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو اللہ کے سوا عبادت کی جائے اول اور آخر اور ظاہر اور باطن سب وہی ہے۔ اور وہ ہر چیز کا جاننے والا ہے۔

پس بزرگ ہے وہ ذات برحق کہ جس نے اپنے وجود سے جملہ موجودات کو ایجاد فرمایا۔ اور پاک ہے وہ وجود مطلق جو اشیائے عالم کی صورتوں میں جلوہ فرما ہوا۔ اور باوجود اس کے وہ اپنی صرافت فانی پر تا ابد الٰہ آباد باقی ہے کہ ھُوَ الْاَلَّانَ کَمَا کَانَ۔ وہ اب بھی ویسا ہے جیسا کہ پہلے تھا۔ اور اس بات پر کتاب و سنت کی شہادت کے علاوہ اقطاب عارفین کا ذوق شاہد ہے

حضرت شیخ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتوحات کے شروع میں فرماتے ہیں۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَوْجَدَ الْاَشْیَاءَ عَنْ عَدَمٍ وَ عَدَمٌ بِہِ۔ یعنی سب حمد اللہ کے لئے ہے۔ جس نے اشیاء کو عدم کے عدم یعنی وجود سے پیدا کیا۔ کیونکہ عدم کا عدم وجود ہے۔ جیسا کہ نفی کی نفی اثبات ہے۔ اور اسی طرح فتوحات باب ۲۶ میں فرمایا فَاَوْجَدَ الْاَدَامَ مِنْ وُجُودِہِ وَ کَرَمِہِ وَھَذَا لَا یَسْتَلِکُ فِیْہِ عَاقِلٌ وَ مُؤْمِنٌ۔

یعنی اللہ تعالیٰ نے عالم کو اپنے وجود اور اپنے کرم سے وجود بخشا اور اس میں کسی عقلمند اور مومن کو شک نہیں ہے۔ بلکہ فتوحات باب ۱۹ میں ارشاد فرمایا فَسَبَّحَانَ مَنْ اَظْہَرَ الْاَشْیَاءَ وَھُوَ عَیْنُہَا۔ یعنی پاک ہے وہ ذات جس نے اشیاء کو ظاہر کیا اور وہ سب کا عین ہے۔ اور کتاب انسان کامل باب ۲۶ میں ہے اِنَّ اَحْقَ سُبْحَانَہُ وَ تَعَالٰی عَمَّا لَا شَیْءَ۔ یعنی اللہ تعالیٰ تمام اشیاء کا عین ہے۔ پس حقیقت اللہ تعالیٰ ہی موجود ہے

اور خلق عدم ہے جیسا کہ حضرت شیخ قدس سرہ نے فتوحات باب ۶۹ میں فرمایا ہے۔ اَلْحَقُّ هُوَ الْوُجُودُ  
وَالْمَخْلُوقُ هُوَ الْاَعْدَمُ۔ یعنی حق وجود اور خلق عدم ہے۔ اور فتوحات باب ۷۰ میں ہے قَدْ ثَبَتَ عِنْدَ  
الْمُحَقِّقِينَ اَنَّهُ مَا فِي الْوُجُودِ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ دَانَ لَنَا مَوْجُودِيْنَ فَاِنَّمَا كَانَ وُجُودُنَا بِهٖ وَمِنْ كَانَ وُجُودُ  
بِغَيْرِهِ فَهُوَ فِي حَكْمِ الْاَعْدَمِ۔ یعنی محققین کے نزدیک یہ ثابت ہو چکا ہے کہ وجود میں سوا اللہ  
کے اور کوئی نہیں ہے۔ اور ہم اگرچہ موجود ہیں لیکن ہمارا وجود اسی کے ساتھ ہے اور جس کا وجود  
غیر کے ساتھ ہو وہ حکم عدم میں ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کے سوا ہر شے عدم ہے۔ عرصہ وجود میں  
نقطہ اللہ تعالیٰ ہی موجود اور مشہود ہے۔ جیسا کہ حضرت شیخ رضی اللہ عنہ فصوص الحکم فص ۱۰۵ میں  
فرماتے ہیں۔ نَاخِلُ الْوُجُودِ وَالْاَكْثَرُ مَحْسُوسٌ مَّشْهُودٌ عِنْدَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْاَهْلِ الْكُشْفِ وَالْوُجُودُ عِنْدَ  
اَوَّلِ الْكُشْفِ وَوُجُودُكَ تَرَكِبُ خَلْقٍ مَّعْقُولٍ هُوَ اَوْ حَقٌّ تَعَالٰی مَحْسُوسٌ اَوْ مَشْهُودٌ ہے

نیز اللہ تعالیٰ کے طور پر نظر ڈالی جائے تو وہ خلق ہے اور اگر بطور کا اعتبار کیا جائے تو وہ  
حق ہے۔ پس وہی حق ہے وہی خلق ہے۔ کیونکہ وہ جامع الاعداد ہے۔ جیسا کہ حضرت شیخ ابوسعید خدری  
قدس سرہ نے دعائی کہا کہ بِمِ عَرَفْتُ اللّٰهَ اَيْسَ خَلْقًا كَوَيْسَ شَيْءٍ اَوْ اَيْسَ اَنْفُسًا اَوْ اَيْسَ اَنْفُسًا  
بَيْنَ الْاَنْفُسِ۔ یعنی میں نے اللہ کو اس میں توفیق جمع ہونے کی وجہ سے پہچانا۔ پس وہی حق اور خلق  
اور وجود اور عدم اور حدوث اور قدم اور واجب اور ممکن اور محدود اور غیر متناہی اور تمام نقائص اور اضرار  
کا جمع کرنے والا ہے۔ کہو الدَّلُّ دَالٌ وَالْظَّاهِرُ ظَاهِرٌ وَالْبَاطِنُ بَاطِنٌ وَهُوَ بَلَّ شَيْءٍ عَالِمٌ۔

اگرچہ اس تعریف حقیقی پر اہل نظر اور بوجہ نافہمی کے اعتراضات کرتے ہیں۔ لیکن ان کے جوابات  
بشیر آیات و احادیث صحیحہ کتب متصوف میں باتمام موجود ہیں۔ اور معترضین کے انکار کی وجہ یہ ہے  
کہ وہ علوم کشفیہ اور معارف لدنیہ کو میزان عقل پر جانچنے کی کوشش کرتے ہیں۔ حالانکہ ظاہری احکام  
شرعیہ میں عقل کو دخل دینا ناروا ہے۔ تو اسرار الہیہ میں کتب جائز ہے۔ یہاں تسلیم کے بغیر چارہ  
نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو علوم اور شرائع انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوتے ہیں۔  
ان کو بلا حرج و چرا مان لینا ہی شرط ایمان کامل ہے۔

اے عزیز جہاں خود افصح العرب والنجم نے مجسم صلی اللہ علیہ وسلم لا اخصی ثناء علیک انت لما  
اُثْنَيْتَ عَلٰی نَفْسِكَ ط کا دم بھر میں اور وہ عارف کل ختم رسل علیہ الصلوٰت والتسلیمات سبحانک  
عَا عَرَفْنٰکَ حَقَّ مَعْرِفَتِکَ ط فرماویں۔ وہاں کسی اور کی کیا مجال ہے۔ لیکن حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
نے یہ بھی فرمایا ہے کہ عَرَفْتُ رَبِّیْ بِرَبِّیْ یعنی میں نے اپنے رب کو رب کے ساتھ پہچانا ہے۔ کیونکہ



اللہ کو اللہ ہی جان سکتا ہے کہ لَا یَعْرِفُ اللّٰہَ اِلَّا اللّٰہُ۔ اور چونکہ عرصہ وجود میں اللہ کے سوا کوئی موجود نہیں ہے کہ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ اِنِّیْ لَا اُؤْمِدُ اِلَّا اللّٰہُ۔ پس درحقیقت مرتبہ تفصیل میں بھی عالمیان کی زبانوں میں وہ اپنی حمد آپ کر تا ہے فَاِذَا کُنَّا مِنْہٗ اِلٰہًا مَّجْمُودًا مَّجْمَعًا وَتَفْسِیلاً فَاِذَا کُنَّا لِلّٰہِ رَٰبِعًا۔

(۲) انسان کامل کی تعریف۔ انسان کامل اَصْلًا تَابِعًا بِمُحَمَّدٍ رَّسُوْلٍ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ہیں کیونکہ انسانیت کا کمال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہے۔ اس لئے آپ خاتم النبیین کے خطاب سے مشرف ہیں۔ اور دیگر تمام انبیاء و اولیائے کاملین صلوات اللہ علیہم اجمعین آپ کے خلفاء ہیں۔ اور آپ کے ساتھ ایسی نسبت رکھتے ہیں جیسے کامل اکمل کے ساتھ نسبت رکھتا ہے۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم بالاتفاق انسان کامل ہیں۔ اور دیگر تمام کاملین نے آپ ہی سے کمال حاصل کیا ہے۔ پس باوہ نوشان محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی آپ کی حقیقت کو خوب جانتے ہیں۔

چنانچہ مدارج النبوت میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ آیت اِنِّ الَّذِیْنَ یَبَايِعُوْنَکَ اِنَّمَا یَبَايِعُوْنَکَ اللّٰہَ یَا اللّٰہُ فَوْقَ اَیِّ شَیْءٍ اور آیت مَنْ یُّطِيعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اطَاعَ اللّٰہَ۔ کے متعلق فرماتے ہیں کہ اگرچہ ایں با صطلوح اہل عربیت از قبیل مجاز است اما اہل حقیقت دانند کہ ایں چہ رمز است واللہ اعلم۔ لہذا حضرت انسان کامل کی شان میں اہل حقیقت کبرائے عارفین باللہ علیہم السلام کے چند کلمات ذیل میں درج کئے جاتے ہیں۔ تاکہ اصل حقیقت کا انکشاف ہو۔ وباللہ التوفیق۔ حضرت شیخ الاکبر محمد بن الدین ابن العربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتوحات مکیہ کے باب میں فرماتے ہیں۔

اَلْاِنْسَانُ الْکَامِلُ الطَّاهِرُ بِالصُّوْرَةِ الْاِلٰہِیَّةِ لَمْ یُعْطِہُ اللّٰہُ هٰذَا الْکَمَالَ لِیَلْکُوْنَ بِدَلًا مِنْ اِنِّہٖ وَ لِهٰذَا سَمَآءُ خَلِیْفَتِهِ فَمَا بَعْدُہٗ مِنْ اَمْتَالٍ خَلْفًا لَّہٗ۔ ترجمہ انسان کامل جو اللہ تعالیٰ کی صورت پر ظاہر ہے خدائے اسے یہ کمال اس لئے عطا فرمایا ہے تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کا مہل ہو اور اسی لئے اس کا نام خلیفہ رکھا۔ اور جو اس کے بعد اس کی مثل ہیں وہ اس کے خلفاء ہیں۔

(وَقَالَ خَلَقَ الْاِنْسَانَ الْکَامِلَ وَخَلْفَہٗ مِنْ الْاِنْسَانِ عَلٰی اَکْثَلِ صُوْرَةٍ وَمَا تَمَّ کَمَالُ الْاِمُوْرَةِ تَعَالٰی فَاجَبَّ اَنَّ اَدَمَ خَلَقَ عَلٰی صُوْرَتِہٖ لِیَشْہِدَ فِیْہِ طَرِیْقِ الشَّہُوْدِ فَاَبْطَنَ فِیْ صُوْرَتِہِ الطَّاهِرَةِ اَسْمَاعُہٗ فَسَجَّانَہُ الَّتِیْ خَلَعَ عَلَیْہِہَا حِفَافَتُہَا وَوَصَفَہَا بِمَا وَصَفَ بِہٖ نَفْسَہٗ وَنَفِیَ عَنْہُ الْمَلٰئِکَۃُ فَلَا یَمَآثِلُ وَہُوَ قَوْلُہٗ لَیْسَ کَمِثْلِہٖ شَیْءٌ مِنَ الْعَالَمِ اِنِّیْ لَیْسَ بِمِثْلِ شَیْءٍ مِنَ الْعَالَمِ وَلَمْ یَکُنْ مِثْلًا اِلَّا بِالصُّوْرَةِ۔ ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کامل اور اس کے خلفاء کو آدمیوں سے اکمل صورت پر پیدا فرمایا۔ اور کمال اللہ تعالیٰ ہی کی صورت ہے پس فردی کہ آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا تاکہ طریق شہود سے مشابہہ



بَلِ الْعَالَمِ كُلِّ عَيْنٍ وَاحْتِقَ سُبْحَانَهُ وَحْدَهُ اللَّهُ وَاجِبًا صَمْتًا لِيَجُوزَ عَلَيْهِ الْأَصْفَاتُ بِحَاثِمًا قُضِيَ الْأَصْفَاتُ  
الْإِلَهِيَّةُ كَمَا لِيَجُوزَ عَلَى الْعَالَمِ الْأَصْفَاتُ بِحَاثِمًا قُضِيَ الْأَصْفَاتُ الْخَلْقِيَّةُ وَالْجُودِيَّةُ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ دُونَ  
نِسْبَتَيْنِ كَالنِّسْبَةِ يَدْخُلُ بِهَا إِلَى الْخَلْقِيَّةِ الْإِلَهِيَّةِ وَنِسْبَةِ يَدْخُلُ بِهَا إِلَى الْخَلْقِيَّةِ الْخَلْقِيَّةِ  
فَيَقْبَلُ فِيهِ عَمْدًا مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ مُطَهَّرٌ وَيَقْبَلُ فِيهِ رِبًّا مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ خَلِيفَةٌ -

ترجمہ - انسان دو نسبتوں سے شیعہ ظاہر اور نسخہ باطن - نسخہ ظاہر تمام عالم کے مشابہ ہے۔ اور نسخہ  
باطن مرتبہ الہیہ کے مشابہ ہے۔ پس انسان باعتبار اطلاق اور حقیقت، کل ہے۔ اور تمام موجودات  
قدیمہ اور جدیدہ کو قبول کرنے والا اور جو موجودات انسان کے سوا ہیں۔ وہ اس امر کو قبول نہیں کرتے  
کیونکہ عالم کی کوئی - چیز کو ہیبت کو قبول نہیں کرتی اور الہ عبودیت کو قبول نہیں کرتا۔ بلکہ عالم سارا  
عبد ہے اور حق سبحانہ الہ واحد اور صمد ہے۔ حق تعالیٰ کو ان اوصاف سے موصوف کرنا ناجائز ہے  
جو اوصاف مادہ عبودیت کے مخالف ہیں۔ پس انسان کے واسطے دو نسبتیں کاملہ ہیں۔ ایک  
نسبت سے وہ حضرت الہیہ میں داخل ہوتا ہے اور ایک نسبت سے مرتبہ کیا نبیہ میں داخل ہوتا  
ہے۔ پس مرتبہ کیا نبیہ میں اس کو عبد کہتے ہیں۔ کیونکہ وہ مکلف ہے اور حضرت الہیہ میں اس کو رب  
کہتے ہیں۔ اس لئے کہ وہ خلیفہ ہے۔

وَقَالَ كَانَ الْإِنْسَانُ بَرِّخَابَيْنِ الْعَالَمِ وَاحْتِقَ تَعَالَى وَجَامِعُ الْحَقِّ وَالْخَلْقِ وَهُوَ الْخَطُّ  
الْفَاصِلُ بَيْنَ الظَّلِّ وَالشَّمْسِ فَلَهُ الْكَمَالُ الْمَطْلُوقُ فِي الْخُدُوثِ وَالْقَدَمُ وَالْحَقُّ لَهُ الْكَمَالُ الْمَطْلُوقُ  
فِي الْقَدَمِ وَلَيْسَ لَهُ مَدْخَلٌ فِي الْخُدُوثِ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ وَالْعَالَمُ لَهُ الْكَمَالُ الْمَطْلُوقُ فِي الْخُدُوثِ وَرَبُّ  
وَلَيْسَ لَهُ فِي الْقَدَمِ مَدْخَلٌ فَصَارَ الْإِنْسَانُ جَامِعًا لِحَقِّهِ - ترجمہ = انسان عالم اور حق میں برنخ ہے اور  
حق اور خلق کا جامع ہے اور وہ ظل اور شمس میں خط فاصل ہے پس اس کے واسطے خدوٹ اور قدم میں  
کمال مطلق ہے۔ اور حق کے لئے عرف قدم میں کمال مطلق ہے اور خدوٹ میں اس کو دخل نہیں ہے  
تعالیٰ عن ذلک اور عالم کے لئے خدوٹ میں کمال مطلق ہے اور اس کو قدم میں دخل نہیں ہے۔  
پس انسان جامع ہے۔

اور نقد النصوص میں حضرت جامی قدس سرہ اس قول شیخ رضی اللہ عنہ کے تحت میں فرماتے ہیں۔  
يَفْهَمُ مِنْهُ كَوْنُ الْإِنْسَانِ رِبًّا مِمَّنْ حَسَبَتْ بَاطِنُهُ عَبْدًا مِنْ حَيْثُ ظَاهِرُهُ يَعْنِي اس کلام کا مفہوم یہ ہے  
کہ انسان اپنے باطن کی حیثیت سے رب ہے۔ اور ظاہر کی حیثیت سے بندہ ہے۔  
پس حضرت شیخ رضی اللہ عنہ نصوص الحکم نص موسیقی میں فرماتے ہیں۔ قَالَ فِي حَقِّ آدَمَ الْوَلِيُّ



هَذَا اِسْمٌ تَامٌّ جَامِعٌ لِلصُّوَرِ الْخَصْرِ الْاَلَهِيَّةِ الَّتِي هِيَ الذَّاتُ وَالصِّفَاتُ وَالْاَفْعَالُ اِنَّ  
اللَّهَ خَلَقَ اَدَمَ عَلَى صُوْرَتِهِ وَلَيْسَتْ صُوْرَتُهُ صُوْرَةُ الْخَصْرِ الْاَلَهِيَّةِ وَوَجَدَ فِي هَذَا الْخَصْرِ  
الشَّرِيفِ الَّذِي هُوَ الْاِنْسَانُ الْكَامِلُ جَمِيعَ اَسْمَاءِ الْاَلَهِيَّةِ وَحَقَائِقِهَا مَا خَرَجَ عَنْهُ فِي الْعَالَمِ اَكْثَرَ  
الْمَسْئَلِ وَجَعَلَهُ نَوْحًا لِلْعَالَمِ فَسَخَّرَ لَهُ اَهْلًا وَنَحْلًا لِيَكْمَلَ الصُّوْرَةُ -

ترجمہ = اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کے حق میں فرمایا جو عالم کے سرنامہ اور عنوان ہیں۔ اور حضرت  
آدمیہ کے کل صفات کے جامع ہیں اور اسکی ذات اور صفات اور افعال کے مظہر ہیں کہ اے اللہ خلق  
آدم علی صورتہ۔ یعنی اللہ نے آدم کو اپنی صورت پر بنایا اور اللہ تعالیٰ کی صورت سوائے حضرت الہیہ  
کے نہیں ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس مختہ شریف حضرت انسان کامل میں کل اسماء الہیہ اور ان حقائق کو  
موجود کیا۔ جو عالم کبیر اور مفصل میں ظاہر ہیں اور اُس کو عالم کے لئے رُخ بنایا۔ اور اعلیٰ اور اسفل کو  
کمال صورت کے سبب سے اُس کا مسخر کیا۔ انتہی۔

اور نقداً النصوص میں حضرت عبدالرحمن جامی قدس سرہ النور فرماتے ہیں کہ مرتبہ انسان کامل  
عبارت است از جمع مراتب الہیہ و کونیہ از عقول و نفوس کلیہ و جزئیہ و مراتب طبعیہ تا آخر  
تنزلات وجود و نفو الا انسان کامل فائزہ جامع بین مظہریۃ الذات المطلق و بین مظہریۃ  
الاسماء و انصاف و الافعال فی التشاعرة الکلیۃ من الخلق و الاعتدال و عابداء فی مظہریۃ  
من السعۃ و الکمال و ہوا جامع ایضاً بین الحقائق الوجودیہ و نسب الاسماء الالہیہ و  
بین الحقائق الالہیۃ و الصفات الخلقیۃ فہو جامع بین موقبوی الجمع و التقطیص محیط  
بجميع ما فی سلسلۃ الوجود یعنی انسان کامل کا مرتبہ تمام مراتب الہیہ اور کونیہ عقول اور نفوس کلیہ  
اور جزئیہ اور مراتب طبعیہ تا آخر تنزلات وجود کا جامع ہے پس انسان کامل پیدائش کلی میں  
جامعیت اور اعتدال کے باعث اور اپنی مظہریت میں سعت اور کمال کے سبب مظہریت  
وات مطلق اور مظہریت اسماء اور صفات اور افعال کا جامع ہے۔ نیز وہ حقائق و وجوبیہ اور  
اسماء الہیہ اور حقائق امکانیہ اور صفات خلقیہ کا بھی جامع ہے۔ پس وہ ہر دو مرتبہ جمع اور تفصیل  
کا جامع ہے۔ اور جو کچھ سلسلہ وجود میں ہے سب پر محیط ہے۔

اور خلقت بیدائی کی تفسیر میں فرمایا وَخَلَقْنَا سُبْحَانَ الْاِنْسَانِ الْكَامِلِ بِيَدِهِ عِبَارَةٌ  
عَنِ اسْتِثْنَاءِ الصُّوْرَةِ الْاِنْسَانِيَّةِ يَعْنِي اللّٰهُ تَعَالٰی كَا الْاِنْسَانِ الْكَامِلِ كُوَايْنِ مَا خَرَجَ مِنْهُ

حق سبحانہ کے صورتِ انسانی میں چھپ جانے سے مراد یہ ہے

اے بادشاہ اعظم در بستیہ بود محکم = پوشیدہ دلی آدم ناگاہ بردار آمد

اور کتاب انسانِ کامل کے باب فاتحۃ الکتاب میں حضرت شیخ عبدالکریم حبیلی قدس سرہ فرماتے ہیں  
 فَاِنَّ الْاِنْسَانَ الَّذِي خَلَقْنَا بِاَعْتِبَارِ ظَاهِرِهِ هُوَ الْحَقُّ بِاَعْتِبَارِ بَاطِنِهِ فَمَا اَلَا هُوَ لَا دُفْعَ  
 الْعُجُوبَةِ كَذَلِكَ هُوَ حَادٍ لِذَوَابِ الرُّبُوبِيَّةِ لِأَنَّ اللَّهَ حَقِيقَةً وَهُوَ الْمُرَادُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ وَلَا تَمَّ غَيْرُهُ فَهَوَا الْمُعْتَبَرُ فِي الْمُرُكَّبَيْنِ وَهُوَ الْمَوْجُودُ فِي الْمَمْلُوكَيْنِ فَهُوَ الْحَقُّ وَ  
 الْخَلْقُ - ترجمہ = انسان جو باعتبار اپنے ظاہر کے خلق ہے وہ باعتبار باطن کے حق ہے۔ پس جیسے  
 وہ تمام اوصاف عبودیت کے واسطے حاوی ہے۔ ایسے ہی تمام اوصاف ربوبیت کے واسطے حاوی  
 ہے۔ کیونکہ اسکی حقیقت اللہ ہے اور اس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں۔ اور یہاں سوائے  
 اُن کے کوئی نہیں ہے دونوں مرتبوں میں وہی معتبر ہیں اور دونوں مملکتوں میں وہی موجود ہیں۔  
 پس وہی حق ہیں اور وہی خلق ہیں۔ انتہی کلام۔

پس انسانِ کامل در حقیقت عین ذات حق ہے اور اس کی صفات عین اللہ تعالیٰ کی صفات  
 ہیں۔ جیسا کہ مرات العارفین فی مکتب زین العابدین میں سبطِ رسول الثقلین حضرت امام حسین  
 صَلَّوَاتُ اللہ وَسَلَامُ عَلَیْہِ وَآلِہِ وَآلِہِ وَسَلَّمَ فرماتے ہیں۔ فَاِنَّ الْاِنْسَانَ الْكَامِلَ مِرَاةً تَامَةً وَلِذَلِكَ  
 سَبَبُ هَذِهِ الْمَضَاهَاةِ وَالذَّاتُ مُتَجَدِّدَةٌ عَلَيْهِ عَلَيَّ الْوَجْهِ الْكَلْبِي وَالْحُجُبِي وَعِلْمُ الْاِنْسَانِ الْكَامِلِ  
 مِرَاةٌ تَعْلَمُ الْحَقَّ وَعِلْمُ الْحَقِّ مُجَلِّ عَلَيْهِ وَظَاهِرٌ بِہِ فَمَا فِي اَذَاتِ مُنْذَرُوحٍ عَلَيَّ الْوَجْهِ الْكَلْبِي  
 وَالْاَجْمَالِي فَهُوَ فِي الْاِنْسَانِ الْكَامِلِ مُنْذَرُوحٌ عَلَيَّ ذَلِكِ الْوَجْهِ وَمَا فِي عِلْمِ الْحَقِّ ظَاهِرٌ عَلَيَّ الْوَجْهِ  
 الْجَزْئِي وَالتَّفْصِيلِي فَهُوَ فِي عِلْمِ الْاِنْسَانِ الْكَامِلِ ظَاهِرٌ عَلَيَّ الْوَجْهِ الْجَزْئِي وَالتَّفْصِيلِي بَلْ عِلْمُهُ عِلْمٌ وَ  
 ذَاتُهُ ذَاتٌ بِلَا اتِّحَادٍ مَعَهُ وَلَا حُلُولٍ فِيْہِ وَلَا صِرْوَدَةٍ هُوَ لَا نَحْوَ مَا لَكَ لِأَنَّ الْاِتِّحَادَ يَحْصُلُ مِنَ الْوُجُودِ  
 وَكَذَا الْحُلُولُ وَالصِّرْوَدَةُ وَمَا تَمَّ إِلَّا وَجُودٌ وَاحِدٌ۔ یعنی انسانِ کامل ذاتِ الہی کا آئینہ تامہ ہے  
 یہ سبب اس مشابہت کے اور ذات اس پر بروجہ کلی مجلی متجلی ہے اور انسانِ کامل کا علم الہی کا  
 آئینہ ہے اور علم الہی اس پر متجلی ہے۔ اور اُسی کے ساتھ ظاہر ہے۔ پس جو کچھ ذات میں بروجہ کلی  
 اور اجمالی مندرج ہے وہ انسانِ کامل میں بروجہ کلی اور اجمالی مندرج ہے۔ اور جو کچھ علم حق  
 میں بروجہ جزئی اور تفصیلی ظاہر ہے وہی علم انسانِ کامل میں بروجہ جزئی اور تفصیلی ظاہر ہے بلکہ علم انسان  
 علم حق ہے اور ذاتِ انسان ذات حق ہے بغیر اتحاد کے ساتھ اس کے اور سوائے حُلُول کے اس میں اور سوائے





ظاہر ہے اور ولایت عین جمع میں استغراق اور فنا فی الذات کا نام ہے۔ پس ولایت کا علم توحید ذات اور محو افعال اور صفات کا علم ہے۔ پس ہر رسول نبی ہے اور ہر نبی ولی ہے۔ لیکن ہر ولی نبی اور ہر نبی رسول نہیں ہے۔ اگرچہ ولایت کا رتبہ نبوت سے اور نبوت کا رتبہ رسالت سے افضل ہے۔ جیسا کہ عرفاء نے کہا ہے کہ نبوت کا مقام بندہ میں دلی سے نیچے اور رسول کے اوپر ہے۔ انتہی۔

اور قولہ تعالیٰ اِنَّهٗ كَانَ مَخْلُصًا وَكَانَ رَسُوْلًا نَّبِيًّا کے تحت میں فرمایا مقام الرسالۃ فوق مقام النبوة لكونها مبينة للحكام كالاحلال والاحرام منبهة على الادبصار كالصلاة والصيام فهي متعلقة ببيان احكام المكلفين واما النبوة فهي عبارة عن الانباء عن المعاني الغيبية كاحوال المعاد والبعث والاشور والمعارف الالهية كتحريف الصفات والاشعار وما يليق بالله من التمجيد والتعظيم والاولية فكلها جميعا لكونها عبارة عن الفناء في ذات الله من غير اعتبار الخلق فهي اشرف المقامات لكونها تتقدم عليهما لانها ما لم تحصل اولا لم يمكن النبوة دلا الرسالۃ لكونها منقومة اياهما۔

ترجمہ۔ یعنی مقام رسالت مقام نبوت کے نیچے ہے۔ کیونکہ رسالت حلال و حرام کے احکام ظاہر کرنے والی اور نماز روزہ کے طریقے بنانیوالی ہے پس وہ مکلفین کے احکام کے بیان کے متعلق سے اور نبوت معانی غیبیہ مثل احوال معاد اور بعثت اور اشور اور معارف الہیہ جیسے صفات اور اسماء کی تعریف اور تعجید اور تجرید استحوالہ کے لائق ہیں ان کی خبر دینے سے مراد ہے۔ اور ولایت ان دونوں (رسالت و نبوت) سے اوپر ہے۔ کیونکہ ولایت اللہ تعالیٰ کی ذات میں فنا ہونے سے مراد ہے۔ جس میں خلق کا اعتبار نہیں ہے۔ پس ولایت تمام مقامات سے اشرف ہے۔ کیونکہ وہ رسالت اور نبوت پر مقدم ہے۔ جب تک پہلے ولایت حاصل نہ ہو نبوت اور رسالت ممکن نہیں ہے۔ کیونکہ ولایت ہی رسالت اور نبوت کو قائم کرنے والی ہے۔ انتہی۔

پس ثابت ہوا کہ ولایت تمام مقامات کی اصل اصول ہے۔ اور اس مقام میں کل ادبیا اللہ کے واسطے کلمات عجیبہ ہیں۔ چنانچہ انسان کامل کے باب الزبور میں ہے۔ فِي هٰذَا الْمَقَامِ قَالَ مُحَمَّدٌ لَوْ أَنَّ رُؤُلَاءِ مَا قَالُوا فَقَالَ شَيْخُنَا الشَّيْخُ عَبْدُ الْقَادِرِ لَجِيلَانِي مَا شَرَّ الْأَنْبِيَاءِ رُؤْيَاهُمْ أَلْقَبَ وَأَوْثَقًا مَا لَمْ تَوْعِدْهُ هَكَذَا رَوَى عَنْهُ الْأَمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَرْبِيِّ فِي الْفَتْوحَاتِ الْمَكِّيَّةِ بِإِسْنَادِهِ قَالَ الشَّيْخُ الْوَلِيُّ أَبُو الْخَيْثَمِ بْنُ جَمِيلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَصَّنَا

نَحْنُ أَوْ قَفَ الْأَنْبِيَاءَ بِسَاحِلِهِ وَهَذَا الْكَلَامُ وَإِنْ كَانَ لَهُ وَجْهُ مِنَ التَّادِيلِ فَمَنْ هَبْنَا أَنْ  
مُطْلَقِ النَّبِيِّ أَنْضَلَ مَقْلَقِ الْوَلِيِّ - یعنی اس مقام میں اولیائے محمدؐ میں نے کہا ہے کہ جو انہوں  
نے کہا ہے - چنانچہ ہمارے شیخ شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں - کہ تم معاشرۃ الانبیاء  
کا لقب دیئے گئے ہو اور ہم وہ لقب دیئے گئے ہیں - جو تم کو نہیں دیا گیا ہے - اسی طرح امام محی الدین  
ابن العربی قدس سرہ العزیز فتوحات مکیہ میں انہیں کی اسناد سے روایت کرتے ہیں - اور شیخ ولی ابوالخیر  
بن جمیل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے ایسے دریا میں غوطہ مارا ہے کہ جس کے کنارے پر انبیاء و کھڑے  
ہوئے ہیں - اور اس کلام کی اگرچہ ایک وجہ سے تاویل ہو سکتی ہے - لیکن ہمارا مذہب یہ ہے کہ  
بنی مطلق ولی مطلق سے افضل ہے -

کس ولایت نبوت سے افضل ہے لیکن ولی نبی سے افضل نہیں ہے - کیونکہ نبی کو شرف  
کلی حاصل ہے - جیسا کہ جو اہر غیبی میں سے کہ آئینہ در کلام اکابر آمدہ کہ اَوْلَايَةُ اَفْضَلُ مِنَ النَّبُوَّةِ  
وَالْوَلَايَةُ اَعْلٰى مِنَ النَّبُوَّةِ اَنْ مَعْنٰی دَارِدَہ ولایت نبی کہ جہت قربت اوست بحضرت خداوند تعالیٰ  
افضل و اعلیٰ است از جہت نبوت او کہ انباء و اخبار خلق است زیر کہ ولایت جہت حقانی  
ابدلیست و ہرگز منقطع نشود و نبوت جہت است نسبت باخلق و منقطع است و آئینہ منقول  
است کہ اَوَّلٰی فَوْقَ النَّبِيِّ وَالرَّسُولِ - نیز ہمیں معنی داری کہ جہت ولایت شخص واحد کہ نبی و رسول  
است بلند تر از جہت نبوت و رسالت خود است نہ آنکہ ولی کہ تابع نبی و رسول است اعلیٰ از  
نبی و رسول است زیرا کہ تابع در اں چیز کہ تابع است بمقتبوع نئے رسد چہ اگر رسد تابع نباشد انتہی -  
وَهَكَذَا قَالَ الشَّيْخُ الْأَكْبَرُ قَدْ سَمِعْتُ فِي الْفَصْلِ الْخَزِيرِيِّ مِنْ مَقْصُودِ الْحَكِيمِ -

حاصل کلام ولایت دلا سے ماخوذ ہے جس کا معنی قرب اور دوستی ہے اور وہ دو قسم ہے  
(۱) ولایت عامہ جو تمام مومنین کو حسب مراتب شامل ہے (۲) ولایت خاصہ و اصلین کو حاصل  
ہے - اور اس سے بندہ کا خدا کی ذات میں فنا ہونا مراد ہے - فَالْوَلِيُّ هُوَ الْفَانِي فِي اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَالْبَاقِي  
بِهِ وَالظَّاهِرُ بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ - یعنی ولی وہ ہے - جو اللہ تعالیٰ میں فانی اور اس کے ساتھ باقی اور  
اس کے اُسما اور صفات کے ساتھ ظاہر ہے - اور نبوت انباء سے مشتق ہے - جس کا معنی حقائق  
الہی اور احکام خداوندی سے خبر دینا ہے - اور یہ اخبار دو قسم پر ہے - (۱) ذات اور صفات  
اور اسماء کی معرفت سے خبر دینا اور یہ ولایت مطلق کے ساتھ مخصوص ہے - خواہ نبی سے ظاہر خواہ  
ولی سے (۲) ان اخبارات کے ساتھ تبلیغ احکام شرعیہ اور تادیب اخلاق اور تعلیم حکمت اور

قیام سیاست بھی ہو اور یہ رسالت کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور اُس کو نبوت تشریفاتی کہتے ہیں۔ جو ہم سے حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو چکی ہے۔ اور پہلی نبوت تشریفاتی ہے۔ جو خاتمہ ولایت امام مہدی علیہ الصلوٰۃ والسلام تک باقی ہے۔ اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے عُمَمَاءُ اُمَّتِي كَاَنْبِيَاءِ بَنِي اِسْرَآئِيْل اور ایک طاقت میں اَنْبِيَاءِ بَنِي اِسْرَآئِيْل بلا کاف تشبیہ ہے اور یہ دونوں طاقتیں صحیح ہیں۔ جیسا کہ حضرت جامی قدس سرہ نے نقد النصوص میں بیان فرمایا ہے۔

پس ولایت نبوت اور رسالت سے اعم ہے۔ اور نبوت رسالت سے اعم اور ولایت سے اخص ہے۔ اس لئے کہ ہر رسول الہیہ نبی ہے اور ہر نبی ولی ہے اور یہ لازم نہیں ہے کہ ہر ولی نبی ہو۔ اور ہر نبی رسول بھی ہو۔ پس ولایت نبوت سے اعلیٰ ہے اور نبی ولی تابع سے افضل ہے۔ الغرض ولایت نبوت اور رسالت کی بنیاد ہے۔ کیونکہ نبوت تشریفاتی اور رسالت منقطع ہے۔ اور ولایت ہرگز منقطع نہیں ہوتی ہے۔ اس لئے کہ وہ ذات الہی کی صفت ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ۔ اور صفات الہی ازلی اور ابدی ہیں۔ پس ولایت ہمیشہ رہے گی اور سوا ولایت کے کسی کو خواہ نبی ہو یا غیر نبی وصول بجانب الہی ممکن نہیں ہے۔ پس درحقیقت نور ولایت ہی نور نبوت اور نور رسالت میں جلوہ گر ہے۔

وَاَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى حَبِيبِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ  
الراقم۔ خادم الفقراء غلام محمد بقلم خود از جلوانہ۔ مورخہ ۳۰ ماہ رمضان المبارک ۱۳۸۷ھ

## سوالات

(سوال اول) معرفت باری تعالیٰ عند الصوفیہ کیا چیز ہے اور وہ مروجہ تصوف کے بغیر شریعت کے احکام پر خلوص قلبی کے ساتھ عمل کرنے سے بھی حاصل ہو سکتی ہے یا نہ۔ یعنی ایک عالم باعمل بغیر داخل ہو۔ نے مروجہ سلسلوں کے اور بغیر اوراد مروجہ صوفیہ نہ ف اوراد مستونہ علیہ السلام پر کوبند ہو کر عارف ربانی ہو سکتا ہے یا نہ۔ اور قرآن و احادیث میں جو باری تعالیٰ کے اوصاف ہیں۔ ان پر یقین رکھ کر شریعت کے احکام پر عمل کرنا معرفت کے لئے کافی ہے یا نہ ؟

(۲) وحدت وجود کا مسئلہ عوام الناس کے لئے ناقابل فہم ہے۔ اس لئے اس مسئلہ کو ان کے آگے پیش کرنا انہیں بے دین بنانے کے مترادف ہے۔ کیونکہ فرق مراتب ان کی ادنیٰ ذہنیت



کے سمجھنے سے بالاتر ہے۔ اور کسی بزرگ کا مقولہ ہے۔ چوں فرق مراتب نہ کنی زندیقی۔  
تو کیا مرشد پر ایسے مریدوں کو اس مسئلہ کی تلقین بھی ضروری ہے؟

(۲) بغیر درس و تدریس جو طریقہ علما و ظواہر ہے۔ صوفیاء کرام کے طریقہ پر کہ وہ باطنی صفائی  
سے علوم ظاہری بھی حاصل کر لیتے ہیں۔ یعنی خود بخود ان کے اذنان میں یہ علوم بھی جلوہ گر ہو جاتے  
ہیں۔ آج تک کسی کو بغیر انبیاء کرام علم شریعت حاصل ہوا ہے اور آج کل کوئی ایسا آدمی دنیا میں  
موجود ہے؟

(۳) حروف مقطعات کی شرح جو آپ نے لکھی ہے۔ اُس کی بنیاد کسی یقینی اصول پر ہے یا نہ۔  
اگر ہے تو وہ کیا ہے۔ مہربانی فرما کر ہر مسئلہ کا جواب مدلل اور مفصل عنایت فرمادیں۔

۷۸۶

بخدمت مولانا محمد قاضی فضیل احمد صاحب سلمہ اللہ القہد۔

السلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔ آپ کا نامہ گرامی مشتمل بر سوالات اربعہ بغرض اس تفسار جواب  
بدست میاں نظام الدین موصول ہوا۔ امتثالاً للہ مرالسامی چند کلمات مرقومہ بامید قبول خاطر  
عزیز بزرگان باتیز خدمت میں روانہ کئے جاتے ہیں۔ دعا ہے کہ رب العزت یہ رقیمہ اخلاص باعث  
تصدیقہ نہ کرے بلکہ ہمارے لئے ہدایت و محبت کا موجب بنا دے آمین۔

**جواب۔** معرفت علم باللہ ہے۔ و در اصطلاحات صوفیہ عارف عبارت از واقف بر  
رَأَيْتُ رَبِّي بَعِيْنِ رَبِّيْ باشد۔ وقیل عارف عبارت از مشاہدہ کنندہ ذات و صفات و اسماء الہی بود  
وَقَالَ الشَّيْخُ الْاَكْبَرُ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ اَلْعِلْمُ بِاللّٰهِ الْمُعْرِفَةُ بِالْمَعْرِفَةِ وَقَالَ اِنَّ الْمَعْرِفَةَ فِيْ طَرِيقِنَا عِنْدَنَا  
كَمَا نَظَرْنَا فِيْ ذٰلِكَ فَوَجَدْنَاهُ مُخَصَّرَةً فِي الْعِلْمِ بِسَبْعَةِ اَشْيَاءٍ وَهُوَ الطَّرِيقُ الَّذِي سَكَتَ  
عَلَيْهِ الْخَاصَّةُ مِنْ عِبَادِ اللّٰهِ الْوَاحِدِ عِلْمُ الْحَقَائِقِ وَهُوَ اَلْعِلْمُ بِالْاَسْمَاءِ الْاَلَامَةِ۔  
اَلَّذِي فِي الْعِلْمِ بِحَقِّ الْحَقِّ فِي الْاَشْيَاءِ اَلَّذَالِثُ اَلْعِلْمُ بِخَطَابِ الْحَقِّ عِبَادَةُ الْمُطَهَّرِينَ بِالسَّنَةِ  
اَلْاَوَّلَةِ الْاَوَّلَةِ عِلْمُ اَلْاَوَّلِ وَاسْمُهُ فِي الْوُجُوْدِ اَلْاَوَّلِ عِلْمُ الْاِنْسَانِ لِنَفْسِهِ مِنْ جَنَةِ حَقَائِقِ اَلْاَوَّلِ  
(فتوحات مکیہ باب ۱۷۷)

بالجملہ معرفت علم باطن اور شریعت علم ظاہر ہے۔ جیسا کہ حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ  
معرا لامرار میں فرماتے ہیں۔ اَلْعِلْمُ الْمُنَزَّلُ عَنِ الْعَمَانِ ظَاهِرٌ وَبَاطِنٌ یَعْنِی الشَّرِیْعَةَ وَالْمَعْرِفَةَ  
فَاَمْرٌ بِالشَّرِیْعَةِ عَلٰی ظَاهِرِنَا وَبِالْمَعْرِفَةِ عَلٰی بَاطِنِنَا وَالْمَعْرِفَةُ عَلٰی نَوَعَيْنِ مَعْرِفَةُ صِفَاتِ اللّٰهِ

وَمَعْرِفَةُ ذَاتِهِ وَهَاتَانِ الْمَعْرِفَتَانِ لَا يَحْصُلَانِ إِلَّا بِعِلْمَيْنِ عِلْمِ الظَّاهِرِ وَعِلْمِ الْبَاطِنِ كَمَا قَالَ  
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اَلْعِلْمُ عِلْمَانِ عِلْمٌ بِاللِّسَانِ وَذَلِكَ حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ وَعِلْمٌ بِالْجَنَانِ  
وَذَلِكَ الْعِلْمُ النَّافِعُ - فَالْعِلْمُ الظَّاهِرُ كَمَا الْمَطَرُ الْعَارِضِيُّ وَالْعِلْمُ الْبَاطِنُ كَمَا الْعَيْنُ الْإِهْمِيَّةُ  
هِيَ النَّفْعُ مِنَ الْأَدَلِّ -

فَمَنْ لَمْ يَصِلْ بِهَذَا الْعِلْمِ لَمْ يَكُنْ عَالِمًا فِي الْحَقِيقَةِ وَلَوْ قَرَأَ أَلْفَ أَلْفٍ مِنَ الْكِتَابِ حَيْثُ  
لَا يَبْلُغُ إِلَى الرُّوحَانِيَّةِ فَعَمَلُ الْجَسْمَانِيَّةِ بِظَاهِرِ الْعُلُومِ جَزَاءُ الْجَنَّةِ فَقَطْ - فَالْعَالِمُ لَا يَدْخُلُ  
بِحُجْرَةِ عِلْمِ الظَّاهِرِ إِلَى حَرَمِ الْقُدْسِيِّ وَالْمَقَرَّةِ - فَيُحْرَدُ عِلْمُ الظَّاهِرِ لَا يَحْصُلُ الْحَقِيقَةُ وَلَا  
يَصِلُ إِلَى الْمَقْصُودِ -

وَقَالَ أَيْضًا وَأَبْصُرَةُ مِنْ عَيْنِ الرُّوحِ تَقَعُ فِي مَقَامِ الْفَوَادِلِ وَلِيَاءِ وَذَلِكَ لَا يَحْصُلُ  
بِعِلْمِ الظَّاهِرِ بَلْ بِعِلْمِ الْبَاطِنِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَعِزَّتَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا فَالْوَاجِبُ عَلَى  
الْإِنْسَانِ تَحْصِيلُ تِلْكَ الْعَيْنِ عَلَى أَهْلِ الْبَصَائِرِ بِأَخْذِ التَّلَقُّيْنِ مِنْ وَلِيِّ مُرْتَبِدٍ مُنْجِرٍ  
مِنْ عَالَمِ الْأَهْوَاتِ - فَهَذِهِ الْمَشَاهِدَةُ لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِتَلَقُّيْنِ شَيْخٍ وَاصِلٍ مُقْبُولٍ مِنْ  
السَّافِكِينَ ثُمَّ رَدُّهُ إِلَى تَكْمِيلِ النَّاقِصِينَ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى بِوَسِطَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ  
وَسَلَّمَ - (انتهی) -

پس کوئی شخص صرف علم ظاہر پر عمل خالص کرنے کے ساتھ ہی عارفِ ربانی نہیں ہو سکتا۔ جم  
تک کسی شیخِ کامل سے باعتبارِ خالص ارشاد و تلقین باطنی حاصل نہ کرے جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
سے لے کر تمام اولیائے کرام میں اس وقت تک سینہ بسینہ جاری ہے۔ بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
فرماتے ہیں۔ مَنْ مَاتَ وَكَيْسٌ فِي عُنُقِهِ بَيْعَةٌ مَاتَ مَيِّتَةً جَائِلِيَّةً رواہ مسلم۔ البتہ احکامِ شریعت  
پر خلوص قلبی کے ساتھ عمل کرنے والا عالم ہو یا نہ رحمتِ حق سے بالضرور بہشتی ہے۔ لیکن معرفت  
الہی یعنی مشاہدہ ذات و صفات حق سبحانہ و تعالیٰ یہ ادبات ہے۔ قَالَ الْعَارِفُ الْجَاهِلِيُّ قَدِيسٌ  
مِنْ السَّامِيِّ = رستن ازیں پردہ کہ برجان تست = بے مددِ پیر نہ امکان تست  
پیر لود مخزن اسرار ہو = پیر لود مطلع انوار ہو۔

صیقل مرآتِ ضمیر لے سمیر = پیر لود پیر لود پیر پیر

جواب ۲۔ حق سبحانہ و تعالیٰ نے جن کو مسئلہ وحدت وجود کے اظہار میں قوتِ بیانیہ  
اپنے لطف و کرم سے عطا فرمائی ہے۔ انہیں یہ توفیق بھی بخشی ہے کہ اس سترِ دقیق و رازِ باریک کو جو یہ  
= مانوذاہر کہ مخفی کشیدہ باشد

احسن بشر طے خلوص نیت و طلب صادق و شوق تحقیق و سعادت ازلی ہر خواص و عوام کے ذہن نشین کر سکتے ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اپنے والد ماجد شاہ عبدالرحیم قدس سرہ کا کے متعلق نفاس العارفین میں تحریر فرماتے ہیں کہ میفرمودند اگر خواہم فصوص الحکم للشیخ محی الدین ابن العربی را بر سر منبر تقریر کنم و جمیع مسائل آن را بآیات و احادیث مبرہن سازم و بوجہی بیان نمایم کہ هیچ کس را شبہ نہ ماند۔ وَ ذَٰلِکَ فَضْلُ اللَّهِ یُؤْتِیْهِ مَنْ یَّشَاءُ ۗ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیمِ۔ ورنہ عوام تو کجا خواص بھی موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام جیسے اولوالعزم ان صاحبان ولایت کے احوال باکمال پر مختصر ہو کر تعمیل فرمانِ ہذا فِرَاقِ بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ پر مجبور ہو جاتے ہیں۔ لیکن مامورانِ منجانب اللہ اطہار امور تحقیقی و اسرار حقیقی سے حکم لَا تَتَمَوَّذُوا الْحَقَّ ہرگز باز نہیں آتے اور باوجود اس کے بمطابق لَا یَشْقٰی جَلِیْسُهُمْ۔ تمکے حضور میں آنے والا ہے دین و گمراہ نہیں ہوتا۔ بلکہ درود کمال تک پہنچ جاتا ہے۔

ہر کہ آمد بردرت خالی نہ رفت۔ گرچہ خالی بود از روز الست

و اصلان حق کی یہ شان مقدس ہے۔ اور صاحب کلمۃ الحق قوی عدم جواز اطہار وحدت وجود عند العوام کے جواب میں فرماتے ہیں۔ وَ بِالْجُمْلَةِ الْاِفْتَاءُ بَعْدَ الْجَوَازِ اِفْتَاءٌ عَلٰی اللّٰهِ وَ رَسُوْلِهِ اَوَّلًا وَ سَدُّ لِبَابِ اِتِّكَمَالٍ وَ فُتْحُ لِبَابِ اِنْفِصَالٍ ثَانِیًا اَدْنٰی الْاِطْہَارِ عِنْدَ الْعَوَامِ فَاِنَّہٗ جَلِیْلٌ لَا تَمْنَعُ مِنْہٗ سَائِرُ اَذْقَانِ السَّمْعِ وَ هُوَ شَہِیدٌ فِیْصِیْرُ الْعَالَمِ الْمُنَوَّرِ بِالْاِطْہَارِ کَاصِفًا بَلْ اَخْصَصَ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَ یَصِلُ الْمَظْہَرِ اِنْ کَانَ حُجْرًا وَ اِنْ اَنَسَ اِلٰی مَا قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَ سَلَّمَ فَاِنَّ اللّٰہَ لَیْسَ یُبْدِی اللّٰہَ بِکَ رَجُلًا وَّاحِدًا حَتّٰی تَرَکَ مِنْ اَنْ یَّتَوَنَّنٰ لَکَ مُحَمَّدٌ النَّعْمَ مُتَفَقِّحًا عَلَیْہِ (شتران سرخ کنایہ از فخر دجاہ ۱۲)

پس وحدت وجود کا اطہار عند العوام بھی جائز ہے بشرطیکہ منظر آیات اور احادیث کے ساتھ مدلل بیان کر سکے ورنہ نہیں۔

نیز جناب من خواص اور عوام کی اعلیٰ و ادنیٰ ذہنیت پر کچھ موقوف نہیں ہے وار و دار سب حضرت ذوالافضال والا کرام کے لطف و احسان پر ہے۔

داد اور قابلیت شرط نیست = بلکہ شرط قابلیت داد و است

اور حضرت مولانا عبدالرحمن جامی قدس سرہ کا قول ہے۔

ہر مرتبہ از وجود محکمے دارد۔ گر حفظ مراتب نہ کنی ز ندیقی



مُریدان صادق ملکہ عارفان کامل کے لئے تعلیم ادب ہے۔ کہ مقام جمع میں حقوق تفصیل کی رعایت کو ترک نہ کریں کہ یہ محسنین کی شان ہے کہما قَالَ الشَّيْخُ الْأَكْبَرُ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى قَالَ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ الْمُشَاهِدِينَ لِلْوَحْدَةِ فِي عَيْنِ الْكَثَرَةِ الْمُرَاعِيْنَ لِلْحُقُوقِ التَّفَاصِيلِ فِي عَيْنِ الْجَمْعِ بِالْوُجُودِ الْحَقَائِقِ = فَتَأَمَّلْ +

جواب علی - مسست بادہ قیوم حضرت مولانا روم علیہ الرحمہ فرماتے ہیں :-  
 بے تعلیم حق دہرا اور علوم = برتر از وہم و گمان درک و فہم  
 جناب بن اللہ تعالیٰ ہر بات پر قادر ہے۔ لیکن اس کی حکمت بالغہ اس امر کی مقتضی ہے کہ علوم ظاہری اوستادان کامل سے اور علوم حقیقت عارفان واصل سے حاصل کئے جائیں۔  
 فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ - لیکن مقتضائے قدرت کاملہ گلے سے حق سمجھنا و تعالیٰ بعض افراد کاملین کو بلا اسباب ظاہری محض اپنے لطف خاص سے علوم و اسرار مرحمت فرمادیتا ہے وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ -

علم و علم است اول نکستی = کہ پیاموری چو در مکتب صبی  
 علم و یر بخشش یزدان بود = چشمہ او در میان جان بود  
 چنانچہ علامہ غزالی علیہ الرحمۃ رسالہ الدنیہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں فرماتے ہیں۔  
 إِنَّمَا كَانَ عَالِمًا أَكْمَلَ وَاشْرَفَ وَأَقْوَى لِأَنَّهُ حَصَلَ عَنْهُ التَّحْقُّمُ الزَّوْبَانِي وَمَا اشْتَغَلَ قَلْبًا  
 بِالتَّحْقُّمِ وَالتَّحْقُّمِ الْإِنْسَانِي -

نگارن کہ مکتب نرفت و خط نوشت : بجز یہ مسئلہ موز صد مدرس شد  
 وَقَالَ الْفُضَّاءُ وَالْعَلَمُ الَّذِي يَكُونُ لِأَهْلِ النُّوَّةِ قَالُوا لَيْتَ كَمَا كَانَ لِلْخَضِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَيْثُ  
 أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ وَعَلِمَانَهُ مِنْ لَدُنَّا عُلَمَاءُ وَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ  
 تَوَمَّ اللَّهُ دَجْمَةً أَدْخَلْتُ لِسَانِي فِي فَمِي فَأَنْفَجْتُ فِي قَلْبِي أَلْفَ بَابٍ مِنَ الْعِلْمِ مَعَ كُلِّ بَابٍ  
 أَلْفُ بَابٍ وَقَالَ لَوْ وَضَعْتُ لِي وَسَادَةً وَجَلَسْتُ عَلَيْهِمَا لَحَكَمْتُ لِأَهْلِ التَّوَلَاةِ بِتَوَلَاتِهِمْ  
 وَلِأَهْلِ الْأَجْيَلِ بِأَجْيَلِهِمْ وَلِأَهْلِ الْقُرْآنِ بِقُرْآنِهِمْ وَهَذِهِ مَرْبِئَةٌ لَا تَنَالُ بِمَجَرِّ الدَّلِيلِ  
 الْإِنْسَانِي بَلْ يَتَمَلَّى الْمُرْتَبَةُ بِهَذِهِ الْمُرْتَبَةِ بِقُوَّةِ الْعِلْمِ الَّذِي فِي - انتهى

وَقَالَ الشَّيْخُ الْأَكْبَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الْفَتْوَحَاتِ - إِنَّ الْمَتَاهِبَ أَفْزَرُمُ الْخَلْقَ وَالذِّكْرَ  
 وَفَرَسَ الْحُلَّ مِنَ الْفِكْرِ وَقَعَنَ فَقِيرَ الْأَشْيَاءِ لَهُ عِنْدَ بَابِ رَبِّهِ حِينَئِذٍ يَمْنَعُهُ اللَّهُ تَعَالَى  
 وَيُعْطِيهِ مِنَ الْعِلْمِ بِهَذَا الْقَرَارِ الْأَمَّهِ وَالْمَعَارِفِ الرَّبَّانِيَّةِ - وَقَالَ أَبُو يُونُسَ أَخَذْتُ مِنْ عِلْمِي

عَنْ مَتَّى وَآخِذْنَا عَلِمْنَا عَنْ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ — فَيَحْصُلُ لِصَاحِبِ الْهَمَّةِ  
 فِي الْحُلُوفَةِ مَعَ اللَّهِ وَبِهِ جَلَّتْ هَبَّتْ وَعَظِمَتْ صُنَّتُهُ مِنَ الْعُلُومِ مَا يَغْنُبُ عَنْهَا  
 كُلُّ مَتَكَلِّمٍ عَلَى الْبَسِيطَةِ بَلْ كُلُّ صَاحِبِ نَظَرٍ وَبُزْهَانٍ لَيْسَتْ لَهُ هَذِهِ الْحَالَةُ فَأَتَى وَدَاعِ  
 النَّظَرِ انْقَطَعَتْ — فَلَا عِلْمَ اسْتَرْفَتْ مِنْ هَذَا الْعِلْمِ الْمُحِيطِ الْحَاوِي عَلَى جَمْعِ الْمَعْلُومَاتِ —  
 وَقَالَ أَيْضًا فَتَشَانِ بَيْنَ مُؤَلِّفٍ يَقُولُ حَدَّثَنِي فَلَانٌ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ فُلَانٍ رَحِمَهُ اللَّهُ  
 وَبَيْنَ مَنْ يَقُولُ حَدَّثَنِي قُبَيْبٌ عَنْ رَبِّي وَإِنْ كَانَ هَذَا رَفِيعَ الْقَدْرِ فَتَشَانِ بَيْنَهُ وَ  
 بَيْنَ مَنْ يَقُولُ حَدَّثَنِي رَبِّي عَنْ رَبِّي أَيْ حَدَّثَنِي رَبِّي عَنْ نَفْسِهِ وَقَالَ أَيْضًا وَلَيْسَ  
 الْأِطْلَاقُ عَلَى غَوَايِضِ الْعُلُومِ الْأَلَيْسِيَّةِ مِنْ خَصَائِصِ بُدُوحَةِ التَّشْرِيعِ بَلْ هِيَ سَارِيَّةٌ  
 فِي عِبَادَةِ اللَّهِ مِنْ رَسُولٍ وَوَلِيِّ وَتَابِعٍ وَمَتَّبِعٍ —

پس ثابت ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کے علاوہ اولیائے کرام کو بھی بلا درس و تدریس  
 اعلام الہی سے علوم ظاہری و باطنی حاصل ہو جاتے ہیں۔ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا  
 فِي أُمَّتِي مِثْلَ لَتِهِمْ كَمَنْزِلَتِي۔ اور اس حدیث کی تفسیر میں صاحب مشنوی علیہ الرحمۃ ارشاد  
 فرماتے ہیں —

كَفْتُ يَغْمِرُكَ هَسْتُ إِذَا مَتَّمْتُ — کہ بود ہم گو ہر وہم ہم متتم۔

مر مر از آن نور بیند جان تنال — کہ من الیشانرا ہے بینم از آن

بے صحیحین و احادیث و روایات — بلکہ اندر مشرب آب حیات

وَقَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ رَضَوَانُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ اْمُتَّسِيتُ كَرُومًا وَاصْبَحْتُ عَرَبِيًّا  
 اور ایسے اقطاب عارفین سے کوئی زمانہ خالی نہیں ہوتا۔ آج کل بھی موجود ہیں۔ لیکن اُن کی شناخت  
 اُن ہی جیسوں کا کام ہے لَا يَعْرِفُ مَا كُنِيَ إِلَّا الْوَلِيُّ وَقَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ أَوْلِيَايَ  
 تَحْتَ قَبَائِي لَا يَعْرِفُهُمْ غَيْرِي لِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ — پس تا وہ فتیکہ ولی کی قدموں کی  
 خاک کا سرمہ آنکھوں میں نہ لگائے۔ اور میدانِ محبت میں سرتاپا ایم فدائے سرتاپا بیت کا مصداق  
 نہ بن جائے اور بھر عشق میں حباب کی طرح اپنی ہستی سے نہ گڈے اور ارشاد نبوی مَنْ طَلَبَ  
 شَيْئًا وَجَدَ قَوْجًا — پر کامل اعتماد نہ رکھے کوئی صیاد آہوان دشتِ ہویت کا کھوج نہیں  
 نکال سکتا۔ نہیں نہیں جب تک سرمہ "بِي يُبْصِرُ" (حدیثِ قُرْبِ لُؤْلُؤِ مَنْدَرَجِ صَحِيحِ بخاری ۱۱)  
 سے دل کی آنکھیں سرمگیں نہ ہوں "أَوْلِيَاءُ اللَّهِ وَاللَّهُ أَوْلِيَاءُ" کی حقیقت کا ادراک نہیں ہو سکتا۔

جان میں درودِ محبت کا مریض بن جاتا کہ قربِ حق کا طبیبِ مداوات کے لئے خود تشریف لائے۔ ایچ خواجہ درود نیست و گرنہ طبیبِ ہمت +

**جواب:** متقدمین علماء باللہ نے جو حروف مقطعات کے حقائق و اسرار بیان فرمائے ہیں۔ ان کی بنیاد کشف ذاتی و ذوق الہی و وجدان حقیقی پر ہے۔ اور ان کا کشف اور وجدان عین مطابق قرآن و حدیث ہے۔

آنکہ از حق یا ہر اودھی و خطاب - ہر چہ فرماید بود عین صواب۔

لہذا حضرت عبدالعزیز دہلوی رحمۃ اللہ تفسیر عزیزی میں تحریر فرماتے ہیں۔ بالجمہ حروفِ ہجا را معانی اجمالیہ ہوں و نظریات معانی مناسبہ با حقائق کلیہ داشتند امریست کہ نزدیک ال کشف و تحقیق و اہل اشتقاق و تصرف ہر دو قسم است۔ اگر ظاہر بین متکلمین و فقہا آنرا انکار کنند و حساب نیست۔ انتہی۔

بلکہ شیخ الاکبر فتوحات کے باب دوم میں ارشاد فرماتے ہیں۔ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْاِيْمَانُ بَصْعٌ وَ سَبْعُونَ وَ هَذِهِ الْحُرُوفُ ثَمَانِيَةٌ وَ سَبْعُونَ حَرْفًا فَلَا يَكْمُلُ عَبْدٌ اَسْرَارَ الْاِيْمَانِ حَتَّى يَتِمَّ حَقَائِقُ هَذِهِ الْحُرُوفِ فِي سُورَةٍ - اس سے ثابت ہوا کہ بندہ کے ایمان کے اسرار کا مکمل نہیں ہوتے جب تک حروفِ مقطعات کے حقائق ان کی سورتوں میں نہ جان لے۔ پس قرآن مجید کے بحرِ عمیق میں سے ہر غوص با اخلاص اپنی قوت و استعدادِ خدا داد کے موافق اسرار و حقائق کے بظاہر و لائی متضود نکال لاتا ہے۔ فکر ہر کس بقدر ہمت اوست +

اور بے شک قرآن علومِ ظاہر و باطن کا خزانہ اور انوار و امرا الہی کا گنجینہ ہے۔ عَنْ اَبِي مُسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَسْزَالَ الْقُرْآنُ عَلَى سَبْعَةِ اَحْرَافٍ لِكُلِّ آيَةٍ مِنْهَا نَظَرٌ وَ بَطْنٌ وَ يَكُلُّ حِدٌّ مُطْلَعٌ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ - وَقَالَ الشَّيْخُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اِنَّ الْقُرْآنَ هُوَ التَّفْسِيرُ وَ الْبَطْنُ هُوَ التَّوْبِيلُ وَ الْحَدُّ مَا يَسْتَأْهِمُ الْيَدِ الْفَهْمُومُ مِنْ مَعْنَى الْكَلَامِ وَ الْمَطْلَعُ مَا يَمْلِكُ الْيَدُ مِنْهُ فَيُطْلَعُ عَلَى شَهْدِ الْمَلِكِ الْحَلَامِ -

حق سبحانہ اپنے علمِ قدیم کے ساتھ ہمیں خزانِ قرآن کے علوم و اسرار سمجھنے کی توفیق بخشے۔ آمین۔ بحق محمد و آلہ المسعود و سلوۃ اللہ و سلامہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ اجمعین

مکرمی معظمی جناب قاضی منظور حق صاحب و جملہ صاحبان کی خدمت میں لحد شوق السلام علیکم از طرف میان نظام الدین السلام علیکم و رحمۃ اللہ اترام۔ خادم الفقراء غلام محمد تقی خود از جلو آنہ و اکن نہ

جمع نو گنجی مرادید - چنے ہوئے۔

آنانہ لیا نوالہ ضلع لائل پور ۲۵ جمادی الثانی ۱۳۳۷ھ ہجری



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَامِدًا وَمُصَلِّيًا۔

خدمت جناب مولانا قاضی فضیل احمد صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ  
بعد ابراز سلام مٹوئے سید الانام علیہ وآلہ افضل الصلوٰت والصلوات من الملک  
العلم خلافتہ انعام اللہ آپ کا نامہ میرے خط کے جواب میں مشتمل بر اعتراضات شتی موصول  
ہوا۔ جس میں اول تو آپ زمرہ مجہبین میں داخل ہونے کے مدعی بن کر تم طراز میں کہ "میں بھی اسی کا  
دعویدار ہوں" لیکن پھر اطمینان قلبی کے بہانہ میں مخالفین اولیاء اللہ کی جانب سے ادلہ کے طالب  
ہیں۔ کہا قوہ لکم۔ مگر اطمینان قلبی حاصل کرنے اور ان مسلمانوں کے قائل کرنے کے لئے جو بحر قرآن  
و حدیث کسی اور قول کو اپنے پر حجتہ نہیں مانتے دلائل شرعی کی ضرورت ہے۔

قلنا۔ جناب من اطمینان قلبی کا حاصل ہونا بجز مشاہدہ عینی مشکل ہے۔ جب تک ذکر الہی  
کے ساتھ تصفیہ قلب سے بفضل ربانی قرآن و احادیث کے حقائق و معانی دل پر منکشف نہ ہوں۔  
اطمینان قلب نہیں ہو سکتا۔ اَلَا بَدَّلَ اللَّهُ قُلُوبَ الْقُلُوبِ۔ الایہ اور جگہتے ہیں کہ ہم بحر قرآن و حدیث  
کسی اور قول کو نہیں مانتے وہ وہی لوگ ہیں جو قرآن کے معانی میں اپنی رے پر مستغنی ہیں۔ اور متقین  
اولیاء اللہ و علمائے راسخین کی تفاسیر و تصانیف کو تسلیم نہیں کرتے۔ ہمیں ان کے ساتھ کج بحثی سے  
کام نہیں ہے۔ ہمارا مطلع نظر وہ لوگ ہیں جو بحکم اَطِيعُوا اللَّهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاُولِی الْأَمْرِ  
مِنْكُمْ۔ کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اقوال و احوال اولیاء اللہ و علماء  
باللہ پر دل و جان سے ایمان لاتے ہیں۔ اس لئے کہ علمائے ربانی و علمائے ربانی میں بڑا فرق  
ہے۔ قَالَ اَنْتَی سَلِی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم اَلْعِلْمُ عِلْمَانِ فَعِلْمٌ فِی الْقُلُوبِ فَاَک الْعِلْمُ النَّافِعُ و عِلْمٌ  
عَلٰی لِسَانٍ فَاَک الْحِجَّةُ اللّٰہِ عَزَّ وَجَلَّ عَلٰی اَیْمَانِ اَدَمِ (ردہ الدارین)

مسئلہ اول یعنی معرفت باری تعالیٰ عند الصوفیہ کے جواب میں جو آپ نے تحریر کیا ہے  
کہ "شیخ اکبر قدس سرہ نے فتوحات میں جو علم باللہ سات امور کے علم میں منحصر فرمایا ہے۔ کوئی  
ماہر شریعت ان علوم سے بیخبر نہیں رہ سکتا۔ اگر فرق ہے تو صرف اس قدر کہ علماء کو یہ علوم بذلیعہ تعلیم  
رسمی معلوم ہوتے ہیں اور صوفیاء کو کشف و الہام کے ذریعہ"

قلنا۔ یہ آپ کا قول محض غلط ہے۔ علوم اسرار کشف الہی کے بغیر صرف تعلیم رسمی سے نہ  
آج تک کسی کو حاصل ہوئے ہیں اور نہ ہو سکتے ہیں حال الامام الغزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ہ مرتبہ  
لَا تَنَالُ عَجْرَدَ النَّاسِ اِلَّا بِسُلْبِی الْمَرْحُومِ بِهَذِهِ الْمَرْتَبَةِ بِقُوَّةِ الْعِلْمِ اللّٰہِ (رسالہ اللہ)

لطیفہ - مرشدی و مخدومی ادا م اللہ برکاتہم نے ایک ایک دن بغداد شریف میں مجلس میں فرمایا کہ بغیر  
 یہ کامل کوئی مرتبہ ولایت تک نہیں پہنچا۔ ایک شاہ صاحب بولے کہ ہزاروں پہنچے ہیں۔ قبلہ ام نے  
 فرمایا کسی کا نام لو۔ بک کوئی جواب نہ آیا تو کہا کہ ایک تو میں ہوں۔ حضور منس پڑے۔ واللہ  
 قَوْلُكُمْ۔ اگر ان اشیاء کو جاننے ہی کی وجہ سے صاحب کشف والہام کو عارف باللہ کہا  
 جاتا ہے تو علماء کو ان کے جاننے سے کیوں اس لقب کا اہل و مستحق نہیں خیال کیا جاتا؟  
 قُلْنَا۔ علماء باللہ و انبیاء و اولیاء ہی کا خطاب ہے۔ اور علمائے ظواہر کا لقب علماء باللہ  
 ہے۔ دیکھو فتوحات باب ۱ اَعْلَمُ الْعُلَمَاءُ بِاللّٰهِ بَعْدَ مَلَاِئِكَةِ اللّٰهِ رَسُلُ اللّٰهِ وَ اَوْلِيَائِهِ ثُمَّ اَلْعُلَمَاءُ  
 بِالْاَدْبَةِ قَوْلُكُمْ۔ اولیاء اللہ کا مکاشفہ بھی اس وقت تک یقین کا مرتبہ نہیں حاصل کر سکتا جب تک  
 ظاہر شریعت کی تصدیق سے سرفراز نہ ہو۔

قُلْنَا۔ یہ بالکل صحیح ہے کیونکہ علم حقیقت و مکاشفہ دراصل شرع شریف کے خلاف نہیں  
 ہے۔ کَمَا تَأْتِی السُّنَنُ الْاَكْبَرُ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ الشَّرِیْعَةُ هِيَ الْحَقِیْقَةُ وَالْحَقِیْقَةُ عِیْنُ الشَّرِیْعَةِ (فتوحات)  
 لیکن عوام الناس ظاہر شریعت اور اہل علم مکاشفہ کی تطبیق سے قاصر ہیں۔  
 جَمِیْعُ الْعِلْمِ فِي الْقُرْآنِ لَكِنِّیْ = تَقَاصِرُ عَنْهُمْ اَفْهَامُ الرِّجَالِ  
 چنانچہ صاحب کتاب انسان کامل مقدمہ میں فرماتے ہیں اَعْلَمُ اَنْ كُلَّ عِلْمٍ لَا یُوَدِّعُ الْکِتَابَ  
 اَنْسَنَ فَهُوَ مَلَائِکَةُ لَا لِجَلِّ مَا لَا تَجِدُ اَنْتَ لَهٗ مَا یُوَدِّعُ فَقَدْ یُکَوِّنُ الْعِلْمُ فِيْ نَفْسِهِ مُوَدِّعًا  
 بِالْکِتَابِ وَالْاَنْسَنَ وَ لَکِنِّیْ قُلْتُ اَسْمَعُ اَدْرَکَ مِنْفَعَتَکَ مِنْ فِہِمْ نَلْکِنِّیْ تَسْتَطِیْعُ اَنْ تَسْأَلَہِ بِہِمَّتِکَ حَتّٰی  
 مَحَلِّہٖ تَقْظُنَّ اَنْہٗ غَیْمٌ مُّوَدِّعٌ بِالْکِتَابِ وَالْاَنْسَنَ فَا لَطَرِیْقِیْ فِيْ هٰذَا الْاِتِّسَالِمْ وَ عَدَمِ الْاِتِّمَالِ بِہِ مِنْ  
 غَیْرِ اِنْظُرْ اِلَیْ اِنْ یَا خُدَّ اللّٰہُ بِیَدِکَ اِلَیْہِ اَنْتَہِیْ۔

اگر یہ ذوق مطلوب ہو تو فتوحات مکیہ و تفسیر علامہ محی الدین ابن عربی کا مطالعہ فرمادیں۔  
 اَصَا تَوْلَکُمْ۔ قرآن و احادیث صحیحہ سے جو علوم بطریقہ مرسومہ اخذ کئے جائیں وہی یقینی ہیں  
 اور باقی تمام ظنیات۔

قُلْنَا قرآن و احادیث میں علوم ظاہری و باطنی کے خزانے موجود ہیں۔ علوم ظاہری تعلیم  
 انسانی سے اور علوم باطنی تعلیم ربانی سے حاصل ہوتے ہیں۔ تو کیا علوم کبھی ماخوذہ بطریقہ مرسومہ  
 یقینی ہیں۔ اور علوم کشفیہ مہوبہ اہلیہ ظنی؟ ہر بریں عقل و دانش بباہر گریست۔  
 کیا تمام انبیاء و ورثۃ الانبیاء علیہم السلام کے جو علوم غیبیہ کشفیہ سوائے طریقہ مرسومہ کے ہیں

سب ظنیات سے ہیں۔ نعوذ باللہ من ہذہ العقیدۃ الفاسدہ۔

قَالَ الشَّيْخُ الْأَكْبَرُ رَضِيَ اللَّهُ فِي الْبَابِ الثَّالِثِ وَالسَّبْعِينَ مِنَ الْفَتْوَاهِ - أَعْلَمَ أَنَّهُ مَا نَحْمُ دَلِيلٌ يُرَدُّ طَرِيقُ الْقَوْمِ وَلَا قَادِحٌ يُقْدَحُ فِيهِ شُرْعًا وَلَا عَقْلًا وَانَّمَا يُرَدُّهَا مِنْ رَدِّهَا بِالْجَهْلِ بِهَا فَإِنَّ طَرِيقَ الْقَوْمِ لَا تَمَالُ بِالنَّظَرِ الْفَكْرِي وَلَا بِصُرُورَاتِ الْعُقُولِ وَانَّمَا هِيَ لَوْرٌ فِي الْقَلْبِ يَحْدُ شَأْنٌ فِيهِ بَوَاسِطَةٌ رَتَبَاتِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ فَيُرَكَّبُ الْأُمُورُ يَقِينًا لِلْخَطَا وَتَحْيِينًا لِسُنِّي -

اور جواب نے حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ کی کلام مندرجہ ہر الاسرار پر اعتراض کیلئے یہ سراسر علم رسمی کا حجاب ہے۔ اَلْعِلْمُ حِجَابُ الْاَكْبَر۔ بھلا جن کا لقب محی الدین ہو وہ دین احمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کب ارشاد فرماتے ہیں۔ اُسی رسالہ متبرکہ میں حضور کا فرمان واجب الاذعان سنئے۔ اِذَا بَلَغَ مَثَلُ هَذِهِ الْاَخْبَارِ اِلَى الْعُلَمَاءِ يَنْبَغِي لَهُمْ اَنْ يَقْضُوا مِنْ مَقَامَاتِ الْعُلُومِ وَيَرْغَبُوا حَقَائِقَهَا وَيَتَوَجَّهُوا اِلَى اَعْلَى عِلْمِيَّيْنِ وَيَجْتَهِدُوا اَنْ يَصِلُوا اِلَى عِلْمِ اللّٰهِ فِي وَمَعْرِفَةِ الذَّاتِ الْاَحَدِيَّةِ مِنْ غَيْرِ اَنْ يَعْتَرِضُوا وَيَنْكَرُوا اِلَى هَذِهِ الْمَقَالَةِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا -

اور امام غزالی رحمۃ اللہ اُحیاء العلوم میں فرماتے ہیں۔ مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مِنْ هَذَا الْعِلْمِ نَضِيبٌ اخافَ عَلَيْهِ سُوءَ الْحَاثِمَةِ وَاَدْنَاهُ التَّقْوِيلُ وَالسَّلْمُ اِلَى الْاُخْبَرِ۔

نفس حق وہی جو حضرت غوث الاعظم پاک نے فرمایا ہے کہ ابھی صورتہ مِنْ عَيْنِ الرُّوحِ تَقَعُ فِي مَقَامِ الْقَوَادِلِ وَلِذَا ذَلِكَ لَا تَحْصِلُ لِعِلْمِ الظَّاهِرِ بَلْ يَعْلَمُ الدِّينَ الْبَاطِنُ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَعَلَّمَناهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا فَالْوَاجِبُ عَلَى الْاَلْسَانِ تَحْصِيلُ تِلْكَ الْعَيْنِ عَلَى اَهْلِ الْبَصَائِرِ بِاَخْرِزِ التَّلَقُّيْنِ مِنْ وَبِيٍّ مُرْتَبِدٍ فَخَبْرٌ مِنْ عَالِمِ الْاَلَامُوتِ فَاُفْتَمُّ بِاللّٰهِ التَّوْنِيقُ +

قَوْلُهُمْ۔ اس علم (علم باطن) کا تمام تر دار و مدار شریعت پر ہے نہ کہ مکاشفہ اولیاء اللہ پر۔

قُلْنَا۔ شریعت کا ایک ظاہر اور ایک باطن ہے۔ ظاہر اوامر و نواہی اور باطن اسرار الہی ہیں۔ احکام ظاہری تعلیم انسانی یعنی درس و تدریس سے اور اسرار باطنی تعلیم ربانی (مکاشفہ) سے حاصل ہوتے ہیں۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَخْلَصَ لِلَّهِ اَتَيْنَهُ صِبَا حَاظَرَ اللَّهُ تَعَالَى يَنْبِغُ الْحِكْمَةُ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى لِسَانِهِ۔ پس حصول علم باطنی کا طریقہ یہی تزکیہ نفس و تصفیہ قلب مروجہ حضرات صوفیہ صافیہ



رَضَوَانَ اللّٰهُ عَلَيْهِمُ اَجْمَعِينَ ہے رَزَقَنَا اللّٰهُ دَايِمًا +

قَوْلُكُمْ۔ بلکہ اولیاء اللہ کے افعال یہ ثابت کرتے ہیں۔ کہ صاحب مکاشفہ کو خطرہ قدس سے بغیر احساس عاجزی کے اور کچھ نہیں حاصل ہو سکتا۔ اسلئے اُمتہ محمدیہ کے مقتدا و کل کا مقولہ یہ ہے۔  
اَلْعِزِّ عَنْ دَرَكِ الْاَدْرَاكِ اَدْرَاكِ۔ سعدی علیہ الرحمۃ کا مقولہ بھی اولیاء اللہ کا مسلمہ مسئلہ ہے۔

مَشَاهِدَةُ الْاَبْرَارِ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالْاَرْضِ تَبَارَكَ +

قُلْنَا۔ یہ آپ نے غلط سمجھا ہے۔ بلکہ صاحب کتاب انسان کامل فرماتے ہیں۔ لَا يَصِحُّ اَنْ يَكُونَ الْعَجْرُ عَنْ الْاَدْرَاكِ مِنْ اَوْصَافِ الْعَارِفِ وَاللَّيْلُ عَلَيْهِ اَنَّ الْعَارِفَ اِذَا اعْرِفَ بِعِزِّهِ عَنْ اَدْرَاكِ شَيْءٍ مَا اَمَّا هُوَ الْمَعْرِفَةُ لِصِفَاتِ ذَلِكَ الشَّيْءِ وَ اَمَّا لَا تَدْرِكُ اَمَّا الْعَدَمُ التَّنَاهِي وَ اَمَّا لِعَدَمٍ قَابِلِيَةِ الْاَدْرَاكِ وَ ذَلِكَ اَلْقَدَرُ هُوَ مَعْرِفَةُ ذَلِكَ الشَّيْءِ كَمَا يَنْبَغِي فَاِذَا عَرَفْتَهُ كَمَا يَنْبَغِي فَقَدْ اَدْرَكْتَهُ كَمَا يَنْبَغِي مُجَاءُ كَلَامِ الصِّدِّيقِ الْاَكْبَرِ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ اَدْرَاكِ الْعَجْرُ عَنْ الْاَدْرَاكِ اَدْرَاكِ وَ فِي رَوَايَةِ اُخْرَى الْعَجْرُ عَنْ دَرَكِ الْاَدْرَاكِ اَدْرَاكِ فَاتَّصَفَ الْعَبْدُ هَذَا بِالْعَزْدِ اَتَقْنَى عَنْهُ الْحَصْرُ وَالْعَجْرُ اَنْتَهَى وَ اَتَمَّحْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ +

وَ اَمَّا قَوْلُ السَّعْدِيِّ رَحِمَهُ اللّٰهُ تَعَالٰى اِنِّي مَشَاهِدَةُ الْاَبْرَارِ لَافِي مَشَاهِدَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَعَنْدَ الْمُحَقِّقِينَ حَسَنَاتِ الْاَبْرَارِ سَيِّئَاتِ الْمُقَرَّبِينَ فَشَتَانُ بَيْنَ مَشَاهِدَةِ الْاَبْرَارِ وَ بَيْنَ مَشَاهِدَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَ مِنْ الْاَخْيَارِ اَلْاَوَّاسِلِينَ بِنُورِ الْاَنْوَارِ هَذَا مَا عَلَّمَنِي رَبِّي۔

وَ قَالَ الشَّيْخُ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ وَ الْحَقُّ اَبْقَى عَلَى الْخَوَاصِّ مَوْضِعَ الْاِسْتِثْنَاءِ رَحْمَةً مِنْهُمْ وَ لِيَعْلَمُوا فَاَمَّا لَهُمْ لَا يَكُونُ اِلَّا مَصَالِحُ النَّفْسِ وَ اَمَّا لِيَعْلَمُوا لَمْ يَكُنْ مَوْضِعَ الْاِسْتِثْنَاءِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ لَاسْتِغْفَارِهِمْ فِي جَمْعِ الْجَمْعِ وَ بَرَزَهُمْ لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ فَافْهَمُوا اللّٰهُ الْمَلِكُ +

قَوْلُكُمْ۔ صاحب مکاشفہ کو علم باللہ میں اس قدر دہوکہ کا امکان ہے کہ بغیر اسناد و ثبوت شیطانی فکر سے اس کے ایمان کی حفاظت بھی ناممکن ہے۔ حضرت غوث الاعظم رحمۃ اللہ علیہ جسے ابو الغریم بزرگ کے ساتھ بھی ایسا واقعہ ہو چکا ہے۔ اسلئے علم باللہ کے لحاظ سے کشتی غلوں کو شرعی علوم پر ترجیح دینا ایسے جائز ہو سکتا ہے۔

قُلْنَا۔ قَوْلُهُ تَعَالٰى اِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ۔ اس بات پر شاہد ہے کہ اَنُو الْغُرَمِ اَوْلِيَاءُ اللّٰهِ پَرِ شَيْطَانِ پَرِ غَرِّ غَالِبِ نِہیں ہو سکتا وَ قَالَ الشَّيْخُ الْاَكْبَرُ قَدِيسٌ سَمِعَهُ فِي تَفْسِيرِهِ اَنَّ الَّذِيْنَ خَلَصَهُمُ اللّٰهُ لِنَفْسِهِمْ مِنْ اَهْلِ الْعِنَايَةِ عَنْ شُرُوبِ الدُّوَابِّ النَّفْسِيَّةِ وَ حُجْبِ



فِيهِ بِالشَّقِيقِ وَالْإِفْتِقَارِ فَهَذَا هُمُ الْيَدِ بِمُحَرِّجِهِ وَجَمَالِ ذَاتِهِ فَجَذَبَ الْمُحِبُّونَ إِلَيْهِ قَبْلَ  
السُّلُوكِ وَالْمُرِيَا ضَمِيرَ بَسَاطَةِ الْاجْتِبَاءِ وَخَصَّ الْمُحِبِّينَ بَعْدَ التَّوْفِيقِ بِالسُّلُوكِ فِيهِ وَالْمُرِيَا ضَمِيرَ  
بِالْمَصْطَفَاءِ - فَافْهَمُ +

قَوْلُكُمْ - صُوفِيہ کا طریقہ کار اور مروجہ اوراد کا سینہ بسینہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
تک پہنچنا یقینی طور پر ثابت نہیں ہو سکتا۔ بلکہ بعض طریقہ تو یقیناً غیر مسلموں سے ماخوذ ہیں۔  
پاسِ انْفَاسِ اور حبس وغیرہ

قُلْنَا - لِأَحْوَالٍ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ - ہزارا اولیاء اللہ کا مسلسلہ ارادت و صحبت  
خاتمِ فصیلت صلی اللہ علیہ وسلم پر جا کر منتہی ہوتا ہے۔ اور نسبتِ تلقین ذکر حدیث ذیل سے  
ثابت ہے جَاءَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي النَّبْتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
ذُنِّي إِلَى أَقْرَبِ الطَّرِيقِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَافْضِلْهَا عِنْدَ اللَّهِ وَاسْهَلْهَا لِعِبَادِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكَ بِمِلَّةِ الزُّكْرِ فِي الْخُلُوةِ فَقَالَ عَلِيٌّ كَيْفَ أَذْكُرُ اللَّهَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ  
عَمَضْ عَيْنَكَ وَاسْتَمِعْ مِنِّي ثَلَاثَ مَوَاقِفَ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثَلَاثَ  
مَرَّاتٍ وَعَلَى كُلِّ يَسْمَعِ ثُمَّ قَالَ عَلِيٌّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ لِلَّهِ إِلَّا اللَّهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَالنَّبِيُّ يَسْمَعُ ثُمَّ يَقْنُ  
عَلَى كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَهَكَذَا وَصَلَ إِلَيْنَا - اس کے تحت میں حضرت شاہ فقیر اللہ  
علوی قدس سرہ فرماتے ہیں اسی حدیث نزد علماء محدثین بنابر قوانین ایشان حدیث غریب است و رعایت  
غربت و تنقطع شدہ است بہ نہایت انقطاع و حتی آنست کہ انقسام صحبت بلا شک و ریب  
باجماع آئمہ دین از علماء محدثین و مشائخ راہ یقین بر منضمہ ثبوت آمدہ است و قَالَ المولوی قدس سرہ

دست بردست است تا دست نہ تابد تا بہ یزدان کہ الیہ منتہی ہے  
اور ذکر نفی اثبات و پاس  
۱ احادیث صحیحہ افضل الذکر لا الہ الا اللہ و افضل الذکر الخفی  
میں مذکور اور حبس دم مولانا ہامی قدس سرہ کے رسالہ سمر زشتہ میں مسطور ہے۔ ان اذکار  
و اشغال کو غیر مسلموں سے ماخوذ کہنا تمام اولیاء اللہ پر افتراء اور ان کے ساتھ معارضہ و  
مقابلہ ہے و عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ مَنْ  
عَادَنِي لِي وَلِيًّا فَقَدْ أَذْنَنِي بِالْحَرْبِ يُعَوِّدُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ  
قَوْلُكُمْ تعجب یہ ہے کہ قرب و اتحاد باری تعالیٰ کے ثبوت میں جو حدیث پیش کی جاتی ہے  
کہ الْإِنْسَانُ يَنْقَرِبُ إِلَى اللَّهِ بِالْتَّوْفِيقِ الخ اس سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ عبادت الہی بطریق



مسنون ہی اس قرب کا باعث ہے اور مدعیان اسے خود ساختہ طریق کا نتیجہ قرار دیتے ہیں۔ "ھذا  
 ہون بعید" قلنا۔ آپ کا یہ خیال کہ طریقہ صوفیاء سنت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف  
 ہے۔ یہ بالکل غلط ہے۔ سید الطائفہ جنید بغدادی قدس سرہ فرماتے ہیں۔ علمنا ھذا موسیٰ  
 بالکتاب والفرقہ قال الامام الخزازی رحمۃ اللہ انی علمت یقیناً ان الصوفیۃ ھما لسا بکون  
 لطرفین اللہ خاصۃ فان سیرتہم احسن السیر و طریقتہم اصوب الطرق و اخلاقہم ارقی الاخلاق  
 فان حراکاتہم و سکناتہم فی ظاہرہم و باطنہم مقتسبۃ من مشلۃ النبۃ +  
 و حقیقت حق سبحانہ و تعالیٰ نے ازل میں رحمت سے مخلوق اپنے قرب و رساں کے لئے خاص کیا  
 ہے انہیں نوافل و عبادات کی توفیق بھی بیش دی ہے۔ پس قرب حق عنایت ازل کا ثمرہ ہے نہ کہ  
 عبادت وغیرہ کا نتیجہ۔ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

تو لکھ "مروجہ بیعت کا زمانہ نبوت و خلافت میں ثبوت نہیں ملتا بلکہ اس سے استثنائی  
 کی بیعت مطلوب ہے جو ضروری ہے الخ  
 قلنا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صحابہ کرام سے تقویٰ و ترک محاصی پر بھی  
 بیعت فرمائی ہے جیسا کہ حدیث پاک میں ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو  
 فرمایا۔ تَعَالَوْا بِأَيْتُونِي عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللّٰهِ شَيْئًا وَلَا تُسْرِقُوا وَلَا تُزْنُوا وَلَا تُقْتُلُوا  
 أَوْلَادَكُمْ وَلَا تَأْتُوا بَهْتَانٍ تَفَرَّدَا مِنْهُ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ وَلَا تَعْصُوا نِي فِي مَعْرَفِي وَفِي  
 رَوَايَةِ الْبُخَارِيِّ وَالتِّرْمِذِيِّ وَقَرَأَ آيَةَ النَّسَاءِ فَقَالَ مَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْرُكَ عَلَى اللَّهِ الخ۔  
 نیز انصار کی مستورات سے توجہ نہ کرنے پر اور فقراء مہاجرین سے اس امر پر کہ لوگوں  
 سے کسی چیز کا سوال نہ کریں بیعت فرمائی۔ دیکھو صحیح بخاری وابن ماجہ۔

پس آپ کا یہ قول کہ "مروجہ بیعت کا زمانہ نبوت و خلافت میں ثبوت نہیں ملتا صداقت  
 کے متافی ہے۔۔۔ قولنا۔ احکام شریعت پر خلوص کے ساتھ عمل کرنا والا عالم ہو یا نہ رحمت  
 حق کی اہلیت کے لئے کافی نہیں ہے۔ اور بہشت سے اعلیٰ کوئی اور مقام ہے۔ جہاں حضرات  
 صوفیہ مشاہدہ ذات و صفات سے فیضیاب ہونگے۔ اس دعویٰ کے ثبوت میں قرآن و حدیث  
 کے پیش کرنے کی ضرورت ہے۔ کیونکہ اس کے برعکس اس بات کو ثابت کرنے کے لئے کہ ہر ایک  
 بہشتی ویدار الہی سے فیضیاب ہوگا اور یہ مشاہدہ ربانی ایسا ہی یقینی ہوگا جیسے جو دھویں رات کا  
 چاند ہمارے پاس قطعی الدلالت حدیثیں موجود ہیں الخ۔

قُلْنَا - آپ بے فائدہ الجھن میں پڑے ہیں۔ ہمارے امر و مشاہدہ ذات و صفات کی روشنی و دنیا میں ہے نہ کہ آخرت میں۔ شیخ اکبر قدس سرہ مرتبہ شہود یعنی رویت حق بحق کے متعلق فرماتے ہیں قد ورد فی الصبح ان العبد یحصل لہ ہذا المقام فی الحیاة الدنیا (وقال) ان لله عبدا اعجل لہم رویتہ فی الدنیا قبل الآخرة (فتوحات باہیہ) قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم رايت ربی فی احسن صورۃ و قال علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ لم اعبدا رباً لم اراہ و قال النبی اکبر ق، سرہ رايت ربی (یعنی ربی)۔

اور صاحب تفسیر عرائس البیان فرماتے ہیں۔ لیس قولہ کن تواری فی الرویۃ عن موسیٰ وغیرہ من المؤمنین لانہ قولہ کن تواری ای کن تواری با پاک و کن تواری با یای۔ (وقال) انہ مقام اہل العشق الذی یرون الحق فی کل شیء کما قال بعض اہل المعانی ما نظرت الی شئ الا ورايت اللہ فیہ۔ پس اسی کا نام جنت منقودہ ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ عارف زندہ بہشت میں داخل ہے۔ حضرت غوث اعظم رضی اللہ عنہ فیض سبحانی میں فرماتے ہیں۔ عارف خدا کو اس طرح دیکھتا ہے۔ جس طرح اہل بہشت دیکھینگے۔ اللہم ارزقنا ہذا المقام بجاہ نبیک محمد صلی اللہ علیہ وآلہٖ و آلہٖ السلام۔

قولہ "بہشتی ہونے کا تمامہ دار و مدار اعمال شرعیہ پر ہے نہ کسی صوفیانہ روش پر۔" قُلْنَا یہ قول خلاف حدیث ہے۔ اس لئے کہ سارا دار و مدار رحمت الہی و احسان خداوندی پر ہے نہ کہ اعمال وغیرہ پر۔ عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یدخل احدکم منکم عملہ الجنة ولا یخرجہ من النار ولا انا الا بوحۃ اللہ رواہ مسلم۔ لیکن عمل کرنا ضروری ہے۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعموا فکل میسر لما خلق لہ متفق علیہ + قولہ "ارزوئے آیات قرآنی اولیاء اللہ اور مقرب بارگاہ ایزدی وہی لوگ ہیں۔ جو بموجب حلم شریعت بعد ایمان اعمال صالحہ میں سبقت لے جانے والے ہیں۔"

آیۃ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ اُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ فی جنات النعیم۔ دیگر الآات اولیاء اللہ لا تخوف علیہم ولا ہم یخزؤون۔

قُلْنَا آمنا وصدقنا۔ اسمیں کیا شک و شبہ ہے۔ ذرا ان آیات بینات کی تفسیر انہیں اولیاء اللہ کی زبان پاک سے سنئے۔ صاحب تفسیر عرائس البیان فرماتے ہیں۔ وَالسَّابِقُونَ الْمُقَرَّبُونَ اهل العرفان۔ (وقال) وَالسَّابِقُونَ اهل المشہدات

اور شیخ الاکبر رضی اللہ عنہ اس آیت کریمہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ **وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ** (دُنیاء و عقبی) بالفناء فی اللہ السَّابِقُونَ ای الذین لا یکن مدحهم والزیادة علی اوصافهم اور **الْمُقَرَّبُونَ** حال التحقّق بالوجود الحقّانی بعد الفناء فی حبّ النعم من جمیع المراتب البُحان (حبّ الافعال و حبّ الصفات و حبّ الذات) +

اور دوسری آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ **الَّذِينَ آمَنُوا وَآلِهِم مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ** (دُنیاء و عقبی) بالفناء فی اللہ المستغفرین فی عین البریة الاحدیة بفناء الایة لا خوف علیهم اذ لم یبق منهم بقیة خافوا بسببها من حرمان ولا غایة ولاء ما ملکوا فیها فوا من حجبهم ولا هم یخزّون لا متناع فوات شیء من الکمالات والذات منهم فخیزوا علیہ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ اَنَّ جَبْرَ بْنَ جَبْرِ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ مَنْ هُمْ فَقَالَ هُمُ الَّذِينَ يَذْكُرُ اللَّهُ بِرُؤْيَاهُمْ وَهَذَا رَمَزَ لَطِيفٍ مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اور اس رمز لطیف کو فتوحات باب ۲۵۵ میں اس طرح بیان فرمایا ہے وَهُمْ **الذُّلِّيَّاءُ** الَّذِينَ قَالَ فِيهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا رَأَوْا ذَكَرَ اللَّهُ فَمَنْ رَأَاهُمْ رَأَى الْحَقَّ فَمَنْ اِذَا رَأَى ذَكَرَ اللَّهُ لَتَحَقِّقَهُمْ بِصَفَتِهِ فَافْهَمْ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ وَبِیْده ازمۃ التحقیق +  
اما قولکم ”مولانا جامی علیہ الرحمۃ کا پیر کی ضرورت کے متعلق ارشاد قرآن و حدیث کے ثبوت کا محتاج ہے“

قلنا۔ معلوم ہوتا ہے کہ آپ انصاف سے گزر گئے ہیں۔ اگر آپ سے کوئی دریافت کرے کہ علوم ظاہری کیلئے عالم شجر کی ضرورت قرآن و حدیث سے ثابت کرو تو جو آیات و احادیث آپ پیش کریں وہی علوم باطنی کے حصول کے لئے پیر کامل کی ضرورت پر شواہد سمجھ لیں۔ اسلئے کہ علم ظاہر علمائے کرام کی خدمت سے اور علم باطن مشائخ عظام کی صحبت بابرکت سے حاصل ہوتا ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَاَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ** تفسیر عزّ الشہر البیان میں ہے **أَيُّ فَاَسْأَلُوا أَهْلَ الشَّهْرِ وَالْجَمَالَ الْمَذْكُورَ الْقَدِيمَ فَبَحْتِ صَفَاءِ الذِّكْرِ فِي تَوْفِيهِمْ مِنْ شَرْقٍ** نور مشاہدۃ و ہم الذین مخاطبون من اللہ بكل سر و کل حقیقۃ من علوم الغیبیۃ الازلیۃ انتہی۔ **وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّيْخُ فِي قَوْمِهِ كَالنَّبِيِّ فِي أُمَّتِهِ۔** اسنادہ الایمی من حدیث ابی رافع (الدر المنثور) فی الاحادیث المشتملہ للام جلال الدین السیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ



قولکم۔ مسئلہ دوم وحدۃ وجود کے مقتضی جو آپ نے تحریر کیا ہے کہ وہ سرورِ حق اور رازِ با یک ہے اور ایسے الو العزم ولایۃ کبریٰ کے اسرار میں سے ہے۔ جسکی باطنی تعلیم سے موسیٰ علیہ السلام جیسے اعلیٰ درجے والے پیغمبر بھی کما حقہ بہرہ ور نہیں ہو سکے اسکی صحت کو مانتے ہوئے جناب کا یہ فرمان تعجب خیز ہے کہ یہ مسئلہ عوام الناس کی سمجھ سے بالاتر نہیں ہے۔ اسلئے ان کے سامنے بیان کرنے کی ضرورت ہے۔ اور یہ فعل ممنوع نہیں بلکہ مستحسن ہے۔

قلنا۔ آپ کا یہ تعجب بوجہ عدم شناخت شانِ عارفانِ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم اور اُنکے علوم ذاتیہ و تصرفات کا ملکہ کے ہے۔ قَالَ الشَّيْخُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اتَّبِعْ لِمُحَمَّدٍ فِي فِرْعَ فِرْعَ أَصْلَهُ مَا يُوَاصِلُ لِنُحْشَرُ وَمِثْلُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لِيُطْلَبَ مِنْهُ أَنْ يَعْلَمَ مِمَّا هُوَ عَلَيْهِ مِنَ الْعِلْمِ فَانْظُرْ مِنْ ذُلِّ هَذَا الْعَارِفِ الْمُحَمَّدِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَقَالَ) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ادْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْنِي وَهُوَ الْعَالِمُ بِاللَّهِ الْعَارِفُونَ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا رُسُلًا لَآئِنِّيَاءَ فَهُمْ عَلَى بَنِيَّةٍ مِنْ رَبِّهِمْ فِي عِلْمِهِمْ بِهِ وَبِمَا جَاءَ مِنْ عِنْدِهِ (فَتْوحَاتِ بَابِ ۳۵-۳۶) وَقَالَ فِي تَفْسِيرِهِ ادْعُوا إِلَى الذِّاتِ الْوَاحِدَةِ الْمَوْصُوفَةِ بِكُلِّ الصِّفَاتِ فِي عَيْنِ الْجَمْعِ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْنِي فِي هَذِهِ السَّبِيلِ وَكُلِّ مَنْ يَدْعُوَنِي هَذِهِ السَّبِيلِ فَهُوَ مِنْ اتِّبَاعِي أَذِ الْإِنْبِيَاءِ قَبْلِي كَلِمًا كَالَّذِي دَاعَيْنِي إِلَى الْمَبْدَأِ وَالْمَعَادِ إِلَى الذِّاتِ الْوَاحِدَةِ الْمَوْصُوفَةِ بِبَعْضِ الصِّفَاتِ إِلَّا إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَانْظُرْ قَطْبُ التَّوْحِيدِ + اور حضرت غوث الاعظم پاک کے مقابلہ سے خضر علیہ السلام کا بھانڈا مناقبِ غوثیہ میں مسطور ہے۔ اور دُعائے موسیٰ علیہ السلام اللہم اجعلنی فی امتہ احمد صلی اللہ علیہ وسلم باوجود شرفِ رسولِ برہر دلی مشہور +

اور واقعہ مسئلہ وحدت وجود عوام کی سمجھ سے بالاتر ہے۔ لیکن اُن کے سامنے مدلل بیان کرنے کی ضرورت اسلئے ہے کہ انہیں بھی اسکی سمجھ پیدا ہو جائے۔ ورنہ جنکو سعادتِ انبیٰ نصیب نہ ہو وہ ظاہر احکام شرعی پر بھی ایمان نہیں لائے اور جو انبی بد بخت ہیں وہ انبیاء علیہم السلام پر نازل شدہ کلام الہی پر بھی یقین نہیں کرتے۔ حالانکہ قرآن و احادیث کے احکام شرعی ظاہر عقول سلیمہ کے عین مطابق ہیں۔ انحضرت صلی اللہ علیہ نے فرمایا ہے تَحْنُ مَعَا شَرِّ الْإِنْبِيَاءِ أَمْرًا أَنْ تَكَلَّمَ النَّاسُ عَلَى قَدَرِ عَقُولِهِمْ -

نیز اَفْضَحُ الرُّبِّ وَالْعَمِّ صَاحِبِ اَوْثَقِ جَوَامِعِ الْكَلِمِ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلمات و ارشادات کو ہر ایک نے اپنی اپنی فہم و استعداد کے مطابق سمجھا ہے۔ ورنہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم

نے ادا مردانہ اپنی احکام و شرائع علوم و ادب و حقائق و معارف مندرجہ قرآن مجید سے کوئی ایسا  
 دقیقہ باقی نہیں چھوڑا جو وضاحت و صراحت یا اشارت و کنایہ سے بیان نہ فرما دیا ہو۔ اور  
 فرمان الہی یا یحییٰ الرسول بلغ ما انزل الیک کی تعمیل کا حقہ پوری نہ فرمائی ہو۔ لہذا حقیقی  
 دارِ ثناء علوم انبیاء و مرسلین اعلیٰ قطاب عارفین کا یہی داب اور طریقہ ہے کہ دلائل قاطعہ  
 و براہین ساطعہ کے ساتھ مسئلہ وحدۃ وجود و حقیقت توحید ذاتی کے سمجھانے اور ذہن نشین  
 و مشاہدہ عینی کرادینے میں خالقِ خدا پر رحیم و کریم ہونے کی وجہ سے بدرجہ کمال کوشش فرماتے  
 ہیں۔ پس جنکی استعداد کاملہ اور فطرت سلیمہ اور آئینہ قلب و ساوین شیطانیہ و ہوا جس  
 نفسانیہ کے سیاہ نقاط سے پاک اور صاف ہوتا ہے وہ تجلیات ذاتیہ و انوارات صفات الہیہ  
 سے فوراً مشرف و منور ہو جاتے ہیں۔ اور جنکی استعداد ناقصہ اور فطرت سقیمہ ذاتیہ و سبب طیبیہ  
 و دنیویہ میں مشغول رہ کر خطرات شیطانیہ و حرکات نفسانیہ کا شکار ہوتی ہے وہ بھی اُن کی صحبت  
 بابرکت میں حکم لایشتی جلیسہ معارف کشفیہ و معانی ذوقیہ کے مستحق بن جاتے ہیں۔  
 ذوق جو مدرسہ کے بگڑے ہوئے ملا = اُن کو میخانہ میں لے آؤ سنور جائینگے

وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ +

قَوْلُكُمْ = شاہ ولی اللہ صاحب اور اُن کے والد صاحب کی قوتِ بیانیہ اور نظرِ عظیم سے یہ  
 بات بعید نہیں کہ وہ وقتی طور پر ہر خاص و عام کو اس مسئلہ کا معتقد بنانے میں کامیابی حاصل کر لیں۔  
 مگر ہمیشہ کیلئے ان حدود کی ذمہ داری جو ذرا سی لغزش سے شرک و زندقیت کا جامہ پہن لیتی ہے  
 اور عوام الناس کے قلوب کی شبہات و ترددات سے حفاظت چیز ہے دیگر ہے۔

قُلْنَا۔۔۔ قطاب عارفین کی صحبت بابرکت میں جو فیوض حاصل ہوتے ہیں۔ وہ وہی  
 ہوتے ہیں نہ کہ کسی اور عطیہ الہی والیس نہیں ہوتا۔ اور حکم اَنْ عِبَادِيْ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ  
 شیطانی اُن کے دلوں میں دوسو مرتبہ نہیں اَلْهٰکَ وَ لَکَ فَضْلٌ اَللّٰهُ تَوْبَتِهِ مَن يَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ  
 قَوْلُكُمْ کے بیان کا دار و مدار قوتِ بیانیہ پر ہوتا تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 اور آپ کے صحابہ کے زمانے میں یہ مسئلہ پردہ اخفا میں کیوں رکھا جاتا۔ کیا کسی فرد بشر کو بیان  
 اور اشرافِ انبیاء پر اور آپ کے بعد اصحابہ رضوان اللہ علیہم پر فوقیت حاصل ہو سکتی ہے۔

ایں خیال است و محال است و جنوں

قُلْنَا۔۔۔ ظہنکدہ عالم میں جب نورِ خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے وجود مقدس کا

شمس منور جلوہ نما ہوا اور اس نور حق کی بدولت کہ فی حقیقت کوئی داکوئی یا میت کوئی چیز ایسی باقی نہ رہی جو بے صفہ وجود میں علما اور عینا ظاہر نہ ہوئی ہو۔ اور جس وقت وہ اوستہ و کامل مرئی و اصل عالم کل ختم رسل ناطق بالحق نور مطہر علی اللہ علیہ وسلم و سکا و جہاں میں تشریف فرما ہوئے تو کوئی علم کوئی راز کوئی بھید کوئی مسئلہ ایسا باقی نہ رہا جو طالبان شریعت و سالکان طریقت و قاصدان حقیقت و راغبان معرفت و عاشقان ذات احدیت پر مخفی رہ گیا ہو۔ خصوصاً مسئلہ حقیقت وجود و توحید ذاتی ایسے احسن طریقہ اور محبوب ترین پیرایہ کے ساتھ انصاف العرب والجم علی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا کہ سلسلہ نبوت جو بغرض تکمیل توحید و ہدایت سے جلا و اتا تھا آپ کے بعد قطع ہو گیا۔

وَلِكُلِّ رُكْوَلٍ اللَّهُ وَخَاتَمُ الْغَيْبِينَ اور حضرت عزت و عظمت سے نہایت تطاہر بھی کہ اَلْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي۔ الغرض جو معجزات و مشکلات انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰت و السلام حل ہو سکے شاہدوار میدان حقیقت و نقطہ یکرار نے ہر بیت علیہ افضل الصلوٰت و اکمل التحیات چند کلمات و اشارات ہی میں فرمادئے جو فلسفوں سے طویل اور نکتہ و نکتہ سے حل نہ ہوا تھے و از آک کلی والے نے بتلادیا چند اشاروں میں

قَالَ الْغَيْبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ أَيْ عَلَى صِفَاتِهِ بَلَى عَلَى حُكْمِ ذَاتِهِ وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا تَسْبُو الدَّهْرَ فَإِنَّ الدَّهْرَ هُوَ اللَّهُ - وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِنَّ اللَّهَ وَاسْلَامَهُ اَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَتْهَا الْعَرَبُ كَلِمَةً لَيْبِدُ الْاَكْلِ شَيْئٌ مَا خَلَاءَ الدِّهْرِ بَاطِلٌ اِىْ عَدَمٌ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ اِىْ رَأَى اللَّهَ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُ لِي مَعَ اللَّهِ وَقَدْ لَئِيسَ غَنَى فِيهِ مَكَرٌ مَقْرَبٌ وَلَا نَبِيَّ مُرْسَلٌ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ اَلْحَمْدُ

اور اس قسم کے کلمات اکثر محققین صحابہ اور صوفیہ علیہم الرضوان سے زبانہ نبوت اور اور اس کے بعد صادر ہوئے ہیں۔ جیسا کہ حضرت امیر المومنین علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ سے منقول ہے کہ بعض خطبات میں فرمایا اَنَا اللَّهُ الَّذِي تَكْلُمُ بِي سُبْحًا فِي طُورِهِ (مکتوبات شاہ فقیر اللہ علوی)۔ نیز بزرگتر منبر فرمایا اَنَا الْقَلَمُ وَ اَنَا الْوُحُّ وَ اَنَا الْعَرْشُ وَ اَنَا الْكُرْسِيُّ وَ اَنَا السَّمَوَاتُ وَ اَللَّاهُوتُ وَ اَنَا غَيْبِي اور فرمایا اَنَا حَاجِي لَایُوتُ و اَنَا مُقِيمُ الْقِيَامَةِ وَ اَنَا عَاقِدُ نَظْفَةِ الْاَرْحَامِ وَ اَنَا بَاعِثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ (تحفہ اثنا عشریہ للشیخ عبد الغزیز محدث دہلوی) اور امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا لَقَدْ تَجَلَّى اللَّهُ لِعِبَادِهِ فِي كَلَامِهِ وَلَكِنْ لَا تَبْصُرُون اور فرمایا مَا زِلْتُ ارْتَدُّ الْاَيَةَ حَتَّى سَمِعْتُهَا مِنْ الْمُتَكَلِّمِ بَهَا (تفسیر محی الدین ابن عربی) اور شیخ اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا الْخَلْقُ مَعْقُولٌ



والحق محسوس (فصوص الحکم) اور بایزید بسطامی قدس سرہ نے فرمایا۔ سُبْحَانِي مَا أَكْثَرُ شَأْنِي  
اور حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ نے فرمایا اَلَيْسَ فِي جَمْعِي سُبْحَى اللَّهِ اور مَنْصُورٌ عَلَيْهِ الرَّحْمَةُ  
نے فرمایا اَنَا الْحَقُّ اَلَيْسَ هِيَ اَكْثَرُ اَوَّلِيَّائِي مُتَقَدِّمِينَ وَمُتَأَخِّرِينَ كَمَا أَنَّ اَفْئَافَ طَبِيبَاتٍ تَقْبَلُ مُتَقَبِّرَةً  
مَقْصُوفَةً فِي مَسْطُورٍ يَلِي - اَلَيْسَ فَرْدِي كَمَا يَهْمُ بِهَذَا اَخْفَايِي كَمَا سَتُورِيَا هِيَ -

گرنہ بیند بروز مشیرہ چشم - چشمہ آفتاب را چہ گناہ -  
قولکم "یہ مسئلہ حقیقت میں راز درون پردہ ہے۔ جو خام طبائع کے سمجھنے کے قابل نہیں  
کسی شاعر نے کہا ہے -

"مُشْكِ حَقَائِقِ سِتِّ كَهْرَزَه عَيْنِ سِتِّ اِمَانِے تَوَانِ كَمَا اَشَارَتْ بِاَوَكُنْدُ"  
قُلْنَا جَبَّ كَمَا كَهْرَزَه كَا عَيْنِ سِتِّ - تَوِيْرَه كَيْسَا اَوْرَ اَشَارَتْ كَسْ طَرْفِ - اِنْ خَامِ طَبِيعِ  
كِي مُتَقَبِّرَةٍ كَحِي تَوْحَقِّ سِتِّ - اَلَيْسَ اَكْلِي حَقَائِقِ طَرِ مَطْلَعِ كَرَا اَقْصَى سِتِّ - يَا كَمَا اِنْ خَوِي -  
اے موج ز آب کے جدائی و ارق سے دانی ادنیٰ و گرنہ دانی ادنیٰ -  
جناب من شدت ظہور ہی پردہ ہے۔ ورنہ عرصہ وجود میں اُس کا غیر کہاں موجود ہے۔

لا موجود الا اللہ کجا غیرہ کو غیرہ کو نقش غیر = سُبْحَى اللَّهِ وَاللَّهُ دَانِي الْوُجُودِ  
فَسُبْحَانَ مَنْ لَيْسَ لَوْجُهُ لِقَابِ اَلَا اَلنُّورُ وَلَا لِبَالٍ اَلْهَبَابِ اَلَا اَلظُّهُورُ (زجانی)  
اور غایۃ حکمت ارسالِ رسل و تنزیلِ کتب یہی اظہارِ حقیقتِ حق و توحیدِ مطلق ہے  
فانہم والزوم +

قولکم "اور جانی علیہ الرحمۃ کافر مودہ چون فرق مراتب کثیف زندقہ کے مطابق فرق مراتب کا  
جاننا اور وحدت کے اندر کثرت اور کثرت کے اندر وحدت کا ملاحظہ کرنا ظاہرِ طبائع کے لئے  
عیسائیوں کی تثلیث سے کم نہیں بلکہ اس سے زیادہ توحید کیلئے الجھن ہے۔"

قُلْنَا - جب شیخ کامل کی صحبت کے اثر سے کہ الصحبۃ موشرة طبائع جب ظلماتیہ و غواشی بدیہ  
سے نکل کر بفسلہ تعالیٰ اُور ہدایت سے منور ہوتی ہیں۔ تو کثرت میں وحدت کا اور وحدت میں  
کثرت کا مشاہدہ کرتے ہوئے عیسائیوں کی تثلیث اور ظاہر بینوں کی دو یا تکی سے گذر کر توحید  
الہی کا دم بھرنے لگتی ہیں۔ بشرطیکہ انہی بدیہتی و انگیزہ نہ ہو کہ اس کا علاج انبیاء کے پاس بھی  
نہیں ہے تہیکستان قسمت را چہ سودا ز رہبر کامل - کہ خضر از آب حیوانی آئینہ می آرد سگند را  
لیکن طایبانِ حق کو نا امید بھی نہ ہونا چاہئے کہ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ - کسی نے کیا عمدہ کہا ہے

ہر کہ آمد ہر دہشت خانی نرفت - گرچہ خالی بود از روز الست -  
 قولکم - صاحب کلمۃ الحق کی عبارت متعلقہ جواز اظہار مسئلہ وحدۃ وجود کی تردید کے لئے  
 شریعت ظاہرہ اور قرون ثلاثہ کا طرز عمل کافی دلیل ہے - کیونکہ اس کا اظہار عند العوام اتنا ہی  
 مفید اور ضروری ہوتا تو قرون ثلاثہ میں اس کا عام چرچا ہوتا - اور کوئی مسلمان اس ضروری فضیلت  
 سے غالی نہ نظر آتا - اور خود شریعت محمدیہ اُس کی پوشگافی میں کمی نہ کرتی الخ -

قلنا - قرآن پاک جو ایک زاپیدا کنارِ سمندر ہے - جس کے الفاظ احکام و شرائع کے امثال  
 اور معانی امرار و حقائق کے جواہر ہیں (خدا نے قدوس نے اُس ذات جامع الکمال علیہ افضل الصلوٰۃ  
 واکمل التحیات پر نازل فرمایا ہے - جس کی اُمت ہر قومہ میں ان علوم و امرار کثونہ کے سمجھنے  
 کی استعداد ازل لا موجود ہے - کیونکہ یہ سنت الہی جاری ہے - کہ ہر نبی و مہی منوم لائے - جن  
 کے سمجھنے کی اُس کی اُمت میں اہلیت ہو کہ لا یبعث نبی الا بحسب استعداد امتہ (تفسیر شیخ اکبر)  
 اور چونکہ قرآن مجید کا ایک ظاہر ہے اور ایک باطن ہے - اس لئے علمائے اُمت محمدیہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے دو گروہ ہیں - ایک وہ جو احکام ظاہری کے ماہر ہیں - دوسرے وہ جو علوم و حقائق  
 باطنی کے عالم ہیں - اور ہر طائفہ نے اپنے اپنے علوم میں اس قدر پوشگافیاں کی ہیں کہ مزید آں  
 متصور نہیں - جس کا ثبوت آگے آئیگا - لیکن معلوم ہوتا ہے - کہ آپ نے متقدمین و اولیاء کامبین  
 کی تسانیف کا مطالعہ ہی نہیں فرمایا - ورنہ اظہارِ توحید سے منع نہ کرتے -

منعم کنی ز عشق وی لے مفتی زسان = معذور دارمت کہ تو اورانہ دیدہ -

اور اظہار وحدۃ وجود میں جو وہم آپ کو گذرا ہے اُس کے جواب میں صاحب کلمۃ الحق  
 ارشاد فرماتے ہیں - فَإِنْ قُلْتَ بَلْ يَجُوزُ أَظْهَارُ وَحْدَةِ عِنْدَ الْعَوَامِ مَعَ انْهَمَ لَا يَفْهَمُونَهَا كَمَا هُوَ حَقُّهَا  
 وَيَتَسَاءَلُونَ وَيَتَرَكُونَ الْأَحْكَامَ مِنَ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَغَيْرِهَا وَفِيهِ انْفِتَاحٌ بِأَبْلِ الْحَادِ  
 وَأَبَا حَتَّةَ الشَّرِّ وَالْفُسَادِ وَالْمُدَامَةِ فِي امْتَالِ الشَّرَائِعِ -

قُلْتُ سُبْحَانَ اللَّهِ أَنْتَ مَا عَلِمَ اللَّهُ فَا نَهُ سُبْحَانَ أَظْهَارِ التَّوْحِيدِ عَلَى أَيْلِ اللِّسَانِ وَهَمَّ  
 اذْكُوهُ بَقَوْلِهِ تَعَالَى حَكَايَةِ مِنْهُمْ اجْعَلِ الْآيَةَ الْبَاطِنِ وَهَذَا الشَّيْءُ عَجَابٌ وَلَمْ يَبَالِ  
 بِهَا الْوَهْمُ اذْكَرْتُ لِمَنْ جَمِيعُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ بِكَلِمَةِ التَّوْحِيدِ فَقَدْ أَظْهَرَ سُبْحَانَ التَّوْحِيدِ  
 وَشَهَرَهُ بِأَظْهَارِ الْمَجْزَاتِ وَاسْتَدَلَّ عَلَيْهِ بِالْأَدْلَالِ الْحُجَّةِ  
 قُلْنَا - وحدۃ وجود کا اظہار عند العوام بھی جائز ہے - بشرطیکہ مظہر آیات و احادیث کے ساتھ

مدلل بیان کر سکے ورنہ نہیں۔

تو لکم اگر بموجب این آنجناب اس مسئلہ کو قرآن و احادیث سے مدلل بیان کرنے کی تکلیف گوارا کریں۔ بایں طور کہ فرمودہ خدا و رسول میں اپنی رائے کو دخل نہ ہو۔ اور ساتھ ہی مخالف احتمالات کا بھی سد باب ہو جائے تو یہ بحث ہمیشہ کیلئے ختم ہو جاتی ہے۔ اور قابلیت عدم قابلیت اور خواص و عوام کا سوال بھی اٹھ جاتا ہے۔

قلنا سے آں ذرہ کہ در شمار ناید ما یم۔ البتہ عرفاء کا ملین و علماء و اہلین نے اپنی تصانیف شریفہ میں قرآن و احادیث صحیحہ سے مسئلہ وحدۃ وجود و توحید فاتیہ پر اس قدر دلائل قاطعہ بیان فرمائے ہیں کہ ہر صاحب قلب سلیم کیلئے یہ خبر معائنہ بن جاتی ہے۔ ان فی ذلک لذكری لمن کان له قلب اد القی السمع و هو شهید۔

منجملہ اُن کے حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ کے پیر طریقت شیخ ابوسعید ابوالخیر قدس سرہ العزیز تحفۃ المرسلۃ الی البنی صلی اللہ علیہ وسلم میں ارشاد فرماتے ہیں۔ ان الحق سبحانه و تعالیٰ هو الوجود المطلق وان ذلک الوجود لیس له شکل ولا حد ولا حصر ومع ذلک ظہر و تجلی بالشکل و الحمد ولم یتغیر عما کان علیہ من عدم الشکل وعدم الحد بل الآن کما ان۔ وان الوجود واحداً والاباس مختلفہ و متعددة وان ذلک الوجود حقیقۃً جمیع الموجودات و باطنہا وان جمیع اکائونات حتی الذرۃ لا تخلو عن ذلک الوجود (وقال) وان ذلک الوجود لیس بحال فی الموجودات ولا متحد بہا لان الحمول لا الاتحاد ولا بد لہما من الموجودین حتی یحل احدهما فی الآخر و یتحداً احدهما بالآخر و الوجود واحد لا تعدد له اسلا و انما التعدد فی

الصفات علی ما یشہد بہ ذوق العارفين و وجدانہم۔ وان العبودیۃ و التکالیف و الراتۃ و العذاب و الالام کلہا ترجع الی التعینات (وقال) وان جمیع الموجودات من حیث الوجود عین الحق سبحانه و تعالیٰ ومن حیث التعین غیر الحق سبحانه و تعالیٰ و الغیریۃ اعتباریۃ و اما من حیث الحقیقۃ فاکل هو الحق سبحانه و تعالیٰ و مثالیہ الحساب و الموج و الشیخ فان کلہن من حیث الحقیقۃ عین الماء و من حیث التعین غیر الماء و کذا السراب فانہ من حیث الحقیقۃ عین الهواء و من حیث التعین غیر الهواء لان السراب فی الحقیقۃ ہوا و ظہر بظہور الماء و الدلائل علی وحدۃ الوجود کثیرۃ اما من القرآن قولہ تعالیٰ وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ نَائِمًا تَوَلَّوْا ثُمَّ دُجِیَ اللّٰهُ وَنَحْنُ اقْرَبُ الْیَدِ مِنْ حَبْلِ الْوَرْدِ (ق) وَهُوَ مَعَكُمْ اَیْمًا لَّنتُمْ (حدید)



وَحُنَّ اقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ (ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله  
 يبايع الله فحق ايديهم فتح) هُوَ الدَّلُّ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (حميد)  
 وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ - (آیات) وَارْزُقْكَ عَبْدِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ (بقصہ و ما  
 رَمَيْتَ أَذْرَمَيْتَ وَكَرِهْتَ اللَّهُ رَمَى) (انفال) وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخَبِّرًا (سنانا اے عیوذ دیک  
 الْآيَاتُ الْكَرِيمَةُ -

وَأَمَّا مِنَ الْمَنَةِ فَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَتْهَا الْعَرَبُ كَلِمَةُ بَيْدِ الْإِصْبَلِ  
 شَيْءٌ مَا خَلَا اللَّهُ بَاطِلٌ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَحْبَبْتُمْ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ فَأَرْنَا  
 يَنَاجِي رَبَّهُ فَإِنَّ رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا يَزَالُ  
 عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالْإِخْلَاقِ حَتَّى أَحِبَّهُ فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَ  
 بَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ وَبِيَدِهِ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَرَجُلٌ إِلَيَّ يَمُشِي بِهَا - وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ مَرْضِيَّتُكُمْ تَعْنِي وَجَعْتُ فَمَنْ تَطْعَمُنِي إِلَى آخِرِهِ -  
 وَرَبِّي الْقَوْمِي فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ وَالَّذِي لَمْ يَسْمَعْ مِنْ بَيْدِهِ لَوَانَهُ وَلَيْتُمْ يَجْعَلُ إِلَى  
 الْأَرْضِ السُّفْلَى لَهَبَطَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ هُوَ الدَّلُّ وَالْآخِرُ وَ  
 الظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ إِلَى عِيُودِ ذَلِكَ مِنَ الْحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ -

وَأَمَّا أَقْوَلُ آئِمَّةٍ أَعَارَفْنِي بِاللَّهِ مِنَ الدَّلَائِلِ الدَّالَّةِ عَلَى وَحْدَةِ الْوُجُودِ فَكَثِيرَةٌ بَحِثْ  
 لِاتِّبَاعِي فِي الْعَدَدِ وَبِالْمَحْصَرِ وَلَدَلِّ الْمَذْكَرِ هَذَا نَسْتُفْهِمُكَ بِالْمَطَالَعَةِ فِي نَسْجَمِ تَجْدِيدِ النِّشَاءِ  
 اللَّهُ تَعَالَى بِدَلِّ الْإِرَانِ آيَاتِ وَاحِدِثِ كَقَاتِلِي وَمَعَانِي بِوَأَهْلِ كَشْفِ عِلْمَائِهِ رَبَّانِي كَقَاتِلِي  
 مَنْكُشَفِ مَوْجُئِهِ يَنْ دِيكُنَا مَنْظُورِ قَوَانِ كِي تَصَانِيفِ شَرْيَفِ مَثَلًا تَفْسِيرِ عِلْمَائِهِ مُحَمَّدِي الدِّينِ رَحِمَ  
 عَالِمِ الْبَيَانِ وَفُضُولِ وَتَوْحَاتِ وَغَيْرِهِ كَبِخْلُوصِ نَبْتِ مَطَالَعَةِ فَرَاوِي - تَاكَ آيِ كَوَحْشِي نَبِي  
 حَاصِلِ هُوَ - لَكِنْ إِنْ بَحْثُ كَامِئِشِ كَقَاتِلِي هُفْمِ هُوَ جَانَا أَوْ خَوَاصِ عِدَامِ كَا سَوَالِ أَكْثَرِ جَانَا حَكَمِ  
 الْكَلِمَةِ - كَقَاتِلِي هُوَ قَلِ هَلِ يَسْتَوِي الْفَرِيقُ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ +

پس اگر ان آیات قرآنیہ و احادیث بنویسند اپنی رائے کو دخل نہ دیا جائے تو وحدہ وجود  
 کی حقیقت صاف منکشف ہوتی ہے - نیز اکثر فحول علماء و اہل کشف نے وحدہ وجود پر  
 دلائل عقلیہ بھی ایسے پیش کئے ہیں جن پر صاحب انصاف اعتراض نہیں کر سکتا -  
 مثلاً جو اہر غیبی میں الفاظ مبارکہ حضرت سید اشرف بہا نگیر سمنانی قدس سرہ سے منقول

کہ اس موجودات ممکنہ یا از عدم پیدا آئندہ مجموعہ پیدا آوردن چیز سے راہ نیز سے یا عدم را باین صورت نموده یا از خود صورت کرده یا خودش بہر یک از این صورت بجای فرمودہ مع بقائے علی ما ہو علیہ من الوحدة والاحدیۃ فی حد ذاتہ و حقیقتہ و شک نیست کہ اول و ثانی محال است زیرا کہ عدم شئی نیست کہ مدہ پیمیز سے تواند بود یا اورا بقصوت سے تواند نمود و ثالث نیز بجهت آنکہ موجب تجزئی و تبعیض اوست۔ تعالی اللہ عن ذلک علوا کبیرا۔ زیرا کہ واحد لوحده حقیقتہ و احدیت ذاتیہ مطلقہ اگر تجزئی و تبعیض گردد بہر آیینہ انقلاب وجود بعدم لازم آید بجهت آنکہ موجب عدم وجود است کہ غیر او جز عدم نیست و نیز مقربا است کہ وحدت صفت نفسی اوست کہ زوال او سبب زوال موصوف بود۔ پس نمائند مگر خودش باین صورت متمثل نماید و باین اشکال متشکل مع بقائے علی ما ہو علیہ فی حد ذاتہ و حقیقتہ من الوحدة الحقیقۃ والاحدیۃ الذاتیۃ بلا تبدیل و تغیر و لا تعدد و لا تکثر انتہی +

اور انفاس العارفین میں حضرت شہداء اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ وجود عالم مستلزم عدم واجب است از آنکہ واجب بر تقدیر وجود عالم یا خارج عالم است پس محدود باشد و محدود واجب نبود۔ یا داخل عالم پس حلول لازم آید و حق عزوجل از حلول منزہ است و بجهت عدم ممکنات من جمیع الوجوہ ضروری البطلان است۔ پس معین شد کہ گوئیم عالم عبارت از تعینات اعتباریہ است مہ حقیقت وجود را بعبارت دیگر گوئیم وی معدوم است بذات خود و موجود است بغیر کہ قیوم وی است ۔ اور فتوحات مکیہ میں شیخ ابرقہس سرہ فرماتے ہیں۔ قد ثبت عند المحققین انہ ما فی الوجود الا اللہ و نحن و ان کما موجودین فاما کان وجودنا بہ و من کان وجودہ بغیرہ فهو فی حکم العدم و قال الحق هو الوجود و الخلق هو العدم الخ

اور فتاوی حدیثیہ میں شیخ شہاب الدین بن حجر المکی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ قال العلامة المحقق زیام المتأخرین فی العلوم الحکمیۃ و العقلیۃ السعد التفتازانی ان الواجب هو الوجود المطلق و هو واحد لا کثرۃ فیہ اصلا و انما کثرۃ فی الاحناف و التعینات التي هي بمنزلة الخیال و السراب اذا لکل فی الحقیقۃ واحد یتکرر علی مظاهر للطریق المخالطۃ و یتکثر فی البواطن لا بطریق الانقسام فلا حلول هنا و لا اتحاد لعدم الاثنیۃ و الغیریۃ انتہی کلام السعد رحمۃ اللہ علیہ ہذا القیاسی ہزاراں ہزار اولیاء اللہ کے کلمات طیبات وحدۃ وجود کے متعلق صفیہ عالم پر منقوش و مشہور ہیں۔ کیا وہ سب غلط ہیں۔ نعوذ باللہ من ذلک۔ اور کیا آجکل کے علماء ظواہر منتقدین اولیاء اللہ و علماء باللہ سے زیادہ متبحر اور کتاب و سنت کے زیادہ ماہر ہیں۔ جو ان

کے اقوال و احوال سنیہ پر معتزل ہیں۔ یہ اس سلسلہ و سوسہ شیعانی است  
 دیکھو اخبار الاخبار میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ اپنے والد ماجد علیہ الرحمۃ کا ذکر فرماتے  
 ہیں کہ میفرمودند کہ مراد اوائل حال و کیفیت معنی توحید و صحت اس عقیدہ تردد و خلجان بسیار  
 بود و هیچ وجہ رہ تحقیق آن نہ بود۔ با خود گفتہ کہ پیڑیں اولیاء خدا و مشائخ کبار بریں رفتہ اند  
 اگر ایشان غلط کردہ اند و بر غلط امت رفتہ معاذ اللہ من چہ چیزم کہ من نیز بر ضلالت باشم۔  
 عاقبت چنان شد اگر بعد ہزارہا عیلہ خواہم کہ خود را در شبہ اندازم ممکن نباشد +  
 پس جب تک فخر علم کا حجاب رفع نہ ہو یہ حقیقت دل پر منکشف نہیں ہوتی۔ اس لئے کہ علم دراصل  
 معرفت الہی کا نام ہے و نہ عربی بولی تو عرب کہنے بھی جانتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو علم ہدایت  
 نصیب کرے۔ آمین یا رب العالمین +

مسئلہ سوم یعنی بعض اولیاء اللہ کو بغیر درس و تدریس مروجہ علوم ظاہر و باطن کا اعلام الہی  
 اور کشف و الہام ربانی سے حاصل ہونا۔ اس کے متعلق آپ تحریر فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ بلکہ تمام بادہ نشان بحر محمدی بلا توسط غیرے خارج از بحث  
 ہیں۔ قلنا۔ جناب من صرف صحابہ کرام پر منحصر نہیں ہے بلکہ کل اولیاء اللہ بھی بادہ نشان  
 بحر محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں داخل ہیں۔ حضرت غوث الاعظم پاک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔  
 انا ما ربانی احد الاجدی اسمیں یہ اشارہ ہے کہ حضرت سر اللہ الاعظم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو  
 بلا توسط مشائخ تربیت فرمایا ہے۔ اور حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ نے تو کمال ہی کر دیا ہے  
 کہ انی وصلت الی اللہ من غیر وسیلۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ دیکھنا کہیں حضرت مجدد علیہ  
 الرحمۃ جیسی تشریع اور بزرگ ہستی پر بلا سوچے سمجھے اعتراض نہ کر دینا۔ یہ مرتبہ فنا فی الرسول  
 کی شان ہے۔ چنانچہ انسان کامل میں ہے الاتواہ صلی اللہ علیہ وسلم لما ظہر فی صورۃ الشبلی رضی  
 اللہ عنہ قال الشبلی للعلیہ اشہد انی رسول اللہ وکان العلیمہ صاحب کشف فعرّفہ فقال  
 اشہد انک رسول اللہ۔ انتہی اللہ اللہ کجا بود اشہب کجا تاختم۔ مدعا یہ ہے کہ در حقیقت  
 تمام اولیائے کرام و علمائے عظام برعہ انشان بادہ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ والسلام  
 کو لکھو۔ میرا بڑے سخن ان بزرگان دین کی طرف تھا۔ جنہیں اُس پیشمنہ نور سے ظاہری طور پر  
 منور ہونیکا موقعہ نہیں نصیب ہوا۔ اور اُن کی ظاہری آنکھیں اُس آفتاب علمتاب کے دیدار  
 انور سے منور نہیں ہوئیں۔ اور باوجود اس کے انہوں نے الواہر بمانہ مجاہدہ اور باطنی صفائی سے



وہ سب کچھ حاصل کر لیا ہے جو علماء ظواہر سے بعید بلکہ البعد ہے۔ اور بغیر توسل ان پاکیزان اُزلی کے اس حد تک رسائی ناممکن محض ہے۔

قُلْنَا۔ سرورِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت و قسم ہے۔ ایک صوری جو صحابہ کرام کو حاصل تھی۔ دوسری معنوی جو اولیاء اللہ کو نصیب ہے۔ جن کے متعلق شیخ عبدالحق محدث مہاجر النبوة میں فرماتے ہیں۔ کہ ہمیشہ حاضر درگاہ باشند و ایشان را دریں باب مشارکت و مشابہت است بحضرات صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کہ مطلع اند بر احوال و افعال و اقوال آنحضرت و مخصوص اند بمصاحبت و مجالست و مکالمات شریف غیر آنکہ ایشانرا صحبت معنوی است و از صحبت صوری مہجور اند۔ تمیزناں کہ جائز است کہ در مقام جو ہر شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقصور و متثل گردد بے شوب و تمثل شیطان در بقضہ نیز حاصل گردد چنانکہ کل اولیاء را میباشد و لازم نمی آید کہ ایشان را در اسطلاح صحابہ گویند و لیکن در بعضی وجہ حکم صحابی داشتہ باشند انتہی۔ پس کل اولیاء کا بیداری میں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مستفیض ہونا متحقق ہے +

اور مجاہدہ و صفائی باطن علوم ظاہری باطنی کا حاصل ہونا مکتوب اول میں ثابت ہو چکا ہے۔ لیکن آپ نے التفات نہیں فرمایا یا والدتہ اغماض کیا ہے۔ دیکھو شیخ اکبر قدس سرہ مقدمہ کتاب فتوحات مکیہ میں فرماتے ہیں۔ ان المتاہب اذ الزم الخلوة والذكر و فرغ المحل من الفكر و قد فقیراً لا شیئاً له عند باب ربہ حینذ بنحو اللہ تعالیٰ و یعطیه من العلم بہ و الاسرار الالیمیة و المعارف الربانیة التي اثنی اللہ سبحانہ بہا علی عبیدہ خضر فقال عبد ا من عبادنا آتیناہ رحمۃ من عندنا و علمناہ من لدنا علماً و قال تعالیٰ و اتقوا اللہ و یعلمکم اللہ و قال ان تتقوا اللہ یجعل لکم فرقاناً و قال و یجعل لکم فوداً تمشون بہ قیل للجنیدؒ بم نلت ما نلت فقال جالوسی تحت تلك الدرجة ثلاثین سنة و قال ابو یزیدؒ اخذتم عنکم میثاقاً عن میت و اخذنا علمنا عن الحی الذی لا یموت فیحصل لصاحب الہمة فی الخلوة مع اللہ وہ جلت ہبہ و عظمت مننتہ من العلوم ما یغیب عند ہا کل متکلم علی البسیطة بل کل صاحب نظر برہان لیست لہ هذه الحالة فانہا وراء النظر العقلی۔ (وقال) فی علوم الاسرار حق العلم الذی فوق طور العقل و هو علم نفث روح القدس فی الرور یختص بہ النبی و الولی۔ (وقال) هو علم الاسرار العالم بہ یعلم العلوم کلہا و لیستغفرہا و لیس صاحب تلك العلوم کذلک فلا علم اشرف من هذا العلم المحیط احادی علی جمیع المعلوّمات۔ انتہی۔

اور جو آسیب نے حضرت امام غزالی و شیخ اکبر فابن فارض و مولانا رومی علیہم الرضوان کی شان میں کہا ہے کہ ان کی ظاہری قابلیت سے یہ گمان ہو سکتا ہے کہ ان کی بلند خیالی اور وسعت نظری اسی کسب علم کا یہی نتیجہ ہے جو انہوں نے ظاہری طور پر حاصل کیا ہے۔

قلنا یہ نہایت ہی خام عقیدہ اور ناقص گمان ہے۔ حضرت رومی علیہ الرحمۃ نے سچ فرمایا ہے قاضیانے کہ ظاہر سے تنہا حکم بر اشکال ظاہر سے گذر

جناب ابن ادلیاء اللہ کی بلند پروازی علم الہی و عقل کلی و ذکر خداوندی و صحبت حق کی بدولت مثنوی۔ علم آموزی طریقش فعلی است = حرف آموزی طریقش فعلی است

فقر خواہی آن بصحبت دائم است = نے زبانت کارے آید نہ دست

والش افوار است در جان جلال = نے ز راہ دفتر و نے قیل و قال

گر بفضلش پے بہرے ہر فضول = کے فرستائے خدا چندیں رسول

قولکم ایسی ہستیوں کا سراغ مطلوب ہے جن کا علم ظاہری ان کے باطن کا تابع ہو۔ اور انہوں نے صرف باطن کی صفائی سے وہ سب کچھ حاصل کر لیا ہو۔ جس کی ظاہر کیلئے بھی ضرورت ہے۔

قلنا۔ ایسے بزرگان دین کی شان میں شیخ اکبر قدس سرہ فتوحات میں فرماتے ہیں۔ بحکم المحمدا الذی لم یقتد لم یعلم بالشریعۃ بوساطۃ النقل وقراءۃ الفہم والحديث ومعرفة الاحکام

الشریعیۃ فینبطق صاحب هذا المقام بعلم الحکم المشرع علی ما هو علیہ فی الشرع المنزل من هذه الحضرة وکیس من الرسل وانما هو کتفیف الہی و عصمة یعطیہا لهذا المقام کیس

للمرسالة فیہ مدخل (باب) وقال ومن اسوارهم ايضا انهم یقولون فی فتول البلاغة فی النطق ویعلمون اعجاز القرآن ولم یعلم منهم ولا حصل لهم من العلم بلسان

العرب والتحقق بر علی الطريقة المہودۃ من قراءة کتب الادب ما بعلم انهم حصل لهم ذلک من هذه الجهة بل کان ذلک لهم من الہبات الالہیۃ بطریق خاص کیرکونہ من نفسہم اذا عطاوا

العبارة عن الذی یرد علیہم فی بواطنہم من الحقائق وھم امیون بائنا وقال فی حق الفقہاء الصادقین کانوا اعرف الناس بمقدار الرسل ومن اعظمہم تبعا لسنن الرسول صلی اللہ علیہ وسلم

ورشدہم محافظۃ علی سننہ عارفین بما ینبغی لجلال الحق من التظیم عاملین بما خص اللہ عبادہ من الذمیین واتباعہم من الادلیاء من العلم باللہ من جهة الفیض الالہی الاختصاص

الخارج عن اتعلم المعتاد من الدرس والاجتهاد وما لا یقدر العقل من حیث فکرہ ان

یصل الیہ وَلَقَدْ سَمِعْتُ وَاحِدًا مِنْ اَکَابِرِهِمْ وَقَدْ رَأَى مَا فَتَحَ اللَّهُ بِهِ عَلَی مَنْ اِنْعَلَمَ بِهِ سُبْحَانَهُ  
مِنْ غَیْرِ نَظَرٍ وَلَا قِرَاءَةٍ بَلْ مِنْ خُلُوعٍ خَلُوتَ بِهَا مَعَ اللَّهِ وَلَمْ اَكُنْ مِنْ اَهْلِ الْاَطْلُبِ فَقَالَ  
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِیْ اَنَا فِی زَمَانٍ رَأِیتُ فِیهِ مَنْ آتَاهُ اللَّهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ وَعِلْمُهُ مِنْ لَدُنْهِ عِلْمًا  
فَاللَّهُ یَخْتَصُ مِنْ لَیْسَاءِ بِرَحْمَتِهِ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیمِ + باب ۲۱ -

لیس بعض اقطاب عارفین کو احکام شرعیہ و علوم الہیہ کا علم بلا درس و تدریس و طریقہ  
معمودہ و تعلم معتاد بغیر واسطہ نقل و قرأت فقہ و حدیث و معرفت احکام شرعیہ کے خلوت  
مع اللہ و باطنی صفائی کے ساتھ محض مویہبت الہی و تعلیم ربانی سے حاصل ہونا ثابت ہوا۔ اور  
یہ قدرت الہی و رحمت حق سے کچھ بعید نہیں ہے۔ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِینَ +

اور آپ نے قول عارف (امسیت کر دیا و اصبحیت عربیا) پر اعتراض کیا ہے کہ وہ کتنی  
دیر کیلئے عربی بنے تھے اور ان کی عربیت کا قیام کب تک رہا اور ان کی عربیت کا ثبوت بغیر  
اس مقولہ کے کوئی اور جہن دنیا میں موجود ہے الخ

قُلْنَا اِسْ قِسْمِ كَيْفَ اِنْعَامَاتِ اَللّٰهِ كَاوَلٰیءِ اَللّٰهِ كُوَدَاعِیْ طَوْرٍ بِرِ حَاصِلِ ہونا سابق میں آٹا  
ہو چکا ہے۔ لیکن آپ کا اعتراض فخر علییت کے باعث ہے۔ جب تک فخر علم کا تاج نہ مستکبر  
سے خاک انکسار پر نہ پھینک دیا جائے۔ اس بات پر ایمان لانا مشکل ہے کہ الٰہی علم جواب الٰہی  
قَوْلُكُمْ تَا قِیَامِ دُنِیَا عِلْمًا طَوَّاهِرَ كے وجود سے قائم ہے۔ اور آخرت میں بھی اُن کے  
ساتھ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا فرمان ہے۔

اَرْضِیْنَا قِسْمَةَ الْجَبَّارِ فِیْنَا = لَنَا عِلْمٌ وَلِلْجَبَّالِ مَالٌ  
قُلْنَا۔ قِیَامِ دُوْعَالِمْ اِنْسَانِ كَامِلِ كے وجود سے ہے جو کالات ظاہری و باطنی کے جامع ہے  
نہ صرف علماء طوہر کے وجود سے۔ جیسا کہ شیخ الاکبر خصوص الحکم میں فرماتے ہیں لا یزال العالم  
مُحْفُوْطًا مَا دَامَ فِیْهِ ہَذَا الْاِنْسَانُ الْکَامِلُ الْاِتْرَاحَ اِذَا زَالَ وَفَكَ الْخَتَمُ مِنْ خَزَانَةِ الدُّنْیَا لَمْ یَبْقَ  
فِیْہَا مَا اِغْتَزٰہُ الْحَقُّ فِیْہَا ذَا خَرِجَ فِیْہَا مَا کَانَ فِیْہَا وَالتَّحْقُّ بَعْضُہُ بَعْضًا وَالتَّقَلُّ الْاُمُوْرَ اِلٰی  
الْاٰخِرَةِ فَکَانَ خَتْمًا عَلٰی خَزَانَةِ الْاٰخِرَةِ خَتْمًا اَبَدِیًّا اور فتوحات باب میں فرمایا وَاَقَامَ سُبْحَانَہُ  
الصُّوْرَةَ الْاِنْسَانِیَّةَ بِالْحَرٰکَةِ الْمُسْتَقِیْمَةِ صُوْرَةَ الْعَمَدِ الَّذِیْ لِحِیْمَتِهِ فَجَعَلَ لِقَبْطِہُ ہَذِهِ الْاَسْطُوْمَاتِ نَہْوُ  
سُبْحَانَہُ یُمْسِكُہَا اِنْ تَزُولُ بِسَبَبِہُ فَجَبْرًا عَنْہُ بِالْعَمَدِ اور باب ۲۱ میں اس حقیقت کے سمجھانے کے  
واسطے کہ تمام عوالم کا قیام حضرت انسان کامل کے وجود سے ہے ایک دائرہ کھینچ کر دکھایا ہے



جو النسب جان کر ذیل میں درج کیا جاتا ہے -

هذه صورة الفلك الملوکب و قباب السموات و ما تستقر علیه و هو الارض و الارکان  
الثلاثة و الحمد للذی یمسک الله به القبة و المعدن و النبات و الحيوان و الانسان  
فلك الملوکب



دیکھو اس دائرہ میں انسان کامل کو جس پر قیام عالم ہے ہر انسان سے ممتاز کر کے دکھایا ہے۔  
اور انسان کامل کے نشان میں صاحب کتاب انسان کامل فرماتے ہیں۔ ان الانسان الکامل هو  
القطب الذی تدور علیه افلاک الوجود من اولہ الی آخرہ (د قال) الانسان الکامل هو الذی  
یستحق الاسماء الذاتیة و الصفات الالہیة استحقاق الاصل و الملک حکم المقتضی الذاتی  
لیکن یہ بات آپ کے فہم و ادراک سے بلند تر ہے۔ آپ تو ان علمائے رسوم ہی کو انسان کامل سمجھتے

ہیں جو اقطاب عارفین کے اقوال و احوال پر معترض ہیں۔ لیکن یاد رکھو ایسے علماء کے حق میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ اتقوا عن العالم الجاہل۔ صحابہ نے عرض کیا وہ کون ہیں یا رسول اللہ فرمایا عالم اللسان و جاہل القلب اور حضرت فرید شکر بچ علیہ الرحمۃ کا قول ہے العلماء اشتر الناس والفقراء اشرف الاشرف (اخبار الاخیار للشیخ عبدالحق محدث رحمہ اللہ) لیکن حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا فرمودہ رَضِينَا قِسْمَةَ الْجَاهِلِيْنَا لِنَاعِلَمَ وَلِلْجَاهِلِ مَالٌ علم ظاہر و باطن ہر دو پر مشتمل ہے نہ فقط علم ظاہر پر لکھا قال رضی اللہ عنہ یحکی عن عہد موسیٰ علیہ السلام ان مشرح کتابہ اُرْتُجُوْنَ حَمَلًا فَلَوْ يَازَنُ اللّٰهُ لِي فِي سِتْرِهِ الْمَعَانِي الْفَاتِحَةَ لِالشَّرْعِ فِيهَا حَتَّى تَبْلُغَ مِثْلَ ذَلِكَ يَعْنِي اربعين وقرا۔ وھذہ الکثرة والسعة والافتتاح فی العلم لَانِ يَكُونُ اللّٰدِينَا اَلْکِبَیَا سَمَاوِیَا وَرَسَالَةُ الدِّیْنِیَّةِ لِلَامِ الْغَزَالِیِّ) وَقَالَ الشَّیْخُ الْاَکْبَرُ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْہُ اِنَّ عَالَمَ الرُّسُومِ مِنْ قَوْلِ عَلِیِّ بْنِ اَبِی طَالِبٍ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْہُ حِیْثُ اخْبَرَ عَنْ نَفْسِہِ اَنَّهُ لَوْ تَکَلَّمَ فِی الْفَاتِحَةِ مِنَ الْقُرْآنِ لَحُمِلَ مِنْهَا سَبْعِیْنُ وَقُرْآنُ هَذَا الْاَمْنِ الْفِہْمِ الَّذِیْ اَعْطَاهُ اللّٰهُ فِی الْقُرْآنِ فَتَوَحَّاتُ بِہِ قَوْلُکُمْ جو صاحب سجادہ ہیں وہ عملاً ولایت کے مدعی ہیں۔ اور انہوں نے اپنی روش سے عوام الناس کو یہ یقین دلایا ہوا ہے کہ اُن کا باطن علوم باطنی و ظاہری کا خزانہ ہے۔ اسی دہم کی بدولت وہ ان کے دلوں پر قابض اور جو کچھ اُن کے پاس ہے اس کے حقیقی مالک ہیں۔ اگر یہ دہم تزیور نہیں اس میں کچھ بھی حقیقت ہے تو جس چیز کا دہم دلا کر وہ لوگوں کو مطیع کرتے ہیں۔ اُسکے ظاہر کرنے میں وہ کیوں بخیل ہیں۔ اگر اُن میں سے یا کوئی اور صاحب باطن ہے تو اُس پر لازم ہے کہ وہ اپنے آپ کو بھی اور اس دوسرے شخص کو بھی جس میں یہ طاقت واقعی ہے ظاہر کرے اور یہ ظہور محض ادعا نہیں بلکہ با دلیل ہوا لہذا

قلنا۔ یہ آپ کی سراسر بدگمانی ظن المؤمنین خیرا کے خلاف حجاب علم رسمی کی وجہ سے ہے۔ کیا فی زمانہ ہر صاحب سجادہ کی بلا امتیاز محق و مبطل کے عیب جوئی کرنا اور انہیں خود شنائی و دہم کو دہی کے ساتھ متہم ٹھہرانا اہل حق کی تلاش کا یہی طریقہ ہے۔ غالباً آج کل کے اکثر علماء نے تبلیغ احکام الہی کا رکن اعظم ہی سمجھ رکھا ہے کہ مشائخ اور اُن کے طالبان صادق کی شکایت کر کے اپنے ایمان کا نقصان کیا جائے۔ واقعی ایسے علماء زبان کے عالم اور دل کے جاہل ہیں۔ اور شیخ اکبر قدس سرہ نے ایسے علمائے زباندراز کے حق میں فرمایا ہے ہُمْ فِرَاعِنَةُ الْاَوْلِیَاءِ وَ دُجَا جَلَتَ عِبَادُ اللّٰهِ الصَّالِحِیْنَ (فتوحات باب ۲) اور امام غزالی علیہ الرحمۃ احیاء العلوم جلد اول میں

فرماتے ہیں خبردار تم یہ علم پڑھ کر ایسا نہ کرنا کہ جو چیز تمہاری عقل ناقص کی حد سے باہر ہو اسکو انکار کرنے لگو کہ اس سے بڑے بڑے ماہر تباہ ہو گئے۔ جن کو دعویٰ تھا کہ ہم علوم معقول سب جانتے ہیں۔ جو علم عقلی کہ اولیاء اللہ کی ان جیسی باتوں کے انکار کی طرف بلائے اُس سے یہ حالت بہتر ہے اور جو شخص ان باتوں کا انکار اولیاء اللہ کے لئے کرتا ہے۔ اسکو انبیاء علیہم السلام کا انکار بھی کرنا پڑتا ہے۔ اور دین سے بالکل باہر ہو جاتا ہے۔

اور فرمایا بعض عارفین کا قول ہے کہ ابدال جو اطراف زمین میں چلے گئے ہیں۔ اور عوام کی نظروں سے چھپ گئے ہیں۔ اُس کی وجہ یہ ہے کہ اُن کو اس زمانہ کے علماء کے دیکھنے کی تاب نہیں۔ اس لئے کہ علماء اُن کے نزدیک خدا تعالیٰ کو نہیں جانتے۔ حالانکہ اپنے گمان اور جاہلوں کے غدیہ میں عالم ہیں۔ انتہی۔

اور جو آپ ایسے ولی کو چاہتے ہیں کہ خزانِ علوم لدنی باطنی و علوم شرعی ظاہری با دلائل قطعیہ یک قلم آپ کے آگے ظاہر کر دینے پر مجبور ہو یہ بات آپ کو ہرگز حاصل نہ ہوگی۔ کیونکہ ایسے مکمل اولیاء کبریٰ بحر کی طرح کیاب اور معجز امور غیبیہ مہیوبہ لدنیہ متعلقہ علوم شرعیہ کے اخفا پر مامور ہوتے ہیں۔ جیسا کہ شیخ اکبر قدس سرہ فتوحات بابا میں ارشاد فرماتے ہیں۔ **ہم اعلم الناس بالشرع غیر ان الفقہاء لا یسلمون ہم ذلک وھو لا یلزم ہم اقامۃ الدلیل علی صدق ہم بل یجب علیہم الکتف لمقامہم۔ والسلام**

**قولہ۔** یہ فرمان کہ طلب صادق کے بغیر اولیاء اللہ کا ملنا ناممکن ہے۔ بہرہ چشم منظور۔ لیکن دوسری شق من طلب وجد وجد پر عمل کرتے ہوئے اولیاء اللہ کا پالنا اس صورت میں کیے ہو سکتا ہے جب اُن کی حقیقت ادراک سے بالاتر ہو۔

قلنا حق سبحانہ و تعالیٰ کی ذات مخلوقات کے ادراک سے بلند اور برتر ہے۔ اور باوجود اس بحکم و امجد و اقرب اُس کا قرب ثابت ہے۔ اور اُس کے الطاف و افضال و اکرام کا بندگان خدا کو حاصل ہونا متحقق ایسے ہی حقیقہ اولیاء ادراک سے بلند اور بالا ہے کہ **اُولَیَّائِیْ تَحْتَ قَبَائِیْ لَا یَدْرِیْمُ عِندِی** لیکن ان کی علامت ظاہر ہے۔ کہ جب صحابہ کرام نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اولیاء اللہ کی علامت طلب کی تو فرمایا۔ **اِذَا رَعَا ذَکْرَ اللّٰہِ**۔ پس جیسا کہ پہلی حدیث میں حقیقہ اولیاء کے ادراک کی نفی ہے دوسری حدیث میں اُن کی رویت کا اثبات ہے۔ مگر اُن کے دیدار کے لئے دیدہ بینا چاہئے۔ جو نور ہدایت ازلی سے منور اور شمرہ فطرت پاک سے متکفل ہو۔



تو لکھ "جھوٹے مدعیوں کا مکرو فریب صداقت پر غالب آچکا ہے الخ۔"  
 قلنا یہ قول بالکل غلط ہے۔ جھوٹ کبھی سچ پر غالب نہیں آسکتا۔ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَذَهَبَ الْبَاطِلُ  
 إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ ذَهُوْقًا۔ جسے آپ لا علمی سے جھوٹ سمجھے ہوئے ہیں وہ دراصل سچ ہے۔ اسی لئے  
 غالب ہے۔ نیز پیران کامل و طالبانِ صادق پر آپ کے تمام اعتراضات فضول ہیں۔ البتہ مدعیانِ ناقص  
 و طالبانِ دنیا کی حالت ناگفتہ بہ ہے۔ لیکن بلا امتیازِ محق و مبطل ہر ایک کو متہم ٹھہرانا بعید از انصاف ہے  
 تو لکھ "جو کچھ انہیں باری تعالیٰ کی طرف سے اپنی قسمت کے مطابق ملتا ہے وہ اُسے اپنے پیر  
 کی نظر عنایت کا نتیجہ خیال کرتے ہیں۔"

قلنا اس میں کیا شک ہے کہ بمطابق حدیث شریف اِنَّمَا اَنَا قَاسِمٌ وَاللّٰهُ يُعْطِي (متفق علیہ)  
 ہماری ظاہری و باطنی روزی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تقسیم فرماتے ہیں۔ مدارج النبوت باب پنجم  
 میں ہے کہ مفتی خزان رزق و قسمت آں دردست این سپید کریم نہادند و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 الشیخ فی قومہ کالبتی فی اُمتہ (رواہ الدیلمی من حدیث ابی رافع) و قال العارف الرومیؒ

چونکہ ذاتِ پیر را کردی قبول = ہم خدا در ذاتش آمدیم رسول

دو دلاں دو دمیوں دو دمنواں = خواجہ را در خواجہ خود محموداں

چوں جُدا بینی ز حق این خواجہ را = گم مکنی ہم تن و ہم دیبا جہ را

پیر و حق را ز احوائی ہر کہ دودید = او مریدست و حقیقت نہ مرید

پس اگر طالبِ صادق افضالِ خداوندی کو اپنے شیخ کی نظر عنایت کا نتیجہ سمجھے تو اس میں کیا نقص  
 ہے۔ بلکہ مناقبِ سلیمانہ میں حضرت خواجہ محمد سلیمان تونسوی علیہ الرحمۃ کا قول منقول ہے کہ حد اعتقاد  
 آنست کہ ہر جہ از خدا طلبیدنی باشد اول از پیر خود طلبید بعدہ از خدا تا مطلوبِ شتاب حاصل شود۔ ص ۱۴۴  
 تو لکھ "اگر معرفت حاصل کرنے کیلئے شیخ کامں کے توصل کی ضرورت ہے شیخ کامل کی شناخت  
 ولی اللہ ہی کر سکتا ہے۔ کیونکہ ولی را ولی می شناسد۔ عوام الناس کو یہ طاقت ہی نہیں۔ اور نہ اس  
 کو چہ میں مداخلت۔ باوجود اس کے تمام جنوں اور انسانوں کو اللہ تعالیٰ نے اپنی معرفت کے لئے  
 پیدا کیا ہے۔ تو کیا اس سے یہ نتیجہ نہیں نکلتا کہ جس مقصد کیلئے خدا نے ہمیں پیدا کیا ہے۔ اس کا  
 حاصل کرنا خود اُسی نے ہمارے لئے ناممکن بنا دیا ہے۔ اور یہ تکلیف مالا یطاق نہیں؟"

قلنا۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ سوائے پیر کامں کے معرفتِ الہی کا حاصل ہونا محال ہے  
 اس لئے کہ بلا رفیق (شیخ) یہ راستہ طے نہیں ہو سکتا۔ افریق ثم الطریق۔ باقی رہا لا یعرف الولی الا الولی

کا بہانہ سوا اس کا جواب اوپر گزر چکا ہے۔ یعنی باوجود اس کے کہ حقیقت اولیاءِ ادراک سے بالاتر ہے اور انہیں سوائے خدا کے اور کوئی نہیں جانتا۔ لیکن علاماتِ اولیاءِ مزرعہ قرآن و حدیث کے مطابق دیکھ کر ان سے فیوضات کا حاصل کرنا امر مسلم ہے۔ اور خدا جسے چاہے اُن کی شناخت کرا دیتا ہے۔ - **ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ** -

عاشق کہ شد کہ یار بحالشی نظر نہ کرد = ای خواجہ درو نیست و گرنہ طیب است  
اور واقعی بحکم مَا خَلَقْتُ الْإِنْسَ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُنِي ای لِيَعْبُدُنِي تمام جنوں اور انسانوں کو اللہ تعالیٰ نے اپنی معرفت کیلئے پیدا فرمایا ہے۔ لیکن معرفت کی دو قسمیں ہیں۔ استدلالی و وجدانی۔ اور حق سبحانہ نے بحسب استعدادات مختلفہ کسی کو معرفتِ استدلالی عطا فرمائی ہے۔ جیسے علمائے رسوم اور کسی کو معرفتِ وجدانی جیسے علمائے ربانی۔ اور کسی کو ہر دو جیسے انبیاء و کمل اولیاء علیہم السلام اور کسی کو دونوں سے محروم رکھا جیسے عوام کالانعام۔ اسلئے کہ وہ جسے چاہے ہدایت کرتا ہے اور جسے چاہے گمراہ کند کہ **يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ** وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے **يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُحْكُمُ مَا يُؤْتِي** اور اُس پر کوئی سوال نہیں ہو سکتا۔ **لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ** - والسلام-

مسئلہ چہارم کے متعلق جو آپ نے تحریر کیا ہے کہ حروفِ مقطعات عربی میں کوئی صحیح و صغیٰ معنی ایسے نہیں رکھتے جن کے مقابل کوئی اور معنی نہ ہو سکتے ہوں۔ اور صاحبِ وحی علیہ الصلوٰۃ و السلام نے باوجود ماہو علی الغیب لضعیفین ان کے اصرار سے اسکا ہی نہیں بخشی اس سے بظاہر ہوتا ہے کہ یہ خدا و رسول کے درمیان راز ہیں۔ جن کی رازداری پر قناعت کرنا تشنگانِ علم کی آزمائش اور ان کی تادیل کو خداوند تعالیٰ کے سپرد کر کے ان پر ایمان لانا **رَأْسُ حُجُونٍ فِي الْعِلْمِ** کی ستائش ہے۔ **قُلْنَا**۔ قرآن مجید میں نہ صرف مقطعات بلکہ تمام حروف و نقاط و کلمات و آیات بینات غیر متناہی اسرارِ الہیہ کے سمندر ہیں۔ کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم **ان للقرآن ظہر و بطن و لبطنہ بطن الی سبعة البطن**۔ پس ہر آیت کا ایک ظاہر ہے اور ایک باطن ہے۔ اور ہر باطن کے واسطے ایک ظاہر ہے اور ہر ظاہر کے واسطے ایک باطن ہے۔ اور ان میں غیر متناہی معانی موجود ہیں۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قُلْ كَوْنُوا حُرِّمًا أَدَّ الْكَلِمَاتِ رَبِّي أَنْتُمْ تَعْبُدُونَ كَلِمَاتِ رَبِّي** **دَلَّوْجُنَا بِمَحْمَدٍ مَدَدًا**۔ اور ہر ایک اپنی اپنی استعداد و قوتِ خداداد کے موافق اس بحرِ حق تعالیٰ کی لہروں سے جُرمہ نوش ہے۔ قال الامام المحقق السابق جعفر بن محمد الصادق علیہ السلام کتاب

اللہ علی اربعة اشیاء العیارة والاشارة والطلائف والحقائق فالعبارۃ للعوام والاشارة  
للخواص والطلائف للانبیاء والحقائق للانبیاء -

اور صاحب قرآن علیہ الصلوۃ والسلام نے یہ غیر متناہی اسرار الہی کا دسترخوان عوام و خواص  
ہر قسم کے اشخاص کے سامنے رکھ کر حکم مآہو علی الغیب بضمین کسی کو زبان وحی ترجمان سے اور  
کسی کو ہمت و توجہ باطنی سے لقمہائے نور عطا فرمائے ہیں۔ اسلئے کہ آپ بندگانِ خدا کے مراتب  
تقسیم کرینوالے اور انبیاء و اولیاء کے افسر اور خزان الہیہ کے مالک ہیں۔

اور اسمیں شک نہیں کہ حروف مقطعات خدا اور رسول کے درمیان راز ہیں۔ لیکن خدا اور رسول  
کی ذات کریم ہے اور کریم کے در سے کوئی خالی نہیں جاتا۔ لہذا جنکی استعداد کاملہ اور فطرت سلیمہ ان  
اسرار کی بھی سائل ہوتی ہے۔ حضرت جواد مطلق نے اپنے حبیب برحق صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل  
ان کے دلوں کی جھولیاں جو اہر اسرار و حقائق قرآن سے بھر دی ہیں۔ جیسا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ  
و اکثر علماء باللہ نے حروف مقطعات کے معانی بیان فرمائے ہیں۔ اور صاحب تفسیر عرسل بیان  
فرماتے ہیں۔ ہکذا سنة الالہیۃ خاطب محبہ بالرموز والاشارات مثل الحروف المقطعة ہی رموز  
من الحق لسادة انبیاء و اولیاء تشریف الیم و تعظیما علی سائر الخلق (وقال) ہذا ال  
حرف رمز اللہ مع حبیبہ صلی اللہ علیہ وسلم منجورہ بہن ومن کان اہل من سوا الذات والصفات  
والافعال (وقال) خواص امتہ ربما یطع علی سر بعضہا کالصحابۃ والتابعین والمتقدمین من  
الاولیاء والعلماء کان حروف المقطعات رموز معانی سور القرآن لا یعرف تنکالہمونا لا  
الراہون والاحبار من الصدیقین۔ انتہی۔

اور راسخون فی العلم کان حروف کی تاویل کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دینا قولہ تعالیٰ والراسخون  
فی العلم اور قولہ عز وجل الا اللہ کے درمیان فرق کرنے کے اعتبار سے ہے وقد عطف قولہ والراسخون  
فی العلم علی قولہ عز وجل الا اللہ علی احدى الاقوال وقال صاحب المجمع التفسیر للعوام والتأویل  
والتأویل للخواص لانہم العلماء الراسخون (سر الاسرار) فی العرائس والراسخون هم الذین کشف  
لہم اسرار العلوم اللہیۃ و بجانب معلومات اشرافہ الخارجۃ من ابصار الظاہرۃ وقال الشیخ الاکبر  
فی تفسیرہ والراسخون فی العلم انعمون یعلمون بعلمہ ائی انما یعلمہ اللہ جمیعاً وتفصیلاً یقولون  
آمنّا۔ تصدیقون علم اللہ بہ فہم یعلمون بالنور الایمانی فتأمل +

اما قولہ تفسیر میں سے جن بزرگوں نے اپنے وجدان اور قیاس کے مطابق ان میں طبع آزمائی



کی ہے وہ اپنے ظن اور قیاس سے زیادہ اپنے معانی کو کچھ بھی وقعت نہیں دیتے۔  
 قلنا - محض غلط ہے۔ آپ کا یہ قول تحقیق سابق کے صریح خلاف ہے کجا علم لدنی و کشف  
 ذاتی اور کجا ظن اور قیاس۔ چہ نسبت خاک را با عالم پاک۔ بلکہ شیخ اکبر قدس سرہ فتوحات  
 باب اول میں فرماتے ہیں۔ کو فتحنا الکلام علی سراسر هذه الحروف وما تقتضيه حقائقها کلمات  
 الیمین وجفی القلم وجف المداد وصاقت القراطیس والالواح وکوکان الرق انشور فانها  
 من الکلمات الی قال اللہ تعالیٰ فیہا کوکان البحر مداداً وقال ولوان ما فی الارض من شجرة  
 اقلام والتجریمده من بجدہ سبعة ابحر ما لفظت کلمات اللہ وحناسر وانشاء عجیبه لمن  
 تظن بها وعثر علی هذه الکلمات فلو كانت هذه العلوم نتیجة عن فکر و نظر لا یحصر الانسان  
 فی اقرب مدة ولكنها موارد الحق تعالیٰ تتوالی علی قلب العبد وارواح البررة تنزل علیهم من  
 عالم غیبہ برحمة الی من عنده وعلمه الذی من لدنه والحق تعالیٰ وکاب علی الدوام فیاض  
 علی الاستمرار والمحل قابل علی الدوام اما یقبل الجہل واما یقبل العلم فان استعد وتهيأ  
 وصفی مرآة قلبه وجلا لا حصل له الوهب علی الدوام ویحصل له فی اللحظة ما لا یقدر علی  
 تقبیده فی ازمئة لا تساع ذبک الفلک المحتول وضیق هذا الفلک المحسوس فكیف  
 ینقضی ما لا یتصور له نہایة ولا غایة یقف عندها وقد صرح بذلک فی امره لرسوله علیہ السلام  
 قل رب زدنی علماً والمراد بہندہ الزیادة من العلم المتعلقة باللہ۔ انتہی۔

قوله "انبياء عليهم للصلوة والسلام کے بغیر اور کسی کا شفعہ اور الہام محفوظ نہیں۔ اس لئے  
 اولیاء اللہ نے شریعت ظاہرہ کو اپنے کشف والہام کی صحت کا معیار مقرر کیا ہے۔ اس صورت  
 میں بجائے اس قول کے کہ ان کا کشف و وجدان عین مطابق قرآن و حدیث ہے یہ قول زیادہ موزوں  
 ہے کہ اولیاء اللہ کا کشف مطابق قرآن و حدیث ہو تو صحیح ورنہ غلط الخ۔"

قلنا۔ اولیاء اللہ محفوظ ہیں۔ اور انبیاء علیہم السلام معصوم کما فی الرسالة العشریة من  
 شرط الولی ان یتکون محفوظاً کما ان من شرط النبی ان یتکون محفوظاً + نیز یہ قاعدہ مبتدیوں کے  
 لئے مقرر ہے۔ جیسا کہ صاحب کتاب الانسان کامل مقدمہ میں فرماتے ہیں۔ واما الالہام الالہی فان  
 طریق المبتدی فی العمل بہ ان یعرضہ علی الکتاب والسنة فان وجد شواہدہ منها فهو  
 الہام الہی ورنہ یجد لہ شواہد فلیتوقف عن العمل بہ مع عدم الانکار لما سبق و فائتہ  
 التوقف ان الشیطان قد یلقی فی قلب المبتدی شیئاً یفہمہ انہ الہام الہی فیخشی ان یتکون

ذَلِكَ مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ وَلَيُكْزَمُ صَحَّةُ التَّوَجُّهِ إِلَى اللَّهِ وَالتَّعَلُّقُ بِهِ مَعَ التَّحْسُّكِ بِالْأَصُولِ إِلَى أَنْ يَفْتَحَ اللَّهُ بَعْرَةَ ذَلِكَ الْخَاطِرِ - انتهى -

لیکن منتہی کی شان میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ فرمان رجال فی امتی منزلیہم منزلی جہنمی تفسیر مننوی مولوی معنوی میں بدیں الفاظ موجود ہے ۔

گفت پیغمبر کہ بہست از اتمم = گو بود ہم گوہر و ہم ہمہ تم  
مر مر از آن نور بیند جان شان = کہ من ایشان را ہمہ علم از آن  
بے صحیحین و احادیث و روایات = بلکہ اندر مشرب آب حیات

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُلَمَاءُ أُمَّتِي كَأَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي رِوَايَةِ أَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ  
بِلَا كَافٍ التَّشْبِيهِ وَالرُّوَايَاتِ صَحِيحَتَانِ (نقد النصوص جامی قدس سرہ)

لیس انبیاء علیہم السلام کی طرح اولیاء اللہ کے مکاشفات و الہامات بھی سہو و خطا سے محفوظ و مامون ہیں ۔ ہر کہ از حق یا بد او وحی و خطاب = ہر چہ فرماید بود عین صواب  
اور شیخ اکبر قدس سرہ فتوحات باب میں فرماتے ہیں ۔ التشریع من خصائص النبوة و لیس  
الاطلاع علی غوامض العلوم الالہیۃ من خصائص نبوة التشریع بل ہی ساریۃ فی عباد اللہ  
من رسول و ولی و تابع و متبوع اور فتوحات باب میں فرمایا و قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَفَتْ  
قَلْبُكَ وَ أَنْ افْتَاكَ الْمُفْتُونَ فَاحَالِهِمْ عَلَى قُلُوبِهِمْ لِمَا عِلِمَ مَا فِيهَا مِنْ سِرِّ اللَّهِ الْحَاوِيَةِ عَلَيْهِ  
فِي تَحْصِيلِ هَذَا الْمَقَامِ قَفَى الْقُلُوبُ عَصْمَةُ الْهَيْئَةِ لَا يَشْعُرُ بِهَا إِلَّا الْهَلُ الْمُرَاقِبَةُ - انتهى -

لیس اولیاء اللہ کے مکاشفات و الہامات کو غیر محفوظ اور قرآن و حدیث کے خلاف و غلط  
نسیال کرنا فراغتہ الاولیاء و وجاہلۃ الاصفیاء کا کام ہے ۔ بھلا جو علوم حکم آیتناہ رحمۃ  
من عندنا و علمناہ من لدنا علما خاص رحمت الہی و علم لدنی سے حاصل ہوں و قرآن و حدیث  
کے خلاف کیسے ہو سکتے ہیں ۔ معاذ اللہ ۔

نیز حکم نص قرآن اِنَّ عِبَادِيْ لَشَيْءٌ لَّدَكَ عَلَيْهِمْ سُدُّ طَانٍ و اصلانِ حق و مقربان یا رکافہ عز  
کے پاک دلوں میں شیطان و سوسہ نہیں ڈال سکتا ۔ پس ثابت ہوا کہ ان پاکبازان الہی و  
راز دارانِ لم یزلی کے کلمات و انفاس طیبات عین مطابق کتاب و سنت علی صاحبہا الصلوٰۃ  
والتسلیمات ہیں ۔ لہذا حضرت عبدالرحمن جامی قدس سرہ فرماتے ہیں ۔ سمجھنا کہ تعظیم قرآن و حدیث  
واجب است تعظیم کلام اولیاء اللہ نیز لازم است (مقالات صوفیہ صفحہ ۱۲۲)

قَوْلُكُمْ اِسى اَعْلٰى مَعْيَارِ كِى بَدَوْلَتِ حَضْرَتِ غَوْثِ الْاَعْظَمِ جِيسے اَوَّلُو الْعِزْمِ بَزرگ اور شَيْخِ الْاَكْبَرِ جِيسے  
صاحبِ مِکَاشِفَہ بھی اِلہامی دہوکہ بازیوں سے مُحْفَوظ نہ ہونے کے اَقْرَارِی ہيں۔ باوجود اس کے قُرْآنِ شَرِیف  
کے مَعْنُوں کِى بَنیادِ کَشْفِ و وَجْدانِ پَر رُکھنا کیونکر صَحیح ہو سکتا ہے۔ اور ہر ایک دُجھان و قِیاس کو  
مطابِقِ قُرْآنِ خِیال کرنا کتنا بڑا دہوکہ ہے۔ اِس صُورَت میں قُرْآنِ کَرِیم کے مَعْنُوں سے اَمَن کا اُکھٹ  
جاننا اور ہر ایک کو اپنی رائے پَر کاربند ہونا لَازِم آئیگا۔

قُلْنَا۔ قُرْآنِ مَجِید و احادیثِ پاک کے مَعْيَارِ بَرِحق ہونے میں کس کو شک ہے۔ لیکن اولیاء  
اللہ کے وَجْدانِ صَحیح و کَشْفِ صَرِیح و اِلہامِ اِلہی کو دُہم و قِیاس اور اپنی رائے کہنا معاذ اللہ کتنا ہی  
بُرا عَقِیدہ اور گندہ خِیال ہے جو ناپاک دماغوں میں سَمایا ہوا ہے۔  
چوں خُدا نِواید کہ پُر دہ کس دَر د۔۔۔ مِیلش اندر طَعْنُ پَاکاں بُرد۔

جن کو اِلہاماتِ رَبَّانِی سے کچھ بھی حَاصِل نہیں وہ اُسے دہوکہ بازی خِیال کرتے ہيں۔ آئیے ذرا  
بَدِیدۃُ الضَّافِ اِس بارہ میں شَيْخِ الْاَكْبَرِ رَضِیَ اللہ عَنْہُ کِى تَحْقِیقِ اِیْتِیقِ مَلاحِظہ فرمائیے۔ فُتُوحَاتِ بَارِئِ  
میں ہے اِمَا حَالۃُ اَنْبِیاءِ الْاَوَّلِیاءِ فِی ہَہْذِہِ الْاُمۃِ فِہُو کُلُّ شَخْصٍ اَقَامَہُ الْحَقُّ فِی تَجَلٍّ مِّنْ تَجَلِّیَاتِہِ وَ  
اَقَامَ لَہُ مَظْہَرٌ مِّمَّنْ صَلَّی اللہ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ وَ مَظْہَرٌ جَبْرِیلُ عَلَیْہِ السَّلَامُ فَاسْمَعُوا ذٰلِکَ الْمَظْہَرَ الرَّوحَانِیَّ خُطَابِ  
الْاَحْکَامِ الْمَشْرِوعَةِ لِمَظْہَرِ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللہ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ حَتّٰی اِذَا فَرَّغَ مِنْ خُطَابِہِ وَ فَرَّزَ عَنْ قَلْبِہِ ہٰذَا  
الْوَلِیَّ عَقْلٌ صَاحِبٌ ہٰذَا الْمَشْہَدُ جَمِیعٌ مَا تَضَمَّنَہُ ذٰلِکَ الْخُطَابُ مِنْ الْاَحْکَامِ الْمَشْرِوعَةِ اَلَا ظَہَرُ  
فِی ہٰذِہِ الْاُمۃِ الْمُحَمَّدِیَّةِ فِیَا خُذْہَا ہٰذَا الْوَلِیُّ کَمَا اَخَذَہَا الْمَظْہَرُ الْمُحَمَّدِیُّ لِلْمَحْضُورِ الَّذِی حَاصِلٌ لَہُ  
فِی ہٰذِہِ الْحَضْرَةِ مِمَّا اَمَرَ بِہِ ذٰلِکَ الْمَظْہَرُ الْمُحَمَّدِیُّ مِنَ التَّبْلِیغِ لَہٰذَا الْاُمۃِ فِی رُؤِیِ نَفْسِہِ وَ قَدْ دَعٰی  
مَا خَاطَبَ الرُّوحَ بِہِ مَظْہَرُ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللہ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ وَ عَلِمَ صَحَّتَہُ عَلِمٌ یَقِیْنُ بِلِ عَیْنٍ یَقِیْنُ فَاخَذَ حَکْمَ ہٰذَا  
الْبَنِیِّ وَ عَمِلَ بِہِ عَلٰی بَیْنَتِہِ مِنْ رِبِّہِ۔ فَوَبَّ حَدِیثٌ ضَعِیفٌ قَدْ تَرَکَ الْعَمَلُ بِہِ لِضَعْفِ طَرِیقَہِ مِنْ  
اجْلِ وُضَاعِ کَانَ فِی رِوَایَۃِہِ یَکُونُ صَحِیحًا فِی نَفْسِ الْاَمْرِ۔ وَ ہٰذَا وَلِیٌّ قَدْ سَمِعَ مِنَ الرُّوحِ یَلْقِیَہُ  
عَلٰی حَقِیقَۃِ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللہ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ کَمَا سَمِعَ الصَّحَابَۃُ فِی حَدِیثِ جَبْرِیلَ عَلَیْہِ السَّلَامُ مَعَ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللہ  
فِی الْاِسْلَامِ وَالْاِیْمَانِ وَالْاِحْسَانِ فِی تَصْدِیقِہِ اَیَّاهُ وَ اِذْ سَمِعَ مِنَ الرُّوحِ الْمَلَقِیِّ فِہُو فِیہِ مِثْلُ  
اَنْصَاحِیِّ الْمَلَقِیِّ سَمِعَہُ مِنْ فَمِ رَسُولِ اللہ صَلَّی اللہ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ عَلَمًا لَا شَکَّ فِیہِ بِخِلَافِ النَّاسِ  
لَا نَہُ یَقْبَلُہُ عَلٰی طَرِیقِ غَلْبَةِ الظَّنِّ لِارْتِفَاعِ التَّمَتُّۃِ الْمَوْثُورَةِ فِی الصَّدَقِ۔ وَ رَبَّ حَدِیثٌ یَکُونُ  
صَحِیحًا مِنْ طَرِیقِ رِوَاۃِہِ یَحْصُلُ لَہٰذَا الْمَکَاشَفَ الَّذِی قَدْ عَايَنَ ہٰذَا الْمَظْہَرَ فَسَالِ الْبَنِیَّ صَلَّی اللہ



علیہ وسلم عن هذا الحديث الصحيح فأنكره وقال لم أقله ولا حكمت به فيعلم ضعفه فيترك  
 العمل به عن بنية من ربه وإن كان قد عمل به أهل النقل الصحة طريقه وهو في نفس الأمر  
 ليس كذلك فهو لأهلهم أنبياء الأولياء ولا ينفردون قط بشرعية ولا يكون لهم خطاب  
 بها إلا بتعريف أن هذا هو مشروع محمد صلى الله عليه وسلم - وقد ثبت هذا المقام للأولياء  
 أهل طريقنا ديتان هذا وهو الفعل بالهمة والعلم من غير معلم من المخلوقين غير الله و  
 هو علم الخضر فان آتاه الله العلم بهذه الشريعة التي تعبد به بها على لسان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بارتفاع الوسائط اعني الفقهاء و علماء الرسوم كان من العلم اللدني ولم يكن  
 من انبياء هذه الامة - فلا يكون من يكون من الاولياء وارتبى الاعلى هذه الحالة الخاصة من  
 مشاهدة الملك عند الايقاع على حقيقة الرسول فانهم - فهم في هذه الامة مثل الانبياء في بني اسرائيل -  
 فمثل هؤلاء يحفظون الشريعة الصحيحة التي لا شك فيها على أنفسهم وعلى هذه الامة  
 ممن اتبعهم فهم أعلم الناس بالشرع غير ان الفقهاء لا يسمون لهم ذلك - ملخصاً  
 سبحان الله حضرت شيخ عليه الرحمت کی اس کلام مبارک سے اہل کشف اولیاء اللہ کا  
 مشہد خاص میں خود منظر محمدی صلی اللہ علیہ وسلم و منظر جبرئیل علیہ السلام سے اس کام مشروعہ  
 کا بلا تعلم بشری علم لدنی سے علی بصیرتہ حاصل کرنا جس میں وہم و قیاس و دہوکہ بازی کا نام  
 لینا بھی حرام ہے اور ان کے وجود و باجود سے شریعتہ صحیحہ کا محفوظ ہونا کیسا عجیب ثابت  
 فیض روح القدس ار باز مد فرماید = دیگر ان ہم بکنند آنچه مسیحائے کرد -  
 مگر فقہاء و علمائے رسوم بیچارے جو اس حالت سے محروم ہیں اگر نہ مانیں تو معذور ہیں -  
 قالہ اعلم بحقائق الامور -

قولکم حضرت عبد العزیز صاحب کے فرمان کے مطابق ہمیں اس بات میں تو ذرا بھی  
 شک نہیں کہ ان حروف کے معنی ہیں - سوال صرف یہ ہے کہ اگر ایک شخص کوئی معنی بیان  
 کرے پھر دوسرا اور تیسرا کوئی اور - ہر ایک ان میں سے اپنے آپ کو اپنے خیال کے مطابق  
 سمجھا جانتا ہو - ایسی صورت میں محدث و ہلوی علیہ الرحمت اور شیخ اکبر رضی اللہ عنہ نے صحت کو  
 پرکھنے کیلئے کونسا معیار مقرر کیا ہے اور متکلمین و فقہاء کو ماننے پر مجبور کرنے کیلئے کونسا  
 قاعدہ - اگر ان بزرگوں نے کوئی ایسا اصل اور قاعدہ نہیں بتایا جو مخلفوں پر حجتہ باہرہ اور  
 برہان قاهرہ کا کام دے سکے تو وہ ملزم کیونکر قرار دیئے جا سکتے ہیں -

قلنا آپ کا یہ سوال نہایت کم ظرفی اور کثرت معافی قرآنہ سے بے خبری پر دل ہے۔ کیا آپ کا یہی خیال ہے کہ ہر حرف کلام اللہ کا فقط ایک ہی معنی ہے۔ ہرگز نہیں۔ بلکہ ہر حرف کے اندر غیر متناہی اسرار و معانی کے سمندر موجزن ہیں۔ اور ہر غیاص اخص الخواص حسب استعداد و ہمت خدا واداس بحر ناپیدا کنار سے جوہر اسرار و درر معانی نکالنے میں صادق و بالحق ناطق ہے۔ کما قال الشيخ الاکبر رضی اللہ عنہ فی الفتوحات مکیہ فی باب الساب عشر واربعة اما کلام اللہ اذا نزل بلسان قوم فاختلف اهل فلک اللسان فی الفہم عن اللہ ما ارادہ بتلک الکلمۃ او الکلمات مع اختلاف مدلولاتها فکل واحد منهم وان اختلفوا فقد فہم عن اللہ ما ارادہ فانہ عالم بحیج الوجہ تعالیٰ وما من وجہ الا وھو مقصود للہ تعالیٰ بالنسبۃ الی ہذا الشخص المعین (وقال) وکذلک اصحاب الاخذ بالاشارات فان ادراکم لذلک فی باب الاشارات فی کلام اللہ تعالیٰ خاصۃ فہم فیہ لانہ مقصود للہ تعالیٰ فی حق ہذا المشار الیہ بذلک الکلام وکلام المخلوق ما لہ ہذا المنزلۃ فمن اوتی الفہم عن اللہ من کل وجہ فقد اوتی الحکمۃ وفصل الخطاب وھو تفصیل الوجہ والمرادات فی بطلک الکلمۃ ومن اوتی الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا۔ فافہم والحمد للہ رب العالمین۔

نیز جناب من یہ مسئلہ بحث و تکرار نہیں ہے۔ بلکہ خدا جسے چاہتا ہے اپنے لطف خاص سے یہ نعمت عظمیٰ عطا فرما دیتا ہے۔ ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم دیکھو حضر علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام کو علم لدنی سکھانا اس شرط پر منظور فرمایا کہ وہ آپ کی کسی بات پر معترض نہ ہوں جب تین بار اعتراض کیا تو فرما دیا خدا افراتہ بینی و بینک۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں میرا اللہ موسیٰ کو دونا لو صبر حتی یقص سلیمان من امرہما (بخاری شریف) چونکہ حضر علیہ السلام علم میں موسیٰ علیہ السلام سے زیادہ تھے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔ فاوحی اللہ الیہ ان عبدا من عبادی یجیح البحرین ھو اعلم منک (بخاری شریف) اور حضر علیہ السلام کا علم موسیٰ علیہ السلام نہ جانتے تھے اس لئے صبر کے بغیر چارہ نہ تھا۔ لیکن صبر نہ کر سکے اس لئے مفارقت ہوئی۔

پس بموجب فرمان فلم تحاجون فیما لیس لکم بہ علم متکلمین و فقہا جو کہ مقام فقر و فنا سے بالکل نا آشنا اور عنوم اسرار الہیہ سے محض ناواقف ہیں ان کا اہل حق و صاحبان توحید مطلق کے ساتھ جھگڑنا امر الہی کی خلاف ورزی نہیں تو اور کیا ہے۔

نیز اہل اللہ کو متکلمین و فقہاء کے مجبور کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ یہ تو نہایت ہی طفلانہ خیال ہے قال اللہ تعالیٰ وقل الحق من ربکم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر (الکہف)  
 اسی لئے تو شیخ الابرقدس سرہ کتاب الامر المحکم المربوط میں شیخ کے شرائط میں فرماتے ہیں۔ وَنْ  
 شرطاً اذا تكلم في مسألة وقام اليه منازع فيهما ان يقطع الكلام فانه لا كلام لهم رضي الله عنهم  
 بحضرة نفس المتنازع لان علومهم لا تقبل المنازعة لانها وراثية نبوية وَكَانَ عليهم السلام اذا  
 تنوزع عنده يقول عند بني لا ينبغي تنازع وذلك لان المعارف الالهية والاشارات اللطيفة  
 الربانية خارجة عن مدارك العقول من كون العقول ناظرة لامن كونها قابلة فلم يبق فيها  
 الا لكشف ومن اخبر عما عين وشاهد لا يجوز للسامع النزاع في ما آتی به بل يجب عليه  
 في حكم الطريق التصديق به ان كان مريداً اذا تسلیم ان كان اجنبياً۔ والسلام على من  
 اتبع الهدى +

قولہ ”متکلمین و فقہاء کا یہ تصور کہ وہمیات کو یقینیات میں داخل نہیں کرتے۔  
 قابل مواخذہ ہے یا ان کی یہ بہت بڑی خوبی ہے جس نے شریعت کو محفوظ رکھا ہوا ہے وہ فرمودہ  
 خدا و رسول کے بغیر اور کسی رائے کو اس میں دخل نہیں دینے دیتے۔ اس وجہ سے وہ مجدد دین اور  
 وارث پیغمبر ہیں۔“

قلنا۔ اولیاء اللہ کے اذواق مواجید و اسرار توحید اور ان کے مشاہدات ذاتیہ و مکاشفات  
 غیبیہ والہامات الہیہ کو محاذ اللہ وہمیات کہنا کتنا ہی بدترین شبوہ اور بہتان عظیم ہے۔  
 اوپر اولیاء اللہ کے علوم لدنیہ کے حصول کا طریقہ اور ان کا یقینی ہونا اور ان کے مقابلہ میں علماء رسوم  
 کا علم ظنی ثابت ہو چکا ہے۔ باوجودیکہ ہر دو گروہ کا تمسک کتاب و سنت کے ساتھ ہے لیکن  
 علمائے ربانی کا علم چونکہ وہی و لدنی و وجدانی ہے اس لئے ہر سہو و خطا سے پاک ہے۔ بخلاف  
 علمائے رسوم کے کہ ان کا علم کسبی و عقلی و برہانی ہے۔ اس لئے شبہات سے خالی نہیں ہے۔  
 جیسا کہ حضرت شیخ ابرقدس سرہ فتوحات باہج میں فرماتے ہیں۔ الطريق الموصلة الى العلم بالله  
 طریقان لا ثالث لهما (الطريق الواحدة) طریق الکشف وهو علم ضروری يحصل عند الکشف  
 بجدہ الانسان في نفسه لا يقبل معه شبهة ولا يقدر على دفعه (والطريق الثانی) طریق الفکر  
 والاستدلال بالبرهان العقلي وهذا الطريق دون الطريق الاول فان صاحب النظر في  
 الدليل قد تدخل عليه الشبهة القادحة في دليله ومما ثم طریق ثالث + پس علمائے ربانی کا علم



یقینی ہے۔ اسلئے کہ انہیں قرآن و احادیث کے حقائق و معانی کشف الہی سے حاصل ہوئے ہیں اور متکلمین کتاب و سنت میں استدلال عقلی سے کام لیتے ہیں۔ اسلئے اکثر شبہات میں پڑتے ہیں۔ پائے استدلالیاں چوبیس بود۔ پائے چوبیس سخت بے تمکین بود۔

اور شریعت صحیحہ کی حفاظت بھی دراصل وجود اولیاء اللہ کی برکت اور ان کے مکاشفات الہیہ کی وجہ سے ہے۔ جیسا کہ اوپر ثابت ہو چکا ہے۔ ورنہ علمائے رسوم نے فی زمانہ جس قدر دین الہی میں اختلافات مذاہب پیدا کئے ہیں محتاج بیان نہیں۔

نیز پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے دارثان کامل بھی یہی حضرات اہل کشف و صاحبان ولایت کبریٰ علیہم الرضوان ہیں۔ جیسا کہ حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ سرالامر میں فرماتے ہیں۔ الولی حامل الولایۃ البنی صلی اللہ علیہ وسلم التی ہی جزء نبوت و باطنہ امانۃ عندہ و کینس المراد منہم کل من تسم بظاہر العلم لانہ ان کان من الورثۃ النبوتۃ لکن من قبل ذوی الارحام فالوارث الکامل من ینزل بمنزلۃ الابن لانہ من اقرب العصابات فالولد سراللب ظہر و باطن و ذلک قال علیہ الصلوٰۃ والسلام ان من العلم کھیتۃ المکنون لا یعلمہ الا العلماء باللہ تعالیٰ فاذا نطقوا بہ لم ینکرہ اهل العزۃ۔

(و قال) واما العلماء الظاہریۃ فہم ورثۃ فبعضہم بمنزلۃ صاحب الفروض و بعضہم بمنزلۃ ذوی الارحام موقوفون علی قسثور العلم بالدعوة الی اللہ تعالیٰ بالموعظۃ الحسنۃ و المنشأح السبیتۃ المتسلسلۃ سلسلتہم الی علی رضی اللہ عنہ بمقر العلم علی باب العلم بالدعوة و الحکمۃ الی اللہ تبارک و تعالیٰ انتہی۔

اور شیخ اکبر قدس سرہ فتوحات بابک میں ارشاد فرماتے ہیں۔ قد ورد الجوعن البنی صلی اللہ علیہ وسلم ان علماء ہذہ الامۃ انبیاء نبی اسرائیل یعنی المنزلۃ اشرونا الیہ فان انبیاء نبی اسرائیل کانت تحفظ علیہم شوائع رسلہم و تقوم بہا فیہم و ذلک علماء ہذہ الامۃ و ائمتہا یحفظون علیہا احکام رسولہا صلی اللہ علیہ وسلم کعلماء الصحابۃ و من نزل عنہم من التابعین و اتباع التابعین کالثوری و ابن عیینۃ و ابن سیرین و الحسن و ماکنک و ابن ابی ریح و ابی حنیفہ و من نزل عنہم کالشافعی و ابن حنبل و من جرى مجرى هؤلاء الی ہلہم جوائی حفظ الاحکام (و طائفۃ آخری) من علماء ہذہ الامۃ یحفظون علیہا احوال الرسول صلی اللہ علیہ وسلم و اسرار علومہ کعلی و ابن عباس و سلیمان و ابی ہریرۃ و حذیفہ و من انتابین کالحسن البصری

وَمَا لَكَ بِنِ دِينَارٍ وَنِ بَنَانِ الْحِمَالِ وَالْيُوبِ السَّخْتِيَانِ وَمِنْ نَزَلِ عَنْهُمْ بِالزَّمَانِ كَشِيبَانِ الرَّاحِي  
 وَفَرِحَ الْأَسْوَدُ الْمَعْرُ وَالْفَضِيلُ بْنُ عِيَاضٍ وَذِي النُّونِ الْمَصْرِي وَمِنْ نَزَلِ عَنْهُمْ كَالْجَنِينِ وَالْمُسْتَوْرِي  
 وَمِنْ جَرَى مَجْرَى هَوَالَاءٍ مِنَ السَّادَةِ فِي حِفْظِ الْحَالِ النَّبَوِيِّ وَالْعِلْمِ اللَّدْنِيِّ وَالسِّرِّ الْأَلْفِيِّ - انْتَهَى  
 وَقَالَ الْجَامِي قَدَسَ سِرُّهُ فِي نَقْدِ النُّصُوصِ فِي شَرْحِ نُصُوصِ الْحُكْمِ إِنَّ عُلُومَ الْأَنْبِيَاءِ كَانَتْ  
 الْخَبْرِيَّةَ وَهَيْئَةُ كَشْفِيَّةَ بِالْعَجَلِ لَا بِالْكُسْبِ وَالتَّعَمُّلِ وَجِبَ أَنْ يَكُونَ الْوَارِثَةُ الْحَقِيقِيَّةَ كَذَلِكَ وَ  
 هَيْئَةُ لَا نَفْلِيَّةَ وَلَا عَقْلِيَّةَ فَيَرِثُ الْوَلِيَّ الْوَارِثَ فِيهِ عِلْمٌ مِنَ الْمَعْدِنِ الَّذِي أَخَذَهُ النَّبِيُّ وَالرَّسُولُ  
 فَلَيْسَ الْعِلْمُ بِابْنِنَاوَلِ الْوَرَاثَةِ بِإِسْنَادِهِمْ الطَّوِيلَةَ فَإِنَّ ذَلِكَ مَنْقُولٌ يَتَضَمَّنُ عُلُومًا لَا يَصِلُ  
 إِلَى حَقِيقَتِهَا وَنَحْوِهَا هَاهُنَا أَيْلُ الْكُشْفِ وَالشَّهَادَةِ وَالنَّبِيِّ وَالرَّسُولِ أَمَّا اخْذُ الْعِلْمِ عَنِ اللَّهِ  
 لَا عَنِ الْمَنْقُولِ فَالْوَارِثُ الْحَقِيقِيُّ أَمَّا هُوَ فِي الْإِخْذِ عَنِ اللَّهِ لَا عَنِ الْمَنْقُولِ قَالَ سُلْطَانُ الْعَرَبِينَ  
 أَبُو زَيْدٍ الْبُسْطَامِيُّ قَدَسَ سِرُّهُ لِبَعْضِ الْعُلَمَاءِ الرُّسُومَ وَنَقْلَةَ الْأَحْكَامِ وَالْآثَارَ وَالْأَخْبَارَ اخْذَتْ  
 عِلْمُكُمْ مِيتَةً عَنْ مِيتَةٍ وَاخْذْنَا عَلِمْنَا عَنْ حَيٍّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَكَذَا الْحَالُ فِي الْأَحْوَالِ وَالْمَقَامَاتِ  
 فَمَنْ لَمْ يَأْخُذْهَا عَنْ اللَّهِ كَمَا اخْذَ الْأَوَّلُونَ عَنْهُ تَعَالَى بَلْ حَفِظَ كَلَامَاتِهِمْ وَمَقَالَتَهُمْ وَرَوَى عَنْهُمْ  
 فَلَيْسَ وَارِثًا عَلَى الْحَقِيقَةِ بَلْ بِالْمُجَازَةِ فَمَنْ كَانَ مِنَ الْأَوَّلِيَاءِ الْوَارِثِينَ عَلَى اخْلَاقِهِ أَيْ اخْلَاقِ  
 نَبِيِّ الْأُمُورِ وَصِفَاتِهِ فِي تَصَرُّفِهِ فِيمَا يُوْرَثُهُ بِإِعْطَائِهِ غَيْرَهُ أَوْ فِي الْخَلْقِ بِاللِّرْشَادِ وَالتَّكْمِيلِ كَانَ  
 ذَلِكَ الْوَلِيَّ الْوَارِثَ كَمَا هُوَ ذَلِكَ النَّبِيُّ الْخَوْرَثَ لِعَيْنِهِ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ  
 وَاسْلَمَ عُلَمَاءُ أُمَّتِي كَأَنْبِيَائِ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَفِي رِوَايَةِ أَنْبِيَائِ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِلَا كَافٍ التَّشْبِيهِ وَ  
 الرِّوَايَاتِ صَحِيحَتَانِ (فَصَ بَارُوْنِي ع) فَافْهَمُوا اللَّهَ الْعَلِيمُ +

قولکم "اس میں تو ذرا بھی شک نہیں کہ قرآن شریف اسرار و حقائق کا بحر عمیق اور علوم ظاہری و  
 باطنی کا خزانہ اور اسرار و انوار کا گنجینہ ہے اور اُس کی ہر آیت شریفہ ظاہر اور باطن سات معنوں کی حامل  
 ہے اور اس کے عجائبات قیامت تک ختم نہیں ہو سکتے۔ مگر اس موقع پر تو معاملہ ہی دیگر گوں ہے۔ ہم  
 انجام کو رستے ہیں۔ آغاز نہیں ملتا۔ حروف ہجا کے ابتدائی اور ظاہری معنوں کے متعلق وثوق نہیں  
 نہیں حاصل ہو سکتا۔ ان کے اسرار و غوامض اور بطون تو بہت دور کی بات ہے۔"

قلنا قرآن مجید و فرقان حمید کے حقائق و معانی بجز اولیاء اللہ و علمائے ربانی کے اور کوئی نہیں  
 سمجھ سکتا۔ ایسے ہی احادیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اسرار و رموز عقول عوام سے بالاتر ہیں۔  
 فان کلامہ صلی اللہ علیہ وسلم یحتوی علی اسرار لا متناہی و کلامہ ظاہر و باطن و کُلُّ باطنی ظاہر و کُلُّ

ظاہر باطن الی سبعة بطون (انسان اکامل) وقال  
الامام الغزالی فكل كلمة من كلماته بل لفظة من الفاظ يوجد تحتها بحار الاسرار وكنوز الرموز (رسالہ مدنیہ)  
وقال الشيخ الاکبر رضی اللہ عنہ الحدیث مثل القرآن فانه صلى الله عليه وسلم ما يطق عن الهوى  
(ان هو الا وحي) (فتوحات) بلکہ کلام اللہ خود قول رسول ہے۔ صلى الله عليه وسلم۔ انه لقول  
رسول کریم الایہ ہے۔

گرچہ قرآن از لب پیغمبر است — ہر کہ او از حق نگفت او کافر است  
لہذا کلام اللہ و احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسرار و حقائق اولیاء اللہ اہل  
کشف والوجود ہی کی صحبت بابرکت سے حاصل ہو سکتے ہیں۔ کیونکہ آیات قرآنہ و احادیث نبویہ  
کے اسرار رموز و حقیقت وہی جانتے والے ہیں۔ جیسا کہ عرائس البیان میں قولہ تعالیٰ لَا یُحِیْطُ  
اِلَّا الْمُطَهَّرُونَ کی تفسیر میں ہے۔ ای لَا یُکْشِفُ اسرارہ والوزارة الا للمقدسین بقدر الله عما دون  
الله وهم اهل القرآن وخاصة وقال الجنید الا العارفون بالله المطهرون اسرارهم عما سواه۔ انتہی  
ہم نشین اہل معنی باشی تا — ہم عطا یابی وہم باشی فت۔  
مہر یا کال در میان جان نشان — دل مدہ الایمہر و لحوشاں۔  
دست زن در ذیل صاحب د — تازا فضالش بیابی رفعت۔  
گفت پیغمبر کہ شیخ رفتہ پیش — چون نبی باش میان قوم خوش۔  
اور جو آپ نے حضور انا مجھرا ہے کہ ”ہمیں ظاہری معنوں کے متعلق و ثوق حاصل نہیں اسرار و  
غوامض تو بہت دور ہیں“

قلنا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ امام غزالی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ قاریوں پر ایک شیطان  
مقرر ہے جو انہیں ظاہری الفاظ ہی میں لگائے رکھتا ہے اور قرآن کے حقائق و معانی کی طرف  
نہیں جاتے دینا۔ لغو باللہ من ذلک۔

پنبہ و سواس بیروں کن نگوش۔ تا بگوشت آید از گردوں خروش  
تا کنی فہم آں معمہ عاش را۔ تا کنی ادراک بفرنا مشی را  
چوں ز سر معرفت آگہ شوی۔ لفظ بگذاری سوئے معنی رومی  
اور واضح ہو کہ میں نے حضرت شیخ الاکبر رضی اللہ عنہ کی تصانیف خصوصاً فتوحات مکملہ کے اکثر کلمات  
اسلئے تحریر کئے ہیں کہ حضرت مدوح فرماتے ہیں میں اپنی تمام مجالس اور تصانیف میں جو باتیں



میش کرتا ہوں وہ سب قرآن شریف کے خزانوں سے ہوتی ہیں۔ کیونکہ مجھے اُس کے خزانوں کی کنجیاں عطا ہوئی ہیں۔ نیز تمام علمائے ظاہر و باطن آپ کے فضل و کمال کے قائل ہیں۔

چنانچہ فتاویٰ حدیثیہ میں حضرت شیخ شہاب الدین ابن حجر مکی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں ان الشیخ محمد بن عربی من اولیاء اللہ تعالیٰ العارفين ومن العلماء العالمين وقد افتوا علی انہ کان اعلم اہل زمانہ بحیثیت انہ کان فی کل من متبوعا لا تابعا وانہ فی التدقیق والکشف والکلام علی الفرق و الجمع بحر لا یجاری دامام لا ینال ولا یحاری وانہ اورع اہل زمانہ والنہم للسنۃ واعظمہم مجاہدۃ حتی انہ مکث علی ثلاثۃ اشہر علی وضوء واحد وقس علی ذلک ماہو من سوابقہ ولو احقہ ووقع لہ ماہو اعظم من ذلک ومنہ انہ لما صنف کتابہ الفتوحات المکیۃ وضعہ علی ظہر الکعبۃ ورقا من غیر وقایۃ علیہ فمکث علی ظہرہا سنۃ لم یسہ مطر ولا خذا منہ الريح درقۃ واحدة مع کثرۃ الريح والامطار بکثۃ فحفظ اللہ کتابہ ہذا من ہذا من الضمین دلیل ای دلیل و علامۃ ای علامۃ علی انہ تعالیٰ قبل منہ ذلک الکتاب و اثابہ علیہ و حمدہ تصنیفہ لہ فلا ینبغی التورع عنہ لادکار علیہ فانہ السم القاتل +

الغرض قرآن و حدیث کے اسرار و حقائق سمجھنے کے واسطے خواصان بحر حقیقت یعنی اولیاء اللہ و علماء باللہ کے قدموں کی خاک ہو جانا چاہیئے۔

خاک شود پیش شیخ با صفا = تاز خاک تو برویکیمیا  
بینی اندر دل علوم اولیاء = بے کتاب بے مفید و دستا

کیونکہ صحیح معنوں میں کتاب و سنت پر عمل پیرا ہونے کے باعث ان حضرات کو دیگر علمائے ظاہر پر فضیلت حاصل ہے کہ سئل الشیخ شہاب الدین بن حجر مکی قدس سرہ ای افضل علماء ابابطن ام علماء الظاہر (فاجاب) لقولہ ان اردت بعلماء الباطن ماہو المتبادر منہ عند اھلہ و ہم العارفين باللہ الذین وفقہم اللہ لا فضل الا اعمال وحفظہم من سائر المخالفات فی کل الاحوال ثم کشف لہم الغطاء فبدوہ کا ہم بیرونہ واشتغلوا بمحبۃ عما سواہ و اطلعہم علی عجائب ملک و غرائب حکمہ و قرہم من حضرۃ قدسہ و اجلسہم علی تباط النہ و ملا قاہم بصفات جمالہ و حالہ و جعلہا مطالع النوارہ و معاون اسرارہ و جزائن معارفہ و کنوز لطائفہ و احیاء ہم الدین و نفع ہم المریدین و اغاث ہم العباد و اصلح ہم البلاد و احلما الظاہر الذین عزموا رسوم العلوم الکسیمیۃ و عوایصات الوقائع الفعلیۃ و القویۃ و غرائب

البراهين العقلية والنقلية حتى حفظوا سياج الشرع من ان يلزم به طائفة او يحزقة مبتدع  
مارق فاللون افضل وان كان للاخر فضل عظيم -

وقال المشايخ السهروردي الاشارة في خبر فضل العالم على العابد كفضل علي او ناكم  
الى هذه العلم الذي هو العلم بالله وقوة اليقين دون علم نحو البيع والطلاق والعناق قال  
وقد يكون الانسان عالم بالله فاليقين وليس عنده علم من فروض الكفايات وقد كانت  
الصحابة رضي الله عنهم اعلم من علماء التابعين بحقائق اليقين ودقائق المعرفة مع ان في  
علماء التابعين من هو اقوم بعلم الفقه من بعض الصحابة قال والعلماء الزاهدين بعد  
الاخذ مما لا بد منه اقبلوا على الله وانقطعوا اليه وخلصت ارواحهم الى مقام القرب  
فانما ضمت على قلوبهم النوار الحيات تهئات بها الادراك العلوم الربانية والمعارف الالهية  
والله اعلم انتهى -

وقال الشيخ فقيه الله الحلبي قدس سره اتفق المتكلمون والفقهاء والمحدثون والصوفية  
واجمعوا على ان طريق الصوفية اصوف الطرق الى الله ادر على الكتاب والسنة حال عن البيع  
والضلال والطوائف الثلاثة يوقرون الصوفية ويعظمونها اشد التعظيم قال الامام الخراساني  
اني علمت يقيناً ان الصوفية هم السالكون بطريق الله تعالى خاصة وان سيرتهم احسن  
السير وطريقهم اصوب الطرق واخلاصهم ازكى الاخلاق فان حركاتهم وسكناتهم في ظاهرهم  
وباطنهم مقتبسة من مشكاة النبوة فقد ظهر لك ان طريق الصوفية ادر على الكتاب والسنة  
وابله اهل الكمال ولم ينكر على طريقهم وعليهم الاجابة او متعصب عندهم لم يسلك مسلك  
الايمان على التحقيق وحاشا ان يقع العلماء الثقات المحققون الذين هم علماء الآخرة  
في الاولياء الكرام لان لهم علم من الكتاب والسنة في شرفهم وكمالهم وعلو رتبهم عند الدرجات  
نعم وقد جرت عادة الجهمية بل عادة علماء الدنيا الذي ورد فيهم اثار مردود الناس بالبر  
وتنسبون انفسهم وورد ايضا لم يقولون ما لا يفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا  
تفعلون على الانكار من احوال الاولياء ومقاماتهم والطعن فيهم وطريقهم وهذا يؤذون  
الاولياء الكرام ولا يعلمون ان هذه الطائفة قد خصهم الله تعالى لقربه من الامم بعد الصحابة  
فيا لا شتغال باذا هم يحصلون لانفسهم اويل كل اويل وقد ورد عن ابي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال من عادني وليا فقد آذنته بالحرب الحديث

رواہ البخاری ای من عادی دلیا واحد امن اولیا فی فقد اعلنتہ بحاربتی ایاہ لاجل ولی  
 ابجارتہ اما ی یعنی فکانہ محارب لی قال الائمة کیس فی المعامی من توعد اللہ اربا بہا بانہ  
 محاربة اللہ الاھذا واکل الربوا وھذا یدل علی ما فیہا یقین الخصلتین من عظیم الخطر اذ  
 محاربة اللہ للحبہ تدل علی سوء الخاتمة لان من حارب اللہ تعالیٰ لا یفلح ابدافعلیک بتمکین  
 القلب فی محبتہ ھذا الطائفة فانہم من خواص امتہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

نفعنا اللہ تعالیٰ بمجارفہم وافاض علینا بواسطۃ محبتنا لہم ما افاض علی خواصہم  
 ونظمنہ فی سبک اتباعہم ومن علینا بسوا الخ عوارفہم بحق محمدہ المحبوب وآلہ المسعود  
 صلوات اللہ وسلامہ علیہ وعلى آلہ واصحابہ اجمعین آمین یارب العالمین +  
 بخد مت جناب قاضی منظور حق صاحب وجملہ صاحبان السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔

اگر آپ کو پہلی طرح میری اس تحریر کی تردید کا خیال ہو تو آیات  
 واحادیث واقوال عارفین کے ساتھ اپنے مطالب کو مدلل  
 بیان کریں۔ صرف اپنے خیالات کے اظہار پر اکتفا نہ فرمائیں  
 اور اگر یہ مسودہ مطبوع خاطر ہو فہو المراد۔ واللہ الہادی الی  
 الرشاد۔ والسلام

خادم الفقراء غلام محمد عفی عنہ  
 ۲۸ ماہ رمضان المبارک ۱۳۶۳ھ

مخلص فی اللہ محمد عبد الرحمن شرفک اللہ تعالیٰ بالعرفان

سلام علیک معلّم علیک = روحی فداکم وقلبی لدیک

اعلم یا وئی الحیم امشاک اللہ تعالیٰ علی صراط مستقیم الذی علیہ ربی وربک العزیز العظیم۔  
 انّ اللہ تعالیٰ هو الوجود المطلق الذی لا وجود سواہ وقضی ربک ان لا تعبد والا ایاہ۔  
 فهو الوجود والموجود غیر لیس بوجود۔ وهو الظاہر فی کل شیء بل هو عین کل شیء  
 فسبحان من اظہر الاشیاء وهو عینہا "فہو کلّ وکلّ ہو فہو لا غیرہ لا الہ الا  
 هو" فہو الوجود وانت العدم وهو جامع الضدین بل هو عین الضدین۔ فهو الوجود  
 والعدم لا غیر۔ فہو انت وانت ہو باعتبار الجمع والوجود۔ وهو هو وانت انت  
 باعتبار التفصیل والشہود۔ بل هو وانت اسمان لذات واحدہ باعتبار حقیقۃ  
 التوحید والاطلاق فہو الانفس والافاق۔ ستر لہم ایتنا فی الافاق وفی القسّم  
 لہ ان ذی علی صراط مستقیم۔ لہ من الفتحاح المکیۃ۔



حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْفَرَقُ الْحَقُّ - فَالْعَالَمُ كُلُّهُ اسْمَاءُ الْحُسْنَى وَصِفَاتُهَا وَصِفَاتُ عَيْنِ ذَاتِهِ - وَأَنْتَ  
مَجْمُوعُ الْعَالَمِ كُلِّهِ فَأَنْتَ مظهر ذَاتِهِ وَجَامِعُ أَشْيَاءِهِ وَصِفَاتِهِ تَحَقُّقُ ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ فِي ذَاتِكَ  
وَصِفَاتِكَ وَتَعْرِفُ لِنَفْسِكَ تَعْرِفُ رَبِّكَ الَّذِي هُوَ عَيْنُكَ كَمَا قَالَ رَبُّكَ الْأَعْلَى  
بِلِسَانِ نَبِيِّكَ الْمَصْطَفَى عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ  
فَنَفْسُكَ عَيْنُ نَفْسِهِ تَعَالَى كَمَا قَالَ سَبْطُ النَّبِيِّ الْكَرِيمِ إِمَامُ الْخَافِقِينَ سَيِّدُنا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ  
الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ وَعَلَى جَدِّهِ وَأَبِيهِ وَأُمِّهِ وَآخِيهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالْحَمْدُ وَالْتِسْلِيمُ فِي كِتَابِهِ الْحُسْنَى  
بِمَرَّةٍ الْعَارِفِينَ فِي مُلْتَمَسِ زَيْنِ الْعَابِدِينَ فِي شَأْنِ الْإِنْسَانِ الْكَامِلِ بَلْ عِلْمُهُ عِلْمُهُ وَ  
ذَاتُهُ ذَاتُهُ -

فَلَا تَطْلُبْ شَيْئًا خَارِجًا مِنْكَ لِأَنَّ جَمِيعَ الْحَقَائِقِ الْإِلَهِيَّةِ وَالْكُونِيَّةِ مِنْ رَجْعٍ  
بَيْنِكَ - فَأَنْتَ الْبَرْخُ الْجَامِعُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْخَلْقِ - وَحَدٌّ فَاصِلٌ بَيْنَ الظُّهُورِ وَالْبُطُونِ  
فَأَنْتَ الْمُسَمَّى بِالْأَسْمَاءِ وَالْمَرَّةُ ذُو وَجْهَيْنِ - فَأَنْتَ الْحَقُّ بِاعْتِبَارِ الْبَاطِنِ وَالْعَبْدُ  
بِاعْتِبَارِ الظَّاهِرِ وَأَنْتَ الرَّبُّ مِنْ وَجْهِ الْإِطْلَاقِ وَالْعَبْدُ مِنْ وَجْهِ التَّقْيِيدِ -  
وَهَذَا عَيْنُ الْحَقِيقَةِ وَالْوُجُودِ - فَكُنْ صَاحِبَ آدَابِ الشَّرِيعَةِ وَاحْفَظْ مَوَاقِفَ الطَّرِيقَةِ  
وَكُنْ إِنْ أَلَمْتَ الضَّعِيفَ الَّذِي لَيْلِ الْمَحْتَاجِ إِلَى رَبِّي الْكَرِيمِ - وَهُوَ اللَّهُ الْقَادِرُ الْجَبِيلُ  
الْقُدُّوسُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ الْعَظِيمُ - فَهَذَا مَقَامُ الْإِسْتِقَامَةِ وَالْتِمَامِ فَاسْتَبِقْهُ كَمَا أَمَرْتُ  
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالسَّلَامُ عَلَى عَيْنِ ذَاتِهِ وَمظهرِ أَسْمَائِهِ حَبِيبِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ  
وَأَعْمَالِهِ الْمُحْسِنِينَ - وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَهُوَ مَنْ لَدَيْكُمْ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ -

مورخہ ۲۰ سوال المکرم منہ -

الراقم - خادم الفقراء والمحتاجين الى الله الصمد غلام محمد عفا عنه از جناب صاحب  
دكانه تالو ليا نوالا فليع لائل پور -

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

محبت و نواز - صادق اليقين راسخ الاعتقاد و برا در عزيز عطا محمد بنمک الله الؤا جید الاحد  
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته - آپ کا ضربیت نامہ مل کر باعث مسرت ہوا - مجلس محمدی  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خوشخبری پڑھ کر پڑا ساں ہزار شکر یہ ادا کیا - خدائے پاک جل و علا  
آں یاران باصفا کو عیشہ اکیس ہی انعامات سے مشرف فرما دے اور روز افزوں ترقی بخشے -

اور آپ لوگوں کے طفیل اس مسکین بے لقا کو بھی بمنہ دیکھہ آمین ثم آمین +  
 جان من۔ اہل اللہ کے حالات ایسے ہی ہوا کرتے ہیں۔ اُن کے احوال قلبی ہمیشہ بدلتے رہتے  
 ہیں۔ اس بات کا فکر نہ کرنا چاہئے۔ جس حال میں خدا رکھے۔ اُسی حال میں راضی رہنا بندگان خدا  
 کا مشیوہ ہے۔ نیز یہ تمام ملکوتی صورتیں اور مجالس نورانی اور ہر قسم کے لظائے آپ ہی کے دل  
 کا پرتوا ہیں۔ حضرت عین القضاۃ بہمانی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ میں نے ستر بار حضور علیہ  
 الصلوٰۃ والسلام کو خواب میں دیکھا۔ آخر معلوم ہوا کہ میں نے خود ہی کو دیکھا ہے۔ اور چونکہ  
 یہ امر مسلم ہے کہ طالب صادق حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنے شیخ کی صورت میں دیکھتا  
 ہے۔ لہذا صورتِ شیخ کا تصور ہر حال میں مجلسِ محمدی کے حصول کا احسن طریقہ اور وصال  
 حق کا بہترین وسیلہ ہے۔ اَللّٰہُمَّ ارْزُقْنَا هٰذَا الْمَقَامَ بِجَاهِ الْبَتِّیِّ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ  
 نیز اے عزیز مسئلہ وحدت الوجود حق ہے۔ عند العارفین یہ امر متحقق ہے۔ کہ سوائے  
 ذاتِ حق سبحانہ و تعالیٰ کے کوئی موجود نہیں ہے۔ لیکن وجود مطلق کے مراتب کثیر ہیں۔ اور  
 ہر مرتبہ کے احکام جدا جدا ہیں۔ اسلئے حفظِ مراتب ضروری چیز ہے۔ جو حفظِ مراتب  
 نہ رکھے وہ زندقہ اور گمراہ ہے۔ جیسا کہ مولانا جامی قدس سرہ لوائح میں فرماتے ہیں۔  
 ہر مرتبہ از وجوہ حکم دارد۔ گر حفظِ مراتب نکنی زندقی

نہیں جو شخص کہتا ہے کہ سب ذات ہی ذات ہے اور آخرت یا عذاب قبر یا عذابِ دوزخ  
 کوئی چیز نہیں ہے یہ قرآن شریف اور حدیث شریف محض دھمکی اور دباؤ ہے۔ یا صرف  
 ڈر ہی ڈر ہے۔ کوئی حساب کتاب جزا اور سزا نہیں ہے۔ یزید اور شمر اور حسین رضی اللہ عنہ کا  
 (معاذ اللہ) ایک ہی درجہ ہے۔ خواہ انسان نیکی کرے یا بدی نماز گزارے یا نہ نوازے سب یکساں  
 ہے۔ ایسا کہنے والا شخص زندقہ اور بے دین۔ خود گمراہ اور لوگوں کو گمراہ کرینوالا اور عارفین کا  
 بدنام کنندہ ہے۔ اقطابِ عارفین کا یہ عقیدہ اور مذہب ہرگز نہیں ہے۔ بلکہ حضراتِ محققین  
 ایسے کلماتِ کفریہ کو مخرجاتِ شیطانی کہتے ہیں۔ جیسا کہ کتاب انسانِ کامل کے باب ۵۹ میں  
 حضرت عبدالکریم جیلی قدس سرہ فرماتے ہیں۔ کہ شیطان کے سات مظاہر میں سے ساتواں مظہر  
 معارفِ اکبہ ہے۔ اس میں صدیقین اور اولیاء اور عارفین پر ظاہر ہوتا ہے۔ لیکن جس کو  
 اللہ محفوظ رکھے وہ بچتا ہے۔ اور مشرکین حضرات الہی پر اس کا کچھ دخل نہیں ہوتا۔ پس شیطان  
 اُن سے کہتا ہے کہ کیا اللہ تعالیٰ کل وجود کی حقیقت نہیں ہے اور تم وجود سے نہیں ہو۔

ایسے جھوٹ جو سچ کی غل آراستہ کئے جائیں۔

اور کیا حق تمہاری حقیقت نہیں ہے۔ تو وہ کہتے ہیں۔ کہ ہاں پس اُن کو کہتا ہے کہ تم اپنے نفسوں کا اپنا اعمال کے ساتھ کیوں اتباع کرتے ہو۔ جن اعمال کو یہ پیروی کرنے والے کہتے ہیں۔ پس وہ اعمال صالحہ کو چھوڑ دیتے ہیں۔ پھر اُن سے کہتا ہے کہ جو تمہارا جی چاہے سو کرو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ تمہاری حقیقت ہے۔ پس تم وہی ہو اور وہ اُس چیز سے سوال نہیں کیا جاتا جو کرتا ہے۔ پس وہ لوگ زنا کرتے ہیں اور چوری کرتے ہیں اور شراب پیتے ہیں یہاں تک کہ اس حد تک پہنچ جاتے ہیں کہ اسلام اور ایمان کی رسی اُن کی گردنوں سے نکل جاتی ہے۔ اور وہ زندیق اور مُحد ہو جاتے ہیں۔ انتہی۔

ایسے ہی اس مقام پر شیطان بڑے بڑے اولیائے کرام پر حملے کرتا ہے۔ جن اچھے حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ کے ساتھ ابلیس کا واقعہ مشہور و معروف ہے۔ لیکن اگر خدا کی حفاظت شامل حال ہو تو شیطان کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ اِنَّ عِبَادِيْ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ - وَ اَكْمَدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ -

ابنِ دافع ہو کہ قاتلانِ وحدت وجود خصوصاً صاحب تحفہ مرسلہ شریف شیخ ابو سعید ابو الخير قدس سرّۃ العزیز حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ کے پیر طریقت ارشاد فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ وجودِ مطلق ہے۔ جو شکل اور حد سے پاک ہے۔ اور باوجود اس کے حد اور شکل میں ظاہر ہوا ہے۔ اور اُس کے بے حد اور بے شکل ہونے میں کچھ فرق نہیں آیا۔ بلکہ اب بھی وہ ایسا ہے جیسا کہ تھا۔ اور حقیقی وجود واحد ہے۔ اور لباس مختلف اور متحد ہیں۔ اور وہ وجود تمام موجودات کی حقیقت اور اُن کا باطن ہے۔ اور تمام کائنات حتیٰ کہ ذرّہ بھی اس وجود سے خالی نہیں ہے (اور فرمایا) کہ وجودِ حق نہ موجودات کے ساتھ متحد ہے اور نہ اُن میں حلول کئے ہوئے ہے۔ کیونکہ اتحاد اور حلول کے واسطے دو وجودوں کا ہونا ضروری ہے۔ حالانکہ وجود ایک ہی ہے۔ جس میں ہرگز تعدد نہیں ہے۔ تعدد صفات اور تعینات میں ہے۔ جیسا کہ عارفوں کا ذوق اور وجدان گواہی دیتا ہے۔ اور یہ بندگی اور تکلیفیں اور رحمت اور عذاب اور دکھ وغیرہ سب انہیں تعینات کی طرف راجع ہیں۔ انتہی۔

اور قطب العالم شیخ عبدالقدوس گنگوہی قدس سرّۃ رسالہ غرائب الفوائد میں فرماتے ہیں۔ فائدہ۔ جب محققین کے نزدیک وجود واحد ہے اور اُس کے سوا محض عدم ہے تو خیر اور شر اور ثواب اور عذاب اور نعیم اور جہیم اور عذاب دینے والا اور عذاب لینے والا



کون ہے۔ جواب۔ مَن حَيْثُ الذَّاتِ وحدت صرف ہے۔ لیکن مَن حَيْثُ الاسماءِ  
وَالصِّفَاتِ تعدد اور تکثر دکھائی دیتا ہے۔ کیونکہ بظاہر اسماء اور صفات میں تقابل اور تضاد  
ہے۔ اسم بادی ہدایت اور اُس کے ثمرات کا موجب ہے۔ اور اسم مضل ضلالت اور اُس کے  
نتائج کا باعث ہے۔ پس درحقیقت وجود ایک ہی ہے۔ لیکن اسمائے متقابلہ اور صفات  
متضادہ کے اعتبار سے مختلف صورتوں اور شکلوں میں ظاہر ہوا ہے۔ اور یہ وحدت صرف  
کو مخفی نہیں ہے۔ پس اسمائے جمالی کے مظاہر (اہل سعادت) جمال اور نعیم اور خیر اور ثواب  
کے ساتھ مناسبت اور ملازمت رکھتے ہیں۔ اور اسمائے جلالی کے مظاہر (اہل شقاوت)  
جلال اور عذاب اور شر اور جہیم کے ساتھ مناسبت اور ملازمت رکھتے ہیں۔ اور جہاں ذات  
صرف ہے جمال اور جلال دونوں محو اور مستہلک ہیں۔ انتہی۔

پس ذات الہی ہر قسم کے شر اور نقصان سے منزہ اور پاک ہے۔ اسلئے کہ وجود محض  
خیر ہے اور موجودات میں جو شر اور نقصان وغیرہ پایا جاتا ہے وہ اُن کی جہت عدمیت سے  
ہے۔ اسلئے وہ دراصل عدم ہیں۔ قال الجامی قدس سرہ

ہر جا کہ وجود کردہ سیر است لے دل = میاں بقیں کہ محض خیر است لے دل

ہر شر ز عدم بود غیر وجود = پس شر ہمہ مقتضائی غیر است لے دل

مثال۔ حق سبحانہ کے صورِ عالم پر جلوہ نما ہونے کے باوجود نقائص کو نیہ سے منزہ ہونے  
کی ایک مثال یہ ہے کہ حروفِ سیاہی سے بنتے ہیں۔ کوئی حرف سیدھا ہے کوئی ٹیڑھا۔  
کوئی خوب کوئی زشت کوئی آبی کوئی خاکی کوئی بادی کوئی ناری۔ لیکن سیاہی باوجود تمام حروف  
ظاہر ہونے کے راست اور کج اور خوب اور زشت اور آبی اور خاکی اور بادی اور ناری ہونے  
سے پاک ہے۔ ایسے ہی جمیع موجودات کا ظہور ذاتِ الہی سے ہے اور اگرچہ کائنات میں ہر  
قسم کا شر اور نقصان پایا جاتا ہے لیکن حق سبحانہ اپنی صرافت ذاتی کے لحاظ سے تمام نقائص  
کو نیہ سے منزہ اور مقدس ہے۔ وقال الجامی قدس سرہ

چوں نور بفرغ خود جہاں آلاید = ہر پاک و پلید اگر بتابد شاید

نے نور خورانیہ یسج پلید آلاید = نے پاکی اور یسج پاک افزاید

اسید ہے کہ آپ اصل حقیقت کو سمجھ گئے ہونگے۔ کیونکہ حقیقت آفتاب سے زیادہ روشن ہے  
بالجملہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی علیہ الرحمۃ فیصلہ نسبت توحید و تجدد میں فرماتے ہیں

کہ صوفیہ کرام موجودات اور ممکنات کے وجودِ حسی کے منکر نہیں ثواب و عقاب کے مترتب ہونے اور جنت و دوزخ میں جانے پر ایمان رکھتے ہیں۔ ہاں یہ کہتے ہیں کہ واجب الوجود کے سوا اور کوئی شیئ نفس الامر میں موجود بوجہ حقیقی نہیں۔ کیونکہ کلام الہی میں فیصلہ فرما دیا گیا ہے۔ کہ اللہ کریم کی ذاتِ پاک کے سوا اور تمام اشیاء فی الواقع معدوم ہیں۔ چنانچہ فرمایا۔ کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ۔ بَيضَادِی شریف میں ہے اَلْذَاتُ فَاتٌ مَا عَدَاهُ مُمَكِّنٌ هَالِكٌ۔ ہالک کے معنی کئے ہیں فِی حَدِّ ذَاتِهِ مَعْدُومٌ۔ یعنی ہر شے نفس الامر میں معدوم ہے صرف اللہ کریم کی ذاتِ پاک موجود بوجہ حقیقی ہے۔ پس صوفیہ کرام موافق اس آیت کے یہ عقیدہ رکھتے ہیں۔ کہ جیسے اللہ کریم اپنی ذات اور صفات میں یکتا اور وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ہے۔ ایسا ہی اپنے وجود میں وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ہے۔ کیونکہ اُس کا وجود حقیقی اور نفس الامر میں ہے۔ اُس پر کبھی عدم نہیں آتا۔ ماسوی اللہ کا وجود محسوس اور دکھائی دیتا ہے وہ وہمی اور اعتباری ہے۔ مثلاً بہت اشیاء انسان کو خواب میں نظر آتی ہیں اور آثار تک مرتب ہو جاتے ہیں مگر فی الواقع اور نفس الامر میں اُن کا وجود نہیں ہوتا۔ شیشہ اور پانی میں درخت اور انسان وغیرہ دُنیا کی چیزیں دیکھنے والا دیکھتا ہے مگر نفس الامر میں کچھ نہیں ہوتا۔ (اور فرمایا) جو کچھ عالم میں نظر آ رہا ہے یہ اُس وجود حقیقی ہی کے مظاہر ہیں۔ پس ان مظاہر کشیہ کا وجود اعتباری اُس وجود حقیقی کی وحدت کے منافی نہیں۔ انتہی۔

اور چونکہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ تمام اشیاء وجودِ واحد کے ساتھ موجود اور بذاتِ خود نیست و نابود ہیں۔ جیسا کہ مرآت العارفین میں حضرت امام حسین علیہ السلام فرماتے ہیں۔ اَلْأَشْيَاءُ مَوْجُودَةٌ بِهٖ مَعْدُومَةٌ بِنَفْسِهَا اور تفسیر شیخ الاکبر محی الدین ابن العربی میں ہے۔ کُلُّ وُجُودٍ بِهَا مَوْجُودٌ وَ بِنَفْسِہٖ مَعْدُومٌ۔ یعنی ہر وجود ذاتِ حق کے ساتھ موجود اور بنفسہ معدوم ہے۔ اور فتوحات مکیہ میں ہے قَدْ ثَبَتَ عِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ اَنَّهُ مَا فِی الْوُجُودِ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ وَاِنْ کُنَّا مَوْجُودِیْنَ فَاِنَّمَا کَانَ وُجُودُنَا بِهٖ وَ مَنْ کَانَ وَجُودُهُ لِغَيْرِهِ فَهُوَ فِی حُکْمِ الْعَدَمِ۔ یعنی محققین کے نزدیک یہ ثابت ہو چکا ہے کہ وجود میں اللہ کے سوا اور کوئی نہیں ہے۔ اور ہم اگرچہ موجود ہیں لیکن وجود اُس کے ساتھ ہے اور جس کا وجود غیر کے لئے ہو وہ حکمِ عدم میں ہے اور کلماتِ قولہ تعالیٰ کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهُ سے استنباط کئے ہوئے ہیں۔ تو سمجھنا چاہئے کہ درحقیقت حق سبحانہ و تعالیٰ ہی موجودات کی صورتوں میں ظاہر ہو کر





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِكَ الْكَرِيمِ

محبت و لنواز اخویم سرور محمد صاحب حفظکم اللہ تعالیٰ۔

السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ مَنْ كَذَبَكُمْ۔ اخلاص نامہ مل کر کاشف مافیہا ہوا۔ آپ کے سات موقوف  
کے جوابات ذیل میں درج ہیں۔ اُمید ہے تسلی بخش ہونگے۔

(۱) کیا یہ درست ہے کہ دنیا کا نظام مشیت ایزدی کے ماتحت بزرگان دین کے سپرد ہوتا ہے

جواب۔ واقعی درست ہے۔ احادیث صحیحہ و کلام اولیاء اللہ سے ثابت ہے۔ کہ دنیا

کا نظام اولیائے کرام کے سپرد ہے۔ چنانچہ مشکوٰۃ شریف باب ذکر الیمن و الشام میں یہ حدیث پاک

موجود ہے۔ عَنْ شُرَيْحِ بْنِ عَبْدِ قَالَ ذَكَرَ أَهْلُ الشَّامِ عِنْدَ عَلِيٍّ وَقِيلَ لِعَلَّهِمْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ

قَالَ لَا إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْأَبْدَالُ يُكُونُونَ بِالشَّامِ وَهُمْ رُبُّونَ

رَجُلًا كُلَّمَا مَاتَ رَجُلٌ أَبْدَلَهُ اللَّهُ مَكَانَهُ رَجُلًا يُسْقِيهِمُ الْغَيْثُ وَيَنْتَصِرُ بِهِمْ عَلَى الْأَعْدَاءِ وَيُفَرِّقُ

عَنْ أَهْلِ الشَّامِ بِهِمُ الْحَذَابُ ۖ وَ أَخْرَجَ بْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ مَرْفُوعًا أَنَّ اللَّهَ

تَعَالَى خَلَقَ ثَلَاثًا تَهْ نُفُسٍ قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ آدَمَ وَلَهُ أَرْبَعُونَ قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ مُوسَىٰ وَلَهُ

سَبْعَةٌ قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ إِبْرَاهِيمَ وَلَهُ خَمْسَةٌ قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ جِبْرَائِيلَ وَلَهُ ثَلَاثٌ قُلُوبُهُمْ

عَلَى قَلْبِ مُكَائِيلَ وَلَهُ وَاحِدَةٌ قَلْبُهُ عَلَى قَلْبِ إِسْرَافِيلَ وَكُلَّمَا مَاتَ الْوَاحِدُ أَبْدَلَهُ اللَّهُ

مَكَانَهُ مِنَ الثَّلَاثَةِ وَكُلَّمَا مَاتَ وَاحِدٌ مِنَ الثَّلَاثَةِ أَبْدَلَهُ اللَّهُ مَكَانَهُ مِنَ الْخَمْسَةِ وَكُلَّمَا

مَاتَ مِنَ الْخَمْسَةِ وَاحِدٌ أَبْدَلَهُ اللَّهُ مَكَانَهُ مِنَ السَّبْعَةِ وَكُلَّمَا مَاتَ وَاحِدٌ مِنَ السَّبْعَةِ أَبْدَلَهُ

اللَّهُ مَكَانَهُ مِنَ الْوَاحِدِ وَكُلَّمَا مَاتَ وَاحِدٌ مِنَ الْأَرْبَعِينَ أَبْدَلَهُ اللَّهُ مَكَانَهُ مِنَ الثَّلَاثَةِ

أَبْدَلَهُ اللَّهُ مَكَانَهُ مِنَ الْخَمْسَةِ بِهِمْ مِدْفَعُ الْبَلَاءِ عَنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ (مرقاۃ) یعنی شوریح ابن

عبید سے روایت ہے کہ حضرت علی علیہ السلام کے پاس اہل شام کا ذکر ہوا۔ لوگوں نے کہا کہ

یا امیر المؤمنین ان پر لعنت کرو۔ فرمایا نہیں کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے

سنا کہ شام میں چالیس ابدال ہونگے۔ جب ان میں سے ایک کو موت آئی تو اللہ تعالیٰ اُس

کی جگہ دوسرا مقرر کر لیا۔ اُن کی برکت سے مینہ برسینگے اور دشمنوں پر فتح حاصل کی جائیگی

اور ان کے طفیل اہل شام سے عذاب دور ہوگا۔

اور ابن عساکر نے عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے

تین سو نفس ایسے پیدا کئے ہیں۔ جن کے دل آدم علیہ السلام کے قلب پر ہیں۔ اور چالیس ایسے ہیں جن کے دل موسیٰ علیہ السلام کے قلب پر ہیں۔ اور سات کے دل ابراہیم علیہ السلام کے قلب پر اور پانچ کے دل جبرائیل علیہ السلام کے قلب پر اور تین کے دل میکائیل علیہ السلام کے قلب پر اور ایک کا دل اسرافیل علیہ السلام کے قلب پر ہے۔ جب ایک کو موت آتی ہے تو اللہ تعالیٰ تین سے اُسکی جگہ مقرر کر دیتا ہے۔ اور تین میں سے ایک کو موت آئے تو سات سے اور سات میں سے ایک کو موت آئے تو چالیس سے اور چالیس میں سے ایک کو موت آئے تو تین سو سے اور تین سو میں سے کسی ایک کو موت آئے تو عامۃ الناس سے اللہ تعالیٰ اس کی جگہ مقرر کر دیتا ہے اسی کے طفیل اس امت کی بلا دفع ہوتی ہے۔

اور شیخ الاکبر محی الدین ابن العربی رضی اللہ عنہ فتوحات مکیہ کے خطبہ میں فرماتے ہیں۔  
ثُمَّ أَرْسَلَ الْإِبْرَاهِيمَ السَّبْعَةَ أَرْسَالَ حَكِيمٍ عَلَيْهِمْ مَلُوكًا عَلَى السَّبْعَةِ الْأَقَالِيمِ لِكُلِّ بَدَلٍ أَقْلِيمٍ، یعنی اللہ تعالیٰ نے حکیم اور علیم ہونے کے باعث سات ابدال بھیجے جو ساتوں دلائتوں کے بادشاہ ہیں۔ اور ہر ایک اقلیم کے لئے ایک ایک بدل مقرر ہے۔ اور فتوحات کے باب میں فرمایا وَمِنْهُمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْإِبْرَاهِيمُ وَهُمْ سَبْعَةٌ لَا يَزِيدُ ذَلِكَ وَلَا يَنْقُصُونَ يَحْفَظُ اللَّهُ بِهِمُ الْأَقَالِيمَ السَّبْعَةَ لِكُلِّ بَدَلٍ أَقْلِيمٍ فِيهِ وَلَا يَتَّخِذُ الْخَمَ - یعنی رجال اللہ میں سے سات ابدال ہیں۔ جو کم و بیش نہیں ہوتے۔ اللہ تعالیٰ اُن کی برکت سے ساتوں دلائتوں کی حفاظت کرتا ہے۔ اور ہر ایک ابدال کیلئے ایک اقلیم ہے۔ جس میں اُس کو ولایت ہے۔

اور حضرت شاہ فقیر اللہ علوی قدس سرہ مکتوبات شریف میں فرماتے ہیں قطب الاقطاب مدارک کاروبار زمانہ باو تعین دارد و ہر عصر مطلق ولایت خاصہ و بظاہر ولایت خاص الخواص نائب مناب حضرت غوث الثقلین است رضی اللہ عنہ بلکہ ہر دو قطب الاقطاب دیگر ہم کہ قطب الاقطاب و اتاد و قطب الاقطاب افراد باشند نائب مناب حضرت غوث اند و دیگر ہمہ اقطاب ارشاد و مدار و اتاد و افراد کہ ہزاراں توانند بود در ہر زمانہ نائب مناب حضرت غوث اند و غوث ازیں ہر چہا ر فائق است و او گوئیا وزیر است و مدار المہام و در انجارج مرام گوئیا مطلق التوسط است و آں چہا ر گوئیا ارکان دولت اند و گوئیا ایشان نیز مطلق العنان اند امور دینیہ و دنیویہ بتصرف و ہر کاف ایشان جار نیست۔ (اور فرمایا) ازینچا است کہ صاحب فتوحات مکیہ می نویسد کہ مَا مِنْ قَرْيَةٍ مُؤْمِنَةٍ كَانَتْ أَوْ كَافِرَةٍ إِلَّا فِيْهَا قُطْبٌ، یعنی ہر ایک بستی میں خواہ اُسمیں مومن ہوں یا

کافر ایک قطب ہوتا ہے۔ جس پر ان کے کاروبار کا مدار ہوتا ہے۔ انتہی۔

(۲) اگر یہ درست ہے تو کیا ایسے بزرگ جن کے سپرد دنیا کا کاروبار ہے۔ سب مسلمان ہی ہوتے ہیں۔ یا اور مذاہب میں سے بھی ہو سکتے ہیں۔

**جواب**۔ یہ منصب اہل اسلام ہی کے شایان شان ہے۔ کیونکہ لفظ اے قولہ تعالیٰ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ قَرِيبٌ يُوْثَقُ بِهِ وَيُؤْتِيهِمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ كَيْفَ يَشَاءُ لِمَنْ يَشَاءُ اللَّهُ يُغْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ وَلَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ اور اُس کے رسول کے بے فرماں نہیں اور حدودِ الٰہی سے تجاوز کرنے والے ہیں۔ وہ ہمیشہ دوزخ اور سہقت عذاب کے مستوجب ہیں۔ البتہ جو مجازیب کفر و اسلام کی رسوم سے فارغ اور دنیا و مافیہا سے بے خبر ہیں۔ خواہ وہ کسی کے گھر میں پیدا ہوں۔ اپنی فطرتِ اصلی پر باقی رہنے کے باعث حکماً اسلام میں داخل ہیں۔ کیونکہ حضور سرایا نور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کل مؤدٍ یولد علی فطرة الاسلام الخ۔ یعنی ہر بچہ فطرتِ اسلام پر پیدا ہوتا ہے پھر اُس کے ماں یا باپ اُسے یہودی یا نصرانی وغیرہ بنادیتے ہیں۔ پس ہر حال ہر بستی میں خواہ اُس میں مسلمان بستے ہوں یا کافر ایک قطب ضرور ہوتا ہے۔ جیسا کہ شیخ الاکبر قدس سرہ نے فرمایا ہے۔ اور اُس کے طفیل اُن کے تمام کاروبار سرانجام ہوتے ہیں۔ خواہ وہ اس بات کو جانے یا نہ جانے۔ اہل کشف حضرات اسی طرح فرماتے ہیں۔ لیکن مسلمان بزرگوں کے سپرد دنیا کے کاروبار ہونے سے یہ ضروری نہیں کہ ہمیشہ مسلمان ہی کامیاب رہیں۔ کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ میں ایک بار جو مسلمانوں کو میدانِ جنگ میں شکست ہوئی تو عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیک وسلم کیا ہم حق پر نہیں اور اللہ و رسول کے حکم سے جنگ نہیں کیا۔ پھر شکست کیوں ہوئی تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ صرف رب المسلمین نہیں بلکہ رب العالمین ہے۔ اس لئے فتح اور شکست دونوں ہو سکتی ہیں۔ البتہ کافروں کیلئے آخرت میں کوئی حصہ نہیں کہ اُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ۔ فَاَنظُرُوا

(۳) اگر یہ کاروبار سب مسلمان بزرگوں کے ہی سپرد ہے تو دنیا میں مسلمانوں کی حالت اتنی خراب کیوں ہے۔ ابھی نہیں بلکہ صدیوں سے یہی حال چلا آ رہا ہے۔

**جواب**۔ دنیا میں مسلمانوں کی حالت خراب اس لئے ہے کہ دنیا مومنوں کا قید خانہ ہے۔ اور کفار دنیا میں آسودہ حال اس لئے ہیں کہ دنیا کافروں کی جنت ہے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ الدُّنْيَا سِجْنٌ لِلْمُؤْمِنِ وَجَنَّةٌ لِلْكَافِرِ۔ اور کوئی مسلمان دنیا میں بادشاہ ہی کیوں نہ بن جائے پھر بھی یہ نسبتِ اخروی نعمتوں کے قید خانہ میں ہے۔ کیونکہ تمام دنیا متاعِ قلیل ہے۔ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ



اور آخرت میں مومنوں کے لئے جنت کو اللہ تعالیٰ نے مُلکا گیارا فرمایا ہے۔

اور چونکہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ الدُّنْيَا مَرْعَةٌ الْأَخْرَجَةُ - یعنی دُنیا آخرت کی کھیتی ہے اسلئے مومن کو دُنیا میں راحت حاصل نہیں ہے۔ جیسا کہ دوسری حدیث میں فرمایا الدُّنْيَا سَاعَةٌ لَيْسَ فِيهَا رَاحَةٌ - جناب من اصراف عام سلمان ہی دُنیا میں ختمہ حال نہیں بلکہ انبیاء علیہم السلام بھی اس دُنیا میں بڑی بڑی مصیبتوں کے دور سے گزرے ہیں۔ حضرت آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تین سو سال حالتِ ابتلاء میں رویا کئے۔ اور حضرت نوح نجی اللہ نے اس دُنیا میں اپنی ہزار سال عمر نوحہ میں گزاری۔ حتیٰ کہ آپ کا نام نوح اسی وجہ سے ہوا اور حضرت ابراہیم خلیل اللہ اس دُنیا میں اپنے بیٹے کے ذبح کرنے پر مامور ہوئے اور غرور مردود کی آگ میں ڈالے گئے اور کئی قسم کی تکالیف آپ پر نازل ہوئیں۔ اور حضرت داؤد خلیفۃ اللہ اس دُنیا میں ایک مصیبت کے باعث اتنا رُکے کہ آپ کی جائے سجدہ میں آنسوؤں کے پانی سے گھاس پیدا ہو گیا۔ اور حضرت یحییٰ علیہ السلام اس دُنیا میں کئی سال فرعون کے خوف سے مدین میں جا کر بکریاں چراتے رہے اور حضرت یعقوب علیہ السلام اس دُنیا میں چالیس سال تک اپنے فرزند یوسف صلی اللہ علیہ وسلم کے فراق میں اتنے رُکے کہ آنکھیں سفید ہو گئیں اور حضرت یوسف علیہ السلام اس دُنیا میں کتھے سال ناحق قید خانہ میں مقید رہے۔ علیٰ ہذا القیاس تمام انبیاء علیہم السلام پر اس دُنیا میں طرح طرح کی مصیبتیں نازل ہوئیں حتیٰ کہ محبوب خدا نازنین ذاتِ کبریا محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے دندانِ مبارک شہید کئے گئے۔ اور آپ کے لختِ جگر سید الشہداء حضرت امام حسین علیہ السلام پر میدانِ کربلا میں الیسی مالا یطاق مصیبت نازل ہوئی جس کی مثال نہیں مل سکتی۔ پس جناب من اب آپ ہی فرماویں کہ جب انبیاء و مرسلین صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہم اجمعین کی اس دُنیا میں یہ حالت ہوتی ہے تو ان کے تابعین اس میں کیونکر آسودہ حال رہ سکتے ہیں۔

چنانچہ شیخِ اربابانی میں جناب محبوبِ سبحانی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ کسی نے حضرت رسالت میں عرض کی کہ مجھے حضور کے ساتھ بڑی محبت ہے تو فرمایا کہ فقر کے لئے تیار رہ۔ پھر کسی نے عرض کی کہ مجھے خدا کے ساتھ بڑی محبت ہے تو فرمایا کہ بلا کے لئے تیار ہو جا۔ لیکن الحمد للہ علیٰ کلِّ حال کہ دُنیا کی تکلیفیں عوام کے گناہوں کا کفارہ بن جاتی ہیں اور خواص کے لئے از دیادِ نعمت اور رفعتِ مراتب کا باعث ہوتی ہیں جیسا کہ احادیث صحیحہ اور اقوالِ آئمہ سے یہ بات ثابت ہے۔ نیز مسلمانوں کی بظاہر حالت کمزور ہونے کی وجہ یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَاؤُا الْإِسْلَامَ غَرِيبًا وَسَيُخَوِّدُكُمْ

بَدَأَ فَعَلُوهُ بِالْعُرْبَاءِ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ - یعنی ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول خدا صلی اللہ  
 عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے فرمایا کہ شروع ہوا اسلام غریب اور ہو جائیگا جیسے کہ شروع ہوا آپس خوش وقتی  
 ہے واسطے غریبوں کے انتہی - اب کسی کی کیا مجال ہے کہ جناب مخبر صادق ناطق بالحق  
 والصواب صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی کو بدل سکے اور سابقہ علم الہی میں رد و بدل کر سکے اور  
 چونکہ اللہ تعالیٰ نے وَ اَنْتُمْ اَلْاَعْلَوْنَ کا وعدہ ہمارے ساتھ کر رکھا ہے لہذا ہمیں اپنی کامرانی  
 سے ہرگز تائب نہیں ہونا چاہیے کہ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ جَمِیْعًا اِنَّہٗ  
 هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ +

(۱) دنیا اور مسلمانوں کی حالت صرف وعظ و نصیحت سے ہی درست نہیں ہو سکتی۔ بلکہ  
 نگاہ مرد مومن سے بدل جاتی ہیں تقدیریں

جواب - اگر وعظ و نصیحت کوئی چیز نہ ہوتی تو اسقدر صحیفوں اور کتب سماوی کے  
 نازل کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ اور اللہ تعالیٰ اپنے حبیب پاک صاحب کلام صلی اللہ علیہ  
 وسلم کو یہ ارشاد کیوں فرماتا کہ اُدْعُ اِلَی السَّبِیْلِ رَبِّکَ بِالْحُکْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجِدْ لِقَوْمٍ  
 بِالْبَیِّنَاتِ یُحْسِنُ - یعنی اے میرے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم توگوں کو حکمت اور موعظت  
 حسنہ کے ساتھ اپنے رب کی طرف بلا اور ان کے ساتھ بطریق احسن مجاہدلت فرما۔  
 اور علامہ اقبال علیہ الرحمۃ کا یہ مصرعہ کہ نگاہ مرد مومن سے بدل جاتی ہیں تقدیریں  
 جس میں اولیاء اللہ کے تصرف فی الاکوان کی طرف اشارہ ہے۔ قضائے معنی کے ساتھ مطلق  
 ہے ورنہ قضائے مبرم سے خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پناہ مانگی ہے۔

بلکہ عارف صاحب ہمت جو رضا بالقضاء کے تمام عالمی پرناز بہت تقدیم الہی کے آگے  
 تسلیم و تقویٰ کو اپنا شیوہ اختیار کرتا ہے جیسا کہ حضرت خلیل اللہ علی نبیہما وعلیہ الصلوٰۃ  
 والتسلیم جب مکرود کی آگ میں ڈالے گئے اور مروج الامین امداد کیلئے حاضر ہوئے تو آپ نے انکار  
 کر دیا۔ پھر جبرائیل علیہ السلام نے دعا کے لئے کہا تو فرمایا حبیبی مِنْ سِوَالِیْ عَلَمٌ یَّحَیُّ - یعنی میرے  
 سوال کی یہ نسبت اللہ تعالیٰ کا علم میرے حال کے متعلق میرے لئے کافی ہے۔ اور اسی مقام  
 کے متعلق حضرت شیخ الاکبر رضی اللہ عنہ قولہ تعالیٰ مَا کَانَ لِلنَّبِیِّ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَنْ یَّسْتَخْفِرُوْا الْحَکْمَ  
 کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ لَا تَوْشَّیْ سَمْتِ الْعَارِفِ بَعْدَ کَمَالِ عَرَفَانِہٖ اِذَا یَتَقَنَّ دَقِیْقَ کُلِّ شَیْءٍ  
 یَقْدِرُہٗ وَامْتِنَاعِہٗ دَقِیْقَ خِلَافِ مَا قَدَّرَ اللّٰہُ فِی الْاَوَّلِ عَلِمَ اَنْ مَا شَاءَ اللّٰہُ کَانَ وَحَالُہٗ یَشَاءُ

لَمْ يَكُنْ وَلَا تَوَكَّلْ سَمْنَةً وَلَا غَيْرَهَا فِي شَيْءٍ فَلَا يَسْلُطُ بِهِنَّ عَلَى أَمْرِ يَخْلَافُ الْمَحْجُوبِ الَّذِي  
يُنْسَبُ التَّائِيْرُ إِلَى غَيْرِ اللَّهِ فَلَا يَحْكُمُ سِرًّا الْقَدَرُ - یعنی عارف کی ہمت کمال عرفانی کے بعد اثر  
نہیں کرتی - کیونکہ جب اسے اس بات کا یقین ہو جاتا ہے کہ ہر شے تقدیر الہی سے واقع ہوتی ہے  
اور اس کے خلاف واقع ہونا مستح ہے تو جان لیتا ہے کہ جو خدا نے چاہا ہے وہی ہوگا اور جو نہیں  
چاہا وہ ہرگز نہ ہوگا - اسلئے اس کی ہمت کسی شے میں اثر نہیں کرتی - پس وہ اپنی ہمت کو کسی  
امر پر مسلط نہیں کرتا بخلاف اس شخص کے جو حقیقت سے محجوب ہے اور تاثیر کو غیر اللہ کی طرف  
منسوب کرتا ہے اور تقدیر کے راز سے جاہل ہے انتہائی سہ  
بہ بین تفاوت رہ از کجا سست تابگیا -

یہاں تقدیر الہی کے بڑے عجیبہ راز ہیں - جو بخوف طوالت نظر انداز کئے جاتے ہیں -  
(۵) - یہ کہا جا سکتا ہے کہ مسلمانوں کے عمل اور اخلاق خراب ہیں یہ درست ہے لیکن بزرگوں  
کی رحمت اور برکت شامل حال ہو تو یہ حالت درست ہو جانی چاہئے -

جواب - بھائی جان! اعمال و اخلاق کی خرابی کی بھی کوئی حد ہونی چاہئے - بھلا جو حالت  
اس دور انقلاب میں مسلمانوں کی ہوئی ہے اور ہمیں اپنے اعمال بد کا خمیازہ بھگتنا پڑا ہے  
اس کے بعد اجل کے نرے مہاجرین و انصار میں سے کسی نے کچھ عبرت بھی حاصل کی ہے ؟ -  
نہیں بلکہ پہلے سے زیادہ ہمارے اخلاق ردی اور اعمال بدتر ہو گئے ہیں - یہ صرف تاجدارِ مدینہ رحمتہ  
للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ گرامی کا صدقہ ہے جن کے شان میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا  
كَانَ اللَّهُ لِيُخْذَ بِهِمْ دَأْبُ فِيهِمْ (الانفال) یعنی اللہ کو مناسب نہیں کہ ان لوگوں کو عذاب دے  
حالانکہ آپ ان میں موجود ہیں - اور آپ کے سچے متبعین و اولیائے کاملین کے وجودِ باوجود  
کی برکت سے کہ باوجود اتنی سیہ کاری کے ہم عذاب الہی سے محفوظ اور مامون ہیں - چنانچہ  
فتوحاتِ مکیہ کے آخری باب میں میں نے دیکھا ہے کہ جناب رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم  
اولیاء اللہ کی شان میں ایک طویل حدیث کے آخر میں فرماتے ہیں - عَجَبْتُ الْمَلَائِكَةَ وَالْأَنْبِيَاءَ  
مِنْ طَاعَتِهِمْ بِهَيْبَتِهِمْ طُوبَى لِمَنْ طُوبَى لِمَنْ وَدِدْتُ أَنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ ثُمَّ يَكْفُرُ اللَّهُ صَاحِبِ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَوْقًا لِيَهُمْ ثُمَّ قَالَ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِأَهْلِ الْأَرْضِ عَذَابًا فَنَظَرَ إِلَيْهِمْ صَرَفَ الْعَذَابَ  
عَنْهُمْ الخ - یعنی ملائکہ اور انبیاء اولیاء کی طاعت الہی کو دیکھ کر تعجب کرتے ہیں - اُن کے لئے  
خوشخبری ہے اُن کے لئے خوشخبری ہے - میں اُن کی ملاقات کو دوست رکھتا ہوں - پھر





مسئلہ قضاء و قدر میں دو امر ملحوظ رکھنے چاہئیں۔ ایک اصل واقعہ دوسرا حفظ ادب۔ اصل واقعہ کے متعلق فرمایا قُلْ كُلٌّ عِنْدَ اللَّهِ۔ (نساء) یعنی کہہ دے کہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ اور آگے حفظ ادب کی تعلیم اس طرح فرمائی کہ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ ط۔ یعنی جو نیکی تجھے پہنچے وہ اللہ کی طرف سے اور جو بُرائی پہنچے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے۔ حافظ شیرازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ کو ایک ہی شعر میں کیا عمدہ بیان فرمایا ہے۔

گناہ اگرچہ بتقدیر اوست اے حافظ۔ تو در طریق ادب کوشش و گوناگون سست  
علاءہ بریں تیر قدر و ستر قدر کا مسئلہ شیخ محی الدین ابن العربی رضی اللہ عنہ نے فصول الحکم  
میں بالتفصیل بیان فرمایا ہے۔ جو کہ اسرار الہیہ کے عجائبات میں سے ہے اگر شوق ہو تو اس  
کا مطالعہ کریں۔

اے اگر موجودہ حالت ہمارے اعمال کی وجہ سے ہے تو بزرگوں کے فرائض کن امور پر حاوی  
ہیں۔ جواب۔ اس میں شبہ نہیں کہ ہمارے اعمال کے مطابق ہم پر اعمال مقرر ہوتے ہیں۔  
شامت اعمال ما صورت نادر گرفت۔

لیکن حجاب حکمت کو ذرا اکٹھا کر دیکھا جائے تو ہمارے اعمال اور ان کے نتائج و ثمرات  
سب تقدیر خداوندی اور مشیت ایزدی کے ساتھ وابستہ ہیں۔ اس لئے عارف کامل صاحب  
کشف کے نزدیک کسی فعل اور امر کو غیر خدا کی طرف منسوب کرنا شرک خفی ہے۔

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ۔ لیکن بایں ہمہ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ کے سلطانِ سطوت نے ہماری لبوں پر  
مہر سکوت لگا رکھی ہے۔ کہ لَا تَسْأَلْ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ (انبیاء) یعنی اللہ تعالیٰ اپنے فعل  
سے سوال نہیں کیا جاتا۔ اور لوگ سوال کئے جائیں گے۔ کیونکہ وہ مالکِ انس و جان ہے۔ اور لَقَدْ جَاءُكَ

اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُحْكُمُ مَا يُرِيدُ۔ اس کی شان ہے پس بزرگانِ دین پر یہ فرض نہیں کہ وہ تقدیر  
الہی کی مخالفت اور کارکنانِ قضاء و قدر کی مزاحمت کریں۔ بلکہ رضا بالقضاء اِنْ كَاشَيْوْهُ اَوْ رَاضَوْا بِقَدَرِ  
تقدیر اِنْ كَاشَيْوْهُ ہے۔ ان کے فرائض تو یہ ہیں کہ بندگانِ خدا کو صراطِ المستقیم پر چلنے کی ہدایت کریں

اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی نافرمانی سے روکیں یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا شیوہ اختیار  
کریں اور مواظبِ حسنہ کے ساتھ خدا کے بندوں کو سمجھادیں۔ اور قُرْبِ آلہی کا راستہ دکھائیں اور  
اُن کے لئے دین و دنیا کی بھلائی کے لئے دُعا مانگیں اور ہر طرح سے طالبانِ خدا کی خدمت کریں۔

جیسا کہ حدیث قدسی میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ یَا دَاؤُد اِذَا رَاَيْتَ  
لِيْ طَالِبًا كُنْ لَهُ خَادِمًا - یعنی اسے داؤد جب تو میرے کسی طالب کو دیکھے تو اس کا خادم بن جا  
کہ سَيِّئَةُ الْقَوْمِ خَادِمُهُمْ - نیز اُن کے فرائض میں سے یہ بھی ہے کہ اگر مسلمانوں کو سیاسی امور میں  
اُن کی امداد ظاہری کی ضرورت ہو تو ظاہر و باطن میں ہمت و دُعا کے ساتھ اُن کا ساتھ دیں۔ جیسا کہ  
آجکل کے اکثر بزرگانِ دین نے حصولِ پاکستان میں امداد دی ہے۔ اور اگر جہاد تک نوبت پہنچ  
جائے تو مخلو تخانوں کو خیر باد کہہ کر میدانِ کارزار میں اُن کے دوشِ بدوش صف آرا ہو جائیں۔

لیکن جو بعض کوتاہ اندیشوں کو فی زمانہ ان مصائب و تکالیف کی وجہ سے جو اُن پر وارد ہوئی  
ہیں اولیائے متقدمین کے تصرفِ باطنی پر بدگمانی پیدا ہو گئی ہے۔ یہ ایک بہت بُرا ابتلا ہے۔  
جو اُن کے نقصانِ مال و جان کے علاوہ ایمان کو بھی ضائع کر رہا ہے۔ چنانچہ آجکل کے بعض  
لوگ یہ کہتے ہیں کہ ہندوستان میں جو اولیاء اللہ مدفون ہیں اُن کا تصرفِ باطنی کہاں گیا۔ اُن کے  
مزارات کی بھی بے ادبی ہو رہی ہے۔ اُن سے پوچھنا چاہئے کہ مقبول خالق کو مین جگر گوشہ  
رَسُولُ رَبِّ الْمَشْرِقِيْنَ وَالْمَغْرِبِيْنَ حضرت حسین صلوٰۃ اللہ وسلامۃ علی جدہ و اٰبیہ و اُمّہ و علیہ  
سے بڑھ کر بھی کوئی صاحبِ کمال اور متصرفِ فی الاکوان ہے؟ باوجود اس قدر اور منزلت کے  
جو اُن پر کربلا میں مصائب نازل ہوئے وہ کسی پر مخفی نہیں۔

نیز ایامِ حشرہ میں یزید پلید نے مدینہ منورہ میں قتلِ عام کرایا اور مسجدِ نبوی کی سخت  
بے ادبی کی گئی۔ یہاں تک کہ تین دن مسجدِ نبوی میں آذان بھی نہ ہوئی۔ اور اب حقوڑا عرصہ ہوا۔  
ابن سعود نجدی نے ملکِ عرب میں حضورِ انور صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ اطہر کے سوا تمام روضے  
گرا دیئے اور جنت البقیع کی تمام مزارات متبرکہ کو ہموار کر دیا گیا۔ اور بایں ہمہ وہ اہل کمال و  
صاحبِ جلالِ غیور اور بزرگ ہستیاں جو چارہ اطباق کو آنکھ کی پلک پر اٹھانے کی طاقت  
رکھتے ہیں۔ قضائے الٰہی کے آگے سر تسلیم جھکائے رہ گئے اور تقدیرِ خداوندی کے سامنے کسی نے  
دم نہ مارا۔ سوائے کہ رضا بالقضاء کا مقام اہل طریقت کے نزدیک تمام مراتب سے بلند ترین  
مرتبہ ہے جیسا کہ حضرت مجدد علیہ الرحمۃ مبدء و محاد میں فرماتے ہیں کہ مقامِ رضا جمیع مقاماتِ  
ولايت است۔ الرضا بالقضاء باب اللہ العظیم

غرضیکہ بزرگانِ دین کے فرائض میں سے یہ بات بھی ہے کہ وہ قلمِ اعلیٰ سے اُمِّ الکتاب پر لکھے  
ہوئے علومِ الٰہی کی موافقت کریں اور بزرگانِ خدا کو سابقہ ازلی پر رضا مندرپنے کی تاکید فرمادیں۔



کیونکہ حدیث قدسی میں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بارگاہِ عزت میں عرض کی کہ الہی تو کس عمل پر راضی ہے۔ تو خطابِ مستطاب ہوا کہ یا موسیٰ رَضَائِي فِي رَضَاكَ فِي قَضَائِي یعنی میری رضا اس میں ہے کہ تو میری قضا پر راضی ہو جائے۔ اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا هَذَا الْمَقَامَ بِجَاهِ النَّبِيِّ الْاَكْرَمِ وَآلِهِ الْاَكْرَامِ وَصَلَّى اللّٰهُ عَلٰى نُوْرٍ ذَاةٍ وَمُظْمِرٍ اَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ وَمِرَاقَةِ جَمَالِهِ وَكَمَالِهِ سَيِّدِنا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ اَجْمَعِيْنَ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ اَوَّلًا وَاٰخِرًا وَبَاطِنًا ۛ۔

مگر معروض آنکہ مذکورہ بالا جوابات سے آپ کی نسلی ہو جائے تو فیہا ورنہ اس کے متعلق بغرض تحقیق اپنے خیالات بصد خوشی نکلے کہ ارسال فرمادیں۔ زیادہ سلام والہ دعا ہے  
خدا حافظ و ناصر دیار باد بجاہِ النبی وآلہ الامجاد۔ ۱۲/۴۸ ۸ الرقم۔ خادم الفقراء غلام محمد عفی عنہ  
بقلم خود از جلوانہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مخلصی فی اللہ عزیزم احمد علی بالخیر باشند

السلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔ اخلاص نامہ مل کر کاشف مافیہا ہوا۔ آپ نے مندرجہ تین اشعار کا معنی استفسار کیا ہے۔ پہلا شعر کسی عارف کامل کا ہے۔ اور دوسرے ہر دو شعر حضرت منصور خلج علیہ الرحمۃ کے فرمائے ہوئے ہیں۔ شعر اول ہے

وجود ہست پدر عین ثابتہ مادر = جہاں شناس جو فرزند دوائیگاں آسماء  
یعنی وجود حق سبحانہ و تعالیٰ بمنزلہ پدر ہے۔ اور اعیان ثابتہ یعنی صور علمیہ (جو صورتیں کہ علم الہی ہیں) ازل سے موجود ہیں (مادر کی مانند ہیں)۔ اور آسمائے حسنی یعنی اللہ تعالیٰ کے نام دانیوں کی طرح ہیں اور سارا عالم بیٹے کی مثل ہے۔

مطلب یہ ہے کہ وجود مطلق یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات سے تمام عالم کا صدور ہے۔ اسی طرح کہ اللہ تعالیٰ کے دو تجلے ہیں ایک علمی جس کو فیض اقدس کہتے ہیں دوسرا تجلی عینی جسے تقدس کہا جاتا ہے پہلے اللہ تعالیٰ کے فیض اقدس سے علم الہی میں تمام اشیاء کی صورتیں ظاہر ہوئیں۔ جن کو اعیان ثابتہ اور صور علمیہ اور حقائق ممکنات کہتے ہیں ان کو اعیان ثابتہ اسلئے کہا جاتا ہے کہ وہ صورتیں ہمیشہ علم الہی میں ثابت رہتی ہیں۔ اور اُس سے خارج ہرگز نہیں ہوتیں۔ جیسا کہ حضرت شیخ الاکبر محی الدین ابن عربی رضی اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ اَلْاَعْيَانُ الثَّابِتَةُ مَا شَمَّتْ رَاحَةُ الْوُجُوْدِ الْخَارِجَةِ یعنی اعیان ثابتہ (صور علمیہ) نے وجود خارجی کی بوتل تک نہیں سونگھی۔ کیونکہ اگر علم الہی سے صور علمیہ خارج ہو جائیں تو ذات حق

میں جہل لازم آئیگا۔ وَتَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذُلِّكَ عُلُوًّا كَبِيرًا۔

پھر اللہ تعالیٰ نے فیض مقدس سے اپنے آسمائے حسنی کی امداد کے ساتھ اعیانِ ثابتہ کے احکام و آثار کو خارج میں عالمِ شہادت کی صورت پر ظاہر فرمایا۔

پس چونکہ اشیائے عالم کا اصل اعیانِ ثابتہ یعنی صورِ علمیں ہیں کیونکہ عالم اپنے ظاہر ہونے سے پہلے اللہ تعالیٰ کے علم میں موجود تھا۔ لہذا اعیانِ ثابتہ کو ماں فرمایا۔

اور چونکہ اشیائے عالم میں ہر شے آسمائے الہیہ میں سے کسی خاص اسم کی مظہر ہے اور آسمائے الہیہ کا فیض ہر دمِ اشیائے عالم کو پہنچتا ہے۔ اور اسماءِ ارباب اور اشیاءِ ان کے مرئوبات ہیں۔ لہذا آسمائے حسنی کو تمام عالم کی دانیگاں فرمایا۔

اور چونکہ تمام اسماءِ الہیہ اور اعیانِ ثابتہ اور اشیائے عالم کا صدور وجودِ مطلق سے ہے لہذا وجود کو بدر کے ساتھ تعبیر فرمایا۔ خَالِقُہُمْ وَبَالِغُہُ التَّوْفِیْقِ +

دوسرا شعر عربی میں ہے جو بالا عراب لکھا جاتا ہے۔

وَلَدَتْ أُمِّي أَبَاهَا وَخَامِنُ الْعَجَبَاتِ = وَأَنَا شَيْخٌ كَبِيرٌ فِي مَجْمُورِ الْمُرَضَّعَاتِ

(شرح) میری ماں یعنی عینِ ثابتہ نے اپنے باپ یعنی وجودِ مطلق کو جنم یعنی ظاہر کیا اور یہ عجائبات سے ہے۔ اُم اصل کو کہتے ہیں۔ جیسے اُم الکتاب اور اُم القریٰ اُمّ الدملغ وغیرہ اور یہاں اُم سے مراد عینِ ثابتہ ہے۔ کیونکہ وہ وجودِ عینی کی اصل ہے۔ اور اب یعنی والد سے مراد وجودِ مطلق ہے۔ جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور اسمیں شک نہیں کہ وجودِ مطلق کا ظہور اعیانِ ثابتہ سے ہوا ہے کیونکہ حقیقی علمی یعنی اعیانِ ثابتہ کے ظہور کے بغیر ذاتِ حق کو وجودِ مطلق اور وجودِ بحت و وجودِ ساقی کہتے ہیں۔ اور وہ مرتبہ لا تعین ولا ظہور ہے اسبیلے فرمایا کہ میری ماں یعنی میرے عینِ ثابتہ نے اپنے باپ یعنی وجودِ حق کو جنم دیا ہے۔ یعنی ظاہر فرمایا ہے۔ اسی مقام میں کسی عارف نے کیا عمدہ فرمایا ہے۔

ظہور تو بمن است و وجود من از لست = فَلَسْتُ تَظْهَرُ لَوْ لَا لِي لَمْ أَكُنْ لَوْ لَا لَكَ

یعنی تیرا ظہور مجھ سے ہے اور میرا وجود تجھ سے ہے۔ میرے سوا تیرا ظہور نہیں ہے اور تیرے سوا میرا وجود نہیں ہے۔

پھر فرمایا میں بہت بوجہ ہوں یعنی میرا وجود علمِ الہی میں ہونے کی وجہ سے قدیم ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا علم قدیم ہے۔ اور میں چونکہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہوں لہذا میرا وجود علمی بھی قدیم ہے اور میں دانیوں یعنی آسمائے حسنی کی گود میں رہتا ہوں یعنی آسمائے الہیہ میرے وجود علمی اور وجود عینی

کی پرورش کرتے ہیں۔ کیونکہ اسمائے باری تعالیٰ کا فیضان ہر دم اشیائے عالم میں جاری اور طاری ہے۔ **فَاْفَهُمْ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمُحَقَّقَاتِ الْأُمُورِ + تیسرا شعر یہ ہے**

ازاں مادر کہ من ز اوم دگر بارہ شدم جفتش = ازانم گبر میگوید کہ بامادر زنا کردم۔

(شرح) جس ماں یعنی اصل حقیقت مطلقہ سے کہ میں ظاہر ہوا ہوں۔ کیونکہ میں پہلے کتم عدم میں مخفی تھا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **هَلْ اَتَى عَلَى الْاِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّا كُوْنُا**۔ پھر فیاض مطلق نے اپنے خاص فیض اقدس و اقدم سے اپنے علم قدیم میں میری علمی صورت کو میری شان ذاتی کے موافق مقدر فرمایا۔ اور پھر فیض مقدس و مقدم کے ساتھ اپنے وجود حقیقی سے اُسے وجود عینی بخشا۔ جیسا کہ فرمایا **اِنَّ اللّٰهَ خَلَقَ الْاِنْسَانَ فِي ظُلُمَةٍ سُّمُومٍ مِّنْ دُوْدٍ**۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے عالم کو اعیان ثابتہ کے اندھیرے یعنی عدم اضافی میں مقدر فرمایا۔ پھر اُن پر اپنے وجود مطلق کا نور چھڑکا۔ اس سے ثابت ہوا کہ تمام عالم وجود حق سے موجود ہوا۔ جیسا کہ شیخ الاکبر محمد الدین ابن عربی قدس سرہ فتوحات مکیہ کے خطبہ میں فرماتے ہیں۔ **الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَوْجَدَ الْاَشْيَاءَ عَنْ عَدَمٍ وَعَدَمِهِ**۔ یعنی سب حمد اُس خدا کے لئے ہے جس نے اشیاء کو عدم سے اور عدم العدم یعنی وجود سے ایجاد فرمایا (عدم کا عدم وجود ہے۔ جیسے کہ نفی کی نفی اثبات ہوتی ہے) پس عارف کامل نے فرمایا کہ جس ماں سے میں جنا ہوں یعنی جس ذات مطلقہ سے میں پیدا ہوا ہوں پھر اُسی کے ساتھ مل گیا ہوں۔ یعنی مرتبہ نفسانی الذات کے ساتھ مشرف ہو گیا ہوں۔ اور اسی کی طرف حضرت امان حسین علیہ السلام مرآۃ العارفين میں ارشاد فرماتے ہیں کہ **اِنَّ الْاِنْسَانَ مَبْدَا كُلِّ مَعَادٍ**۔ یعنی حق سبحانہ و تعالیٰ ہر چیز کی جائے ظہور اور جگہ بازگشت سے انتہی۔

پھر فرمایا اس لئے گبر یعنی علمائے رسوم جو کہ حقیقت سے بے خبر ہیں یہ کہتے ہیں کہ میں نے مار سے جفتی کی ہے۔ یعنی وہ میرے اتحاد ذاتی و وصال الہی پر معتز ہیں اور مجھ پہ کفر و الحاد کے فتوے لگاتے ہیں۔ **فَاْفَهُمْ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْاَصْوَابِ وَالْبَاطِلِ الْمَرْجُوعِ اِلَیْهَا**۔

جناب قبلہ ام صاحب کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر مستفیض ہوتے رہا کریں۔ زیادہ سلام

والدعا۔ عاقبت محمدی باد بجرمۃ النون والصلوٰۃ + ۲۲

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ حامداً ومصلیاً

غریز القدر عزیز از جان و اکبر عنایت علیؑ راز سلم الرحمن۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ بعد دعا کے ترقی درجات و شوق ملاقات کے واضح ہو کہ



خیریت نامہ مل کر کاشفِ مافیہا ہوا۔ تحریر پر تاثیر اور اشعار پر اسرار پڑھ کر مسرت ہوئی۔ خدائے قدوس  
آنحضرت کو فحشاء تو حید سے جامِ وحدت پلائے اور اپنا ذوق و شوق تا ابد عطا فرمادے اور خود ذات  
زمانہ سے ہمیشہ محفوظ و مامون رکھے آمین۔ پیوستہ ذکر اور فکر اور تصور اور نسبت وحدت میں مشغول  
رہیں کہ یہی آداب صالحین اور طریقِ مقربین ہے

ایگزیز۔ ذکر الہی بہ از ہزار یاد شاہی۔ یاد مولیٰ از ہمہ ادلی۔ پاس انفاس کارِ حق شناس۔  
نفی اثبات مشغول اہل ذات۔ توکل بر خدا شیوہ فقاء۔ رضا بالقضاء مقام اولیاء۔  
جان من غفلت مکن ہوشیار باش = دمدم اندر خیال یار باش  
کین خیال یار چوں گیر و مال = ہست نزد عارفان عینِ مال  
مخلصا۔ جبکہ شاہد ازنی و معشوق لم یزنی نے فرمادیا ہے فَاذْكُرُونِي اَذْكُرْكُمْ۔ تم میرا ذکر  
کرو میں تمہارا ذکر کروں گا۔ اس سے زیادہ شرف اور کیا ہو سکتا ہے۔ کہ ربِّ جلیل اپنے لطفِ کرم  
عبداللہ کو یاد کرے۔

کس بزرگ کیا ست اندر یاد او = یاد او کُن یاد او کُن یاد او  
اور جبکہ معشوقِ حقیقی نے اپنے عشاقِ بے لقا کے کانوں میں یہ نوید جانقاہ پہنچا دی ہے کہ  
لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللّٰهِ۔ خدا کی رحمت سے بے امید نہ ہو تو اس درِ رحمت سے نویدی کے کیا معنی  
چوں درگاہِ ازہرہ نویدی بلیست = صد بار اگر تو بہ شکستی باز آ۔

ہاں جبکہ ساقی فیاض وحدت نے شرابِ خانہِ توحید کا دروازہ تمام بادہ پرستانِ انہی پر  
علی الدوام کشادہ کر رکھا ہے۔ حتیٰ کہ ہر ساغر و پیمانہ میں عکسِ رُفے نگارِ متجلی ہے کہ فَايِنَّمَا تَوَلَّوْا  
فَتَمَّ وَجْهَ اللّٰهِ۔ جس طرف منہ پھرو وہیں اللہ کا چہرہ ہے۔ تو تشنہ لبی و عدمِ مستی کی شکایت کیسی  
در ہر چہ نظر سازم غیرے تو غمہ بینم = غیر از تو کسے باشد حقا کہ محال است این۔

اے محبِ صادق۔ جبکہ جمالِ حقیقت آفتاب سے زیادہ روشن ہے۔ اور ہر ذرہ میں اسی  
کا نور جلوہ نما ہے کہ اللّٰهُ نُورُ السَّمٰوٰتِ وَالدُّرِّیِّ۔ اللہ آسمانوں اور زمین کا نور ہے۔ تو پھر جدائی کا  
جھوٹا کیسا۔ چشمِ بکشا کہ جلوہ دلدار = متجلی ست در در و دیوار۔

اور جبکہ محبوب دلہا رگ گردن سے بھی قریب تر ہے کہ نَحْنُ اَقْرَبُ اِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرْدِ۔ ہم  
اسکی رگ گردن سے بھی زیادہ قریب ہیں۔ تو پھر تلاش کا کیا مطلب۔  
یار نزدیک تراز من بمن است = دیں عجب ترکہ من از دے دُورم۔

اور جبکہ کلام الہی میں یہ خطاب مستطاب موجود ہے کہ وَهُوَ مَعَكُمْ اِنَّمَا كُنْتُمْ دُوَّهًا تَهْلِكُ سَاھِبَہ  
جہاں کہیں تم ہو تو شکوہ بھجر کس لئے ہے

وَھُوَ مَعَكُمْ اِنَّمَا كُنْتُمْ عَمَیَاں = دوست بامادشمالے دوستاں  
بلکہ ہر جان میں جلوہ جاناں اس طرح ہے جیسے جسم میں جان کہ وَفِیْ اَنْفُسِكُمْ اَفَلَا تَبْصُرُوْنَ  
وہ تمہارے نفسوں میں ہے کیا تم نہیں دیکھتے ہو پیکر خارج میں جستجو کیسی ہے  
جیوں نینوں میں پوتلی خالق کھٹ کھٹ کھانہ = مورت کو گنہ جانے باہر ڈھونڈن جاہنہ  
اور اے عزیز جبکہ ذات ذوالجلال والافضال مالک لم یزل ولا یزال نے روز ازل سے تیرے  
سر پر تاج کرامت رکھ دیا ہے۔ کہ قَدْ كُوْنَا بَنِیْ اٰدَمَ۔ ہم نے اولاد آدم کو عزت بخشی تو اب ذلت  
کہاں سے آئی ہے تاج کو مناسبت ہر فرق مرت = طوق فضلناست آدیز برت  
اَحْسَنُ التَّقْوِیْمِ وَكَانَ اَبْنِیْ خَوَالٍ = کہ کرامی گویا راست انہر غیاں

اور جبکہ تو خلیفۃ اللہ حضرت آدم صلی اللہ کا حقیقی وارث ہے کہ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلِیْفَہ  
فِی الْاَرْضِ۔ ہم نے تمہیں زمین میں خلیفہ بنایا تو باوجود اس جامعیت کے تفرقہ کیسا ہے  
تو خند در طلب یار در بدر گردی۔ بہ خود نگر کہ توئی منظر ہمہ اسما۔

جان من تو خود سر الہی ہے کہ اَلْاِنْسَانُ سِیْرٌ وَاَنَاسِرٌ۔ انسان میرا راز ہے اور میں اسکا  
راز ہوں۔ پس تو نا محرم کیوں بنتا ہے  
مطلع النوار الہی توئی = مخزن اسرار شاہی توئی۔

اے بصورت حق مخلوق۔ تیری صورت خاص صورت الہی کے سلچے میں ڈھلی ہوئی ہے کہ اِنَّ اللّٰہَ  
خَلَقَ اٰدَمَ عَلٰی صُوْرَتِہ۔ خدا نے آدم کو اپنی صورت پر بنایا۔ پس تو اپنی ہی صورت پر قربان کیوں نہیں ہوتا  
صورت نقش الہی خود توئی = عارف شہداء کا ہی خود توئی

اے مرانا یا جلوہ گاہِ دستِ خدا جبکہ غولے حدیث قرب وافی تیرا صبح بصر قلب زبان ناٹھ پال  
عین حق ہے کہ كُنْتُ لَہٗ سَمْعًا وَبَصَرًا وَلِسَانًا وَدَیْنًا وَرِجْلَیْنِیْ نِیْسًا وَفِیْیَیْ بَیْطُشٌ وَ  
بِیْیَیْمَیْنِیْ۔ میں اس کا کان آنکھ زبان ہاتھ پاؤں بن جاتا ہوں۔ پس وہ مجھ سے سنتا ہے اور مجھ  
سے دیکھتا ہے۔ اور مجھ سے بولتا ہے اور مجھ سے پکڑتا ہے اور مجھ سے چلتا ہے۔ تو تو بتا کہ تو  
کس کی تلاش میں ہے۔ کسی نے کیا عمدہ کہلے ہے

آنچہ ما کر دیم ہرگز نا بینا نہ کرد = در میان خانہ گم کر دیم صاحب خانہ را۔

بلکہ قرب فرائض میں خدا خود تیری زبان سے گویا اور کان سے شنوا اور آنکھ سے بینا ہے۔  
 جس پر حدیث نبویؐ اِنَّ اللّٰهَ يَنْطِقُ عَلٰی لِسَانِ عُمَرَؓ شاہد ہے۔ اور مکتوب خواجہ معین الدین  
 اجمیری علیہ الرحمۃ میں ہے کہ عمرؓ پر سید یا رسول اللہؐ (اُمّی و اُمّی) گویا دشنوا و دانا و  
 بینا و دین قالب خاکی چمست و کیست۔ پیغامبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمود ہُوَ اُنْکَلِمُ ہُوَ اَلْیَسْمَعُ  
 ہُوَ اَلْبَصِيْرُ۔ وہی بولنے والا۔ وہی سُننے والا۔ وہی دیکھنے والا ہے۔  
 اُنْکَلِمَ مَیْنِ بَصِيْرٍ اِسْتِ اُنْکَلِمَ شَمْعِ = اُنْکَلِمَ دَانَدِ عَلِيْمٍ اِسْتِ تُو بُو تُو کِیَسْتِ  
 اے عزیزِ عمرؓ وجود میں ذات واحد الاحد کے سوا دوسرا کب موجود ہے۔ قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ  
 کہ اے محمدؐ صلی اللہ علیک وسلم خدا ایک ہے لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ۔ نہیں موجود مگر اللہ۔ هُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ  
 وَالْظّٰهَرُ وَالْبَاطِنُ۔ اول آخر ظاہر باطن سب وہی ہے۔ لَا هُوَ الْاَھُو۔ نہیں وہ مگر وہی۔  
 کیا کہوں کہاں تک کہوں کس سے کہوں۔

یہ ہے رازِ مخفی نہ کہنا تو عاجز ۲ نہ یہ ہے نہ وہ ہے نہ میں ہوں نہ تو ہے۔  
 اے عزیزِ احدیت ذاتیہ میں عبارت و اشارت کی گنجائش نہیں اور نہ ہی ہجر اور وصال کا جھلکا  
 معشوق و عاشق ہر سہ یکے است اینجا = چون وصل ہم نہ نجد ہجر اں چہ کار دارد  
 اور ہجویت غیبیہ میں میدانِ فصاحت تنگ اور ادہم ادراک تنگ ہے۔  
 مقامے فوق تر از ہر مقامے = نہ وصف آنجا بھی گنج نہ نامے  
 وجود سافج است دہستی پاک = نہ آنرا عقل دریا بد نہ ادراک  
 منزہ لا تعین ذات مطلق = نہ ظاہر عین خلق آنجا دے حق  
 کہ ایزد کل مثنویٰ ہالک گفت = و زان پس درِ اِلّٰ و جہم صفت  
 نہ عالم را نشان آنجا نہ آدم  
 بجز ذات احد اللہ اعلم

ایگزیر اگرچہ ذات مطلق کا ادراک محال ہے۔ لیکن تیرا اس قدر ادراک کرنا کہ ذات مطلق بوجہ  
 غیر متناہی ہونے کے ادراک کو قبول نہیں کرتی۔ یہی ذات مطلق کا کیا مینہی ادراک ہے۔ جیسا  
 کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ الْعَجْزُ عَنْ دَرْکِ الْاِدْرَاکِ ادراک۔ اور درحقیقت  
 مرتبہ احدیت کا مظہر اتم تیری ہی ذات ہے۔ اور ذات حق کی معرفت تیری ہی حقیقت کا عرفان  
 ہے اور اس پر یہ فرمانِ مصطفویؐ شاہد ہے کہ مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ۔ جس نے



اپنی ذات کو جانا اُس نے خدا کو پہچان لیا۔ بغیر اُس کے مقصود کا پتہ ہرگز نہیں چل سکتا۔ پس  
در اصل تو یہی منزل مقصود ہے۔ والسلام۔

اپنی خیریت سے ہمیشہ اطلاع دیتے رہا کریں۔ تاکہ تسلی رہے۔ از جانب جُدد و ویشاں  
بصیر شوق سلام۔ والدعا۔ عاقبت بالخیر باد بحرمۃ النبی وآلہ الامجاد۔  
خادم الفقراء غلام محمد بقلم خود۔

غریز القدر شمس الدین بحمایۃ ذوالجلال والاکرام۔ شاد کام باشند  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ خیریت نامہ مل کر کاشفِ حالات ہوا۔ آگاہی خیریت سے  
تسلیمیں خاطر ہوئی۔ نیز آپ نے تحریر کیا ہے۔

سوال کیا فرماتے ہیں۔ علمائے دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک مولوی صاحب نے کہا  
ہے کہ عاشورہ کے دن نہانا اور آنکھوں میں سرمہ لگانا جائز ہے۔ اور اُس نے غسل بھی کرایا اور  
سرمہ بھی لگوا یا۔ اور نفل وغیرہ بھی پڑھوائے۔ اور شہیدان کے حق میں افسوس بھی ظاہر کیا گیا  
اور دوسرے مولوی صاحب کہتے ہیں کہ عاشورہ کے دن غسل کرنا یا سرمہ لگانا ناجائز ہے۔ اور  
جو شخص یہ کام کرے۔ اُس پر لعنت ہے۔ بغور جواب سے اطلاع دیوں؟

جواب :- پہلے مولوی صاحب نے اپنی دانست میں سنتِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل  
کیا اور دوسرے مولوی صاحب نے فرزندِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے مصائب پر غم کو  
ملفوظ رکھا ہے۔ واقعی عاشورہ کا دن حضرت امام حسین علیہ السلام کی شہادت سے پہلے  
خوشی کا دن اور اُس میں نہانا اور آنکھوں میں سرمہ لگانا اور اپنے عیال پر فراخی کرنا وغیرہ مسنون  
سنتِ سید الانام تھا علیہما الفضل الصلوٰۃ والسلام واکمل التحیات من اللہ المکنک العلام۔

لیکن بعد از شہادت حضرت امام پاک علیہ السلام اُس دن کی خوشی غم سے بدل گئی۔ پہاچہ  
بروز شہادت امام حسین علیہ السلام حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے مدینہ منورہ میں خواب دیکھا کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خون کا شیشہ نافقہ میں لئے برہنہ سہرا اور ریش مبارک برد آلودہ تشریف  
لا رہے ہیں۔ حضرت ام سلمہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے دنیا میں نہ حضرت  
صلعم کو کبھی اس صورت میں نہیں دیکھا۔ آج کیا واقعہ پیش آیا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے  
فرمایا کہ میں اس وقت کر بلا میں اپنے حسین علیہ السلام کے مقتل میں تھا۔ جسوقت خبر شہادت  
مدینہ منورہ میں پہنچی وہی وقت تھا۔ جو حضرت ام سلمہ نے خواب میں دیکھا۔ یہ واقعہ شاہ عبد العزیز

محدث رحمۃ اللہ کی کتاب شہادتین میں بھی مرقوم ہے اور ہماری نزدیک حضرت ام سلمہؓ کا خواب عین مشاہدہ ہے۔ اور سنت پیغمبرؐ کہنا درست ہے۔

کَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى فِي فَاكِ الشَّيْطَانِ لَا يَمَثُلُ فِي صُورَتِي مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ - یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے مجھے خواب میں دیکھا تحقیق مجھے دیکھا۔ اس لئے کہ شیطان میری صورت میں مَثَل نہیں ہوتا (مشکوٰۃ شریف باب الروایا)

پس جبکہ عاشورہ کے دن خود حضرت سید المرسلین محبوب رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم مہربانہ اور خاک آلودہ ہوئے ہوں تو کسی اہل ایمان کو اُس دن نہانا اور شرمہ وغیرہ لگانا کب جائز ہو سکتا ہے۔ نیز مقبول خالق کو نبین حضرت امام حسین علیہ السلام اور آپ کے فرزندان و یاران و غم گساران علیہم الرضوان جو کہ میدانِ کربلا میں اُس دن مصائبِ مالا یطاق میں گرفتار اور ہر جانب سے تیر و تیر کا نشانہ بنے تھے۔ جہاں معصوم بچوں کے تشنہ حلقوم ایک گھونٹ پانی کی بجائے تیر چھتے تھے بھلا وہ کہاں نہائے اور کب آنکھوں میں شرمے لگائے۔ اس مقام پر تو امام زین العابدین رضی اللہ عنہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں یوں التجا کرتے تھے۔

يَا حَمَّةَ الصَّالِمِينَ اَذْرِكِ لَزِينَ الْعَابِدِينَ  
مَظْلُومِ اَيُّدِي الظَّالِمِينَ فِي مَوَكِبٍ وَالْمَزْدَحَمِ  
لیکن آجکل کے ایسے علماء جو اُن پالہ زبان میدانِ عشق و محبت سے بھی زیادہ شیعہ سنت ہونے کے مدعی ہیں۔ قابلِ نفرین ہیں۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَحْكَمُ +

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
بخدمتِ برادرِ عاشق حسین صاحبِ سلیم اللہ تعالیٰ  
وَعَلَيْكُمْ السَّلَام وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُهُ۔ گرامی نامہ مل کر کاشفِ مافیہا ہوا۔ آپ تحریر فرماتے ہیں کہ  
سید محمد حسین شاہ صاحب جو میرے حقیقی دوست ہیں انہوں نے مجھے مجبور کیا کہ ہمارے  
سلسلہ کے رہنماؤں کی زیارت کرو۔ چنانچہ اُن کے حکم کی تعمیل کی گئی اور نتیجہ سے عین کر دیا گیا۔  
اگرچہ میں اُس مجلس مبارک میں حاضر نہ تھا۔ لیکن بعد میں حضرت صاحبزادہ صاحب کی زبان  
دُرفشان سے اُس کا سرا انجام مجھے بھی معلوم ہوا۔ دراصل سید محمد حسین شاہ صاحب چونکہ آپ کی  
صحبت میں رہ کر بعض امور شریعہ کے متعلق تحقیقات حاصل کر لینے کی وجہ سے آپ کو اپنا محسن  
جاننے لگے۔ گو اعتقادات صحیحہ میں وہ اب آپ پر سبقت لے جا چکے ہیں اس لئے بغیر حقیر خواہی وہ

چاہتے ہیں کہ جس میخانہ معشوق و محبت سے جام وحدت انہیں نصیب ہوا ہے۔ آپ بھی اس ساقی فیاض کے دستِ کرم سے تجربہ شراب حقیقت نوش کریں۔ لیکن یہ امر مجبوری نہیں ہے ذیای فضائی اللہ یؤتیہ من یشاء۔ اور جو چھائے مشائخ عظام پر آپ کا اعراض ہے کہ نشست و برخاست میں اپنے ارادتمندوں کے ساتھ مساوات کیوں نہیں رکھتے اور اثبات بدعالمی آپ نے بعض خصائل و شمائل نبوی صلعم (فداہ امی وابی) تحریر کئے ہیں مثلاً "حضور علیہ السلام کا مسلمانوں میں مل جل کر ایک ہی جگہ بیٹھنا اور جنگ بدر پر صحابہ کے ہمراہ باری باری اونٹ پر سواری فرمانا اور جنگ احزاب میں خود صحابہ کے ہمراہ خندق کھودنا اور بعض اوقات صحابہ کو اپنے آگے چلانا اور خود پیچھے چلانا۔ اس کے متعلق واضح ہو کہ بے شک یہ سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلق عظیم کے فضائل اور آپ کی تواضع و کسر نفسی کی شان اور صحابہ کرام کو عدل و انصاف کی تعلیم دینے اور آپ کے ہر فعل میں خاص حکمت الہی ہونے کی یقین دلائل ہیں۔ مثلاً حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابہ کرام کے پیچھے چلنے کی حکمت تحفہ رسولیہ میں یوں مسطور ہے۔

چوں برہ اندر شد سے آن راہ جاں = خود پس و اصحاب ہمیشہ دوان  
گفت کہ خالی بکنیدم ز پس = در پس من ہست ملک، چند کس  
اور حاشیہ پر ہے ہذا کہ از تحلیل آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم معلوم شد کہ این خاصہ  
آنحضرت است و سنت نیست چہ فرشتہا در پس ہر کس نہ روند۔ انتہی۔  
ایسی ہی اس محبوب دوا لجلال والاکرام علیہ افضل الصلوٰۃ و اکمل التحیات من اللہ الملک  
الاعلام کے جملہ افعال حکمیات خاصہ پر مبنی ہیں۔ اس سے یہ مراد نہیں کہ صحابہ حضور علیہ الصلوٰۃ  
والسلام کے ساتھ مساوات رکھتے تھے۔ یا اس سلطان دو جہاں کے سامنے بانیان بیٹھنے کو برا  
مانتے تھے معاذ اللہ۔ بلکہ جناب سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت صحابہ کرام کے دلوں  
میں ایسی تھی کہ مجلس میں اس طرح با ادب و تعظیم نہنگوں ہو کر خاموش بیٹھتے گویا ان کے سروں پر  
پرندے ہیں۔ اور غایت تعظیم و اجلال کی وجہ سے کسی کو آپ کی جانب نگاہ اٹھانے کی مجال نہ ہوتی تھی  
(معارج النبوة) اور جو صحابہ مدینہ منورہ میں باہر سے آتے تو سوار یوں سے جلدی اتر کر حضور علیہ الصلوٰۃ  
والسلام کے اقدام مبارک پڑتے جیسے مشکوٰۃ شریف باب مصافحہ میں ہے عَنْ زَارِعٍ وَكَانَ  
فِي وَجْهِهِ الْقَيْسُ قَالَ لَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِيْنَةَ مَجْعَلُنَا نَتَّبِعُكَ عَنْ زَارِعٍ وَكَانَ فَاَقْبَلَ بَيْنَ رِجْلَيْهِ  
صَلَّى اللہ علیہ وسلم وَرَجَعَهُ رِجْلَهُ اَبُو دَاوُد۔



اور جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم دولت سرا میں تشریف لے جاتے تو آپ کے اندر داخل ہونے تک صحابہ کرام کھڑے رہتے۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْلِسُ مَعَنَا فِي الْمَسْجِدِ يُحَدِّثُنَا فَاِذَا قَامَ قُمْنَا قِيَامًا حَتَّى نَرَاهُ قَدْ دَخَلَ بَعْضُ بُمُوتِ أَزْوَاجِهِ (مشکوٰۃ باب القیام)  
اور اسی باب کی حدیث سعد میں ہے قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْأَنْصَارِ قُومُوا إِلَى سَيِّدِكُمَا هَذَا لَيْسَ كُمُ - الی مراد ف لام ہے یعنی اپنے سردار کی تعظیم کے لئے کھڑے ہو جاؤ۔  
اور حاشیہ میں ہے وَفِي حَدِيثٍ سَعْدٍ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ قِيَامَ الْمَرْعُوبِينَ يَدَى الرَّئِيسِ الْفَاعِلِ وَالْوَالِي الْعَادِلِ وَقِيَامُ الْمُتَعَلِّمِ لِلْمُعَلِّمِ مُسْتَحَبٌّ غَيْرُ مَكْرُوهٍ وَقَالَ التَّوْدِيُّ فِيهِ أَكْرَامُ أَهْلِ الْفَضْلِ وَتَلْقِيَتُهُمْ وَالْقِيَامُ لَهُمْ إِذَا أَقْبَلُوا وَاجْتَمَعُوا بِهَذَا الْجُمْهُورِ - انتہی۔

اور جو ترمذی میں، معاویہ سے روایت ہے کہ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّ أَنْ يَمُوتَ نَزَلَ الرِّجَالِ قِيَامٌ فَلْيَتَوَّأْ مَقْعِدَهُ مِنَ النَّارِ اس حدیث کے حاشیہ میں ہے کہ هَذَا التَّوَّعُّبُ لِمَنْ سَكَ فَيَدْرِي طَرِيقَ التَّكْبِيرِ بِقَرِينَةِ السُّرُورِ لِمَنْ تَوَلَّى دَامَا إِذَا لَمْ يَطْلُبْ ذَلِكَ وَقَامُوا مِنْ تَلْقَاءِ أَنْفُسِهِمْ طَلِبًا لِلثَّوَابِ أَوْ لِإِرَادَةِ التَّوَاضُّعِ فَلَا بَأْسَ بِهِ - پس عید اس شخص کے لئے ہے جو متکبر ہو اور لوگوں کو اپنے سامنے قیام میں دیکھ کر خوش ہوتا ہو لیکن جب اس بات کا طالب ہو اور لوگ اپنے آپ طلب ثواب یا ارادۃ تواضع کے لئے کھڑے ہوں تو کوئی ہرج نہیں ہے۔  
بیز محبوب رب العالمین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اثر سریر اور تکیہ پر استراحت فرمانا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ بَعَثَ (رَسُولُ اللَّهِ) إِلَى ذَاتِ يَوْمٍ وَلَمْ أَكُنْ فِي أَهْلِي فَلَمَّا جِئْتُ أَخْبَرْتُ فَأَتَيْتُهُ وَفَقَرْتُ عَلَى سَرِيرٍ فَاتَزَنَنِي فَكَانَتْ تِلْكَ أَجُودَ وَأَجُودَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ۔

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ نَظَرْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَكِيًا عَلَى وَسَادَةٍ عَلَى يَسَارِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ - وَفِي الْحَاشِيَةِ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ فِيهِ نَدْبُ الْاِتِّكَاءِ وَوَضْعُ الْوَسَادَةِ عَلَى الْجَانِبِ الْأَسِيرِ - انتہی وَقَالَ فَيَكُونُ هَذَا الْحَدِيثُ بَيَانًا لِلْجَوَادِ (مرقاۃ)  
پس تکیہ پر سہارا لینا جائز ہے۔ اور جیسا کہ ہمارے ملک میں چارپائی کا رواج ہے۔ ہل مدینہ میں سریر اور تکیہ متعل ہے۔

۲۵۵ حضرت عمر خطاب رضی اللہ عنہ بھی سریر اور تکیہ استعمال فرماتے تھے چنانچہ بخاری شریف  
لَهُ اِى مَخَالِفِي ۱۲ - اَنِى الْمَعَانِفَةُ ۱۲ - اَنِى اَحْسَنُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ۱۲ -

پر مالکؒ سے روایت ہے کہ میں عمر خطابؓ کے پاس آیا فَاِذَا هُوَ جَالِسٌ عَلٰی اِمَالٍ سَرِيٍّ  
لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ نِزَاحٌ مِّنْكَسٍ عَلٰی وَسَادَةٍ مِّنْ اَدَمٍ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَجَلَسْتُ اِلَيْهِ  
اور ابی مسعودؓ تو صاحبِ وسادۃ کے نام ہی سے مشہور تھے۔ جیسا کہ صحیح بخاری باب من  
القی له وسادۃ میں ہے کہ علقمہ نے ابو الدرداءؓ سے دریافت کیا۔ اَوَلَيْسَ فِیْكُمْ صَاحِبُ  
السَّوَاكِ قَاوُسَادَةٍ یَعْنٰی مَسْعُودٍؓ

نیز ابوداؤد میں ابو الطغیلا غنوی سے روایت ہے قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا اَقْبَلْتُ امْرَاَةٌ فَبَسَطَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِدَاءَهُ حَتَّى قَعَدْتُ عَلَيْهِ  
فَلَمَّا ذُكِبْتُ قِيلَ لِهَذِهِ اَرْضَعَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رواہ ابوداؤد۔  
وَفِي الْمَوَاقِبِ اَنَّ حَبِیْمَةَ جَاءَتْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ یَوْمَ حُتَيْنٍ فَقَامَ اِلَيْهَا وَبَسَطَ  
رِدَاءَهُ یَسَّ جَبَّ خُودِ حُسْنُورٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حضرت حلیمہ رضی اللہ عنہا کی خاطر کھڑے ہوئے اور انہیں  
اپنی چادر مبارک پر بیٹھا لیا تو ہمیں اپنے محسنین کا احترام اور انہیں ادب سے خاص جگہ پر بیٹھانے  
کا اہتمام کتنا ضروری ہے والسلام۔

اب بارگاہ رسالتؐ میں خاندانِ رسالتؐ کا ادب ملاحظہ فرمادیں۔

حضرت سید المرسلینؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا منبر مبارکؐ سہ پایہ تھا۔ جس پر جناب سرور  
کائنات علیہ الوفاء من التحیات تبلیغ احکامؐ اپنی فرمایا کرتے تھے۔ جب صدیق اکبرؓ خلیفہ ہوئے تو  
احترام سید لولاکؐ کی خاطر اس منبر پاکؐ کے پایہ دوم پر بیٹھے اور فاروق اعظمؓ پایہ سوم پر اور  
جب عثمان غنیؓ مشرف بخلافت ہوئے تو بالائے تخت بیٹھ گئے۔ کسی نے کہا کہ جائے رسول صلی اللہ  
علیہ وسلم پر ابوبکرؓ اور عمرؓ دونوں نہیں بیٹھے آپ نے یہ برتری کیوں حاصل کی ہے۔ فرمایا اگر  
پایہ سوم پر بیٹھوں تو وہم ہوگا کہ مثل عمرؓ ہوں اور پایہ دوم پر جگہ لوں تو کہیں گے ابوبکرؓ جیسا  
لیکن یہ مقام مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہے مجھے اس سلطان دو جہاں صلعم کے ساتھ مثل کا وہم  
نہیں ہے یہ واقعہ شتوی شریف کے دفتر چہارم میں حضرت مولوی معنوی قدس سرہ نے مفصل  
بیان فرمایا ہے۔

منبر مہتر کہ سہ پایہ بدست = رفت ابوبکر و دوم پایہ نشست  
بر سوم پایہ عمر در دور خویش = از برائے حرمت والسلام و کیش  
دور عثمان آمد و بالائے تخت = بر شد و بنشست آن محمود و بخت

پس سواش کر دینے کو الفضل = کان دونستند برجا سوال  
 تو چہ حاجتی از ایشان بتری = چون برتبت توازیشان کمتر  
 گفت اگر پایہ سوم را بپریم = و ہم آید کہ مثال ششم  
 و ردوم پایہ شوم من جائے جو = گوئیم مثل ابوبکر است او  
 ہست این بالامقام مصطفیٰ = و ہم مثلی نیست با آن شہ گمرا  
 ایہ از ان جائے خطبہ آن دود = یا بقرب عصر لب خاموش بود  
 نہرہ کے کس را کہ بیدین خواہ = یا بروں آید ز مسجد آن زمان  
 بیت ششم بد برخاست و عام  
 پیر شد از نور خدای آن صحن و بام

اب اس میں شبہ نہیں کہ خلفائے راشدین کا فعل یہاں سے لے سنت ہے اور اس میں بھی  
 کوئی شک نہیں کہ شیخ کامل جو منبع شریعت ہو وہ اپنے مریدوں میں بمنزلہ بنی کے اپنی امت میں  
 ہوتا ہے کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الشیخ فی قومہ کالنبی فی امتہ اسندہ الدینی  
 عن حدیث ابی رافع الدار المنشرہ فی الاحادیث المشرہ للشیخ جلال الدین البوطی  
 رحمہ اللہ تعالیٰ

پس ہم اپنے مشائخ عظام کے منہ و مقام سے بوجہ تعظیم و احترام نیچے جگہ لیں تو یہ عین  
 مطابق ملت بریض ہے یا خلاف شریعت غرا آپ ہی انصاف فرمادیں۔ ہاں جس کا ارادہ لوگوں سے تعظیم  
 کرانے کا ہو وہ متکبر ہے۔ لیکن جب بلا طبع لوگ خود بخود باوجود منع کرنے کے قیام و احترام  
 کریں تو کوئی ہرج نہیں بلکہ بزرگان دین کی تعظیم مستحب ہے۔ جیسا کہ اوپر ثابت ہو چکا ہے  
 نیز جو آپ نے آیہ شریفہ و اخفَضَ جَاحَکَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ کا معنی تحریر کیا  
 ہے یعنی لیا رسول اللہ ﷺ کی کمال عزت کر خواہ وہ غریب ہوں یا امیر تو آپ ہی فرمادیں کہ مسلمانوں  
 پر جناب سرور کائنات علیہ افضل الصلوات و اکل التحیات کی کس قدر تعظیم و توقیر ہے۔

جناب من ہر شخص اپنی قابلیت و فہم کے موافق مضامین قرآن پاک اور حدیث کرتا ہے۔ آؤ ذرا  
 علمائے ربانی کبرائے عارفین علیہم الرضوان کی تفامیر کا بھی ملاحظہ کریں۔ حضرت شیخ محی الدین  
 ابن العربی قدس سرہ اس آیہ شریفہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں و اخفَضَ جَاحَکَ بِالنَّزُولِ اِلَى  
 مَرْتَبَةٍ مِّنْ اَتْبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لِمَخَاطَبَةٍ بِلسانہ لیتھم و تَوْقِیۃً عَنْ مَقَامِہِ یُضَعِّدُ وَاللَّ



لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَتَابَعَتُكَ يَعْنِي اور نیچے کر بازو اپنے (یا رسول اللہ) ساتھ اترنے (اپنے مقام عالی سے) طرف مرتبہ اس شخص کے جو مومنین سے آپ کا تابع ہے تاکہ آپ اسکی لیاقت کے مطابق خطاب کریں اور وہ سمجھ لے اور آپ اسے اس کے مقام سے ترقی بخشیں تاکہ وہ بلند مرتبہ پر پہنچ جائے ورنہ مومنین کو آپ کی متابعت ناممکن ہے۔

ایسے ہی تفسیر عائشہ البیان میں آیہ وَ اخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ کی تفسیر میں ہے حَنَاحُ بِمِثْرِكَ اِنْ خَفَضْتَ مِنْ اَلْكُفَّيْنِ وَ صَدَلْتَ اِلَى قَوَابِ قَوْسَيْنِ طَاغَمَهَا اَلْجَنَّةُ اَلْوَبِيَّةُ بِاَيَّةِ قِيَوْمَةٍ اَيُّ اَخْفِضْ جَنَاحَ الرَّبُّوْبِيَّةِ الَّتِي اَتَصَفَّ بِهَا لَاضِلُ اَلتَّوْبِيَّةِ الخ۔  
 بہ بین تفاوت رہ از کجا ست بجا

پس جناب رسول کریم صاحب وصف اِنَّكَ لَحَلِيٌّ خَلِيٌّ عَظِيمٌ عَلَيْهِ التَّحِيَّةُ وَ اَلتَّسْلِيمُ کی تواضع و نفس کشی سے اس سرور کو فین منہ نشین تخت فکان قَابِ قَوْسَيْنِ علیہ صلوات اللہ و سلامہ کے ساتھ ادب میں مسافات کا نتیجہ اخذ کرنے والا گستاخ بارگاہ رسول اور عند المؤمنین نہایت ہی بوالفضل ہے۔ ایسے ہی اولیاء اللہ کے ساتھ طلب مساوات بھی غرور نفسانی اور وسوسہ شیطانی ہے اور یہ امراض روحانی میں سے ایک تھلک مرض ہے۔ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ ایک دن سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام مجلس آراہتے۔ حضرت عمر خطابؓ صحابہ کے جوڑوں میں آکر بیٹھ گئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عمر عار تو نہیں آرہی۔ عرض کیا یا رسول اللہ فداک امی و ابی آپ جیسا حکیم حقانی بھی ملے اور یہ مرضیں بھی باقی رہ جائیں۔ سبحان اللہ کیا ادب تھا۔ لیکن افسوس آج کل یہ مرض طبائع عامہ پر بے حد غالب ہو گئی ہے۔

از خدا خواہیم توفیق ادب == بے ادب محروم ماند از لطف رب

میں سے اس مضمون کو قدسے تفصیل کے ساتھ محض آپ کی تسلی کے لئے تحریر کیا ہے۔ ورنہ مجھے کچھ بھی سے پرکام نہیں ہے۔ خداوند کریم اپنے حبیب پاکؐ کے طفیل ہمیں اور سب کو صراطِ مستقیم پر چلائے آمین۔  
 الوائتم۔ خادم و دلشائ و خانکپائے ایشاں غلام محمد تقلم خود۔ از جلاوانہ۔

در

تخصی فی اللہ عزیر از جان محمد منظور احمد حفظہ اللہ الرحمان

السلام علیکم ورحمۃ وبرکاتہ۔ بعد دعائے خیریت طرفین و سعادت دارین و ترقی درجات و شوق ملاقات کے واضح ہو کہ اخلاص نامہ بلکہ کاشف مافیہا ہوا۔ آگاہی خیریت سے تسکین خاطر ہوئی۔

اعزیز تصور شیخ موصل الی اللہ اور طالبانِ مولیٰ کے واسطے اشد ضروری اور طریقِ فقر میں رکنِ عظیم ہے ہر شخص ہر وقت کسی نہ کسی تصور اور خیال میں رہتا ہے اس لئے یکتائی اور دل کی جمعیت اور خطرات نفسانی سے حفاظت کے لئے تصور شیخ ایک حصارِ امن کا کام دیتا ہے۔ بلکہ جب تک طالبِ صادق صورتِ شیخ کا تصور نہ کرے ہرگز اصل مقصود نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے گو تو اَمَعَ الصَّادِقِینَ یعنی ہمیشہ صادقین کے ساتھ رہو اور یہ بغیر تصور کے ناممکن ہے۔ حدیثِ جبرائیلی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ اَنْ تَحْبُدَ اللّٰهَ کَاَنْتَکَ تَرَاهُ۔ یعنی خدا کی عبادت ایسی کر لو یا کہ تو خدا کو دیکھ رہا ہے۔ اسمیں بھی تصور کی طرف اشارہ ہے جیسا کہ حدیثِ رویت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ رَاَنِیْ فَقَدْ رَاَنِیَ الْحَقَّ یعنی جس نے مجھ کو دیکھا واقعی اُس نے خدا کو دیکھا۔ اسی لئے صحابہ کرام حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تصور کیا کرتے تھے۔

اور دلیلی نے ابی رافع سے حدیثِ روایت کی ہے۔ کہ اَلشَّیْخُ فِی قَوْمِهِ کَالنَّبِیِّ فِی اُمَّتِهِ یعنی شیخ اپنے مریدوں میں ایسا ہے جیسے نبی اپنی امت میں ہوتا ہے۔

نیز ا۔ عَزِیزُ صُوْرَتِ شَیْخٍ لَوْ حَكَمَ اَنَّ اللّٰهَ خَلَقَ اَدَمَ عَلٰی صُوْرَتِهِ صُوْرَتِ حَقِّ یَقِیْنٍ کرے ورنہ وہمِ غیریت میں مبتلا ہے گا۔ اور تصور کے تین طریقے ہیں۔

(۱) صورتِ شیخ کا اپنے سامنے تصور کرے

(۲) دل میں تصور کرے

(۳) صورتِ شیخ کا برقعہ پہن لے جیسا کہ عارفِ کامل نے فرمایا ہے

کُنْ بِدِیْکُوْنِہٖ تَصَوُّرٌ مُّبَدَّمٌ = مَنْ نِیْمٌ یَّارِاسْتَ اَزْ مَرْتَقِیْمِ  
اور یہ طریقہ سب سے اعلیٰ ہے اور تصور شیخ کے ساتھ پاسِ انفاس کے ذکر میں دہمِ مشغول رہنا چاہیے۔ العزیز ذکرِ مولیٰ از ہمہ ادلی۔ یادِ الہی بہ از ہزار بادشاہی۔ پاسِ انفاس کا حق شناس۔ نفیِ اثباتِ شغلِ اہلِ ذات۔ رضا بالقضا مقامِ اولیاء۔ زیادہ سلام و الدعا۔

نیز آپ کا نام منظورِ ائمہ نہایت ہی اعلیٰ ہے۔ اسی طرح رہنے دیں۔ منظورِ احمد اور منظورِ حسین میں کیا فرق ہے۔ والسلام۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

محب و نواز عزیزِ محمد اسماعیل حَفِظَکَ اللّٰهَ تَعَالٰی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ گرامی نامہ مل کر کاشفِ مافیہا ہوا۔ آپ نے دریافت کیا ہے

کہ قولہ تعالیٰ کل من علیہا فان و یبقی وجہہ ربک ذوالجلال والاکرام میں فنا سے کیا مراد ہے۔ آیا فنا ذوی الارواح کیلئے ہے یا ذوی الاجسام کیلئے یا ہر دو کیلئے انہ

**الجواب** - فنا در حقیقت تمام ماسوی اللہ کیلئے ہے۔ چنانچہ تفسیر عرائس البیان میں ہے کل من علیہا فان کو نظرت بنظر التحقیق فی الوجود و اھلہ کو آیت حقیقۃ فنا و فنا ۱ اھلہ وان کان فی الظاہر علی رسم الوجود لان من یكون قیامہ بغيرہ فھو فان فی الحقیقۃ اذ لا یقوم بنفسہ و کیف احدث یقوم بنفس و لا نفس لہ فی الحقیقۃ فان الوجود الحقیقی وجود القدم لذلك اثنی علی نفسه بقولہ و یبقی وجہہ ربک ذوالجلال والاکرام و حقیقۃ البقاء لمن لا یزال باقیاً قديماً و من كان اولہ عدا و آخرہ عدا و وجودہ بخلاف من كان اولہ قديماً و آخرہ بقاء فاذا مشاہدت مشاہدۃ الحق ترى قائماً بنفسہ و ترى الاشياء قائماً بہ فقد علمت هناك حقیقۃ الفناء و البقاء و حقیقۃ الوجود و الخدم عرفت اللہ سبحانہ قدمہ و بقاءہ خلقہ بفناء الدنیا و اھلہا لیتحققوا فی معرفتہ لان من دخل فی البقاء بغير دخولہ فی الفناء لہ کحرف حقیقۃ البقاء سئل المجتہد رضی اللہ عنہ عن قولہ کل من علیہا فان قال من کان بین طرفین فناء فھو فان ۲

پھر آپ رحمہ اللہ فرمائی ہیں۔ کہ علمائے ربانیین کا عقیدہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رؤف اور رحیم ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ بھی رؤف اور رحیم ہے۔ فرق یہ ہے کہ اللہ کی رحمت اور رافت بالذات اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رافت کاملہ اور رحمت شاملہ العطاء یعنی عطیہ الہی سے ہے۔ **الجواب** - واضح ہو کہ اولیائے محققین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تمام اسماء و صفات الہی سے متصف و متحقق ہونا آیات بینات اور احادیث صحیحہ سے ثابت فرمایا ہے چنانچہ حضرت شیخ عبد الکریم جیلی قدس سرہ ناموس اعظم میں فرماتے ہیں لا خلاف عند المحققین انہ صلی اللہ علیہ وسلم متصف متحقق بجميع الاسماء الحسنی و الصفات العلویا بالغ فی ذلک من کمال مبلغ لا یتبغی لاحد من المخلوقات سواہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ اجمعین ۳

اور کمال الالہیۃ فی الصفات المحمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ایک ایک اسم الہی کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تمیز اور انصاف بحجج صفات الہیہ مدلل بالآیات والاحادیث ثابت



فرمایا ہے۔ جس کا ذکر حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مزاج النبوة کے مکمل میں بھی کیا ہے۔ نیز واضح ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام اسماء و صفات الہیہ کے استحقاقِ اصلی اور ملک کے طور پر مستحق ہیں۔ جیسا کہ حضرت ممدوح کتاب الإنسان الکامل کے باب میں فرماتے ہیں (عَلِمَ) اَنَّ الْاِنْسَانَ الْكَامِلَ هُوَ الَّذِي يَسْتَحِقُّ الْاَسْمَاءَ وَالْاَتِيَةَ فَاصْغَاتِ الْاَلِهِيَّةِ اسْتِحْقَاقِي الْاِمْلَاةِ وَامْلَاةِ اَمْلَاةِ الْمُتَقَاتِ الَّذِي قَاتِ الْمَعْبُورِينَ حَقِيقَةً بِفِكَ اَعْبَادَاتِ وَالْمَشَارِ الْبِيَا اِلَى طَيِّفَةٍ بِتِلْكَ الْمَشَارَاتِ لَيْسَ لَهَا مُسْتَنَدٌ فِي الْوُجُودِ اِلَّا الْاِنْسَانُ الْكَامِلُ ۝

اور اسی کتاب مستطاب کے باب میں قولہ تعالیٰ فَلَهُمْ مَا جَزَيْنُوهُمْ مَمْنُونٌ ط کی تفسیر میں فرمایا یعنی اَمَّا مَا هُوَ لَهُمْ فَلَيْسَ ذِكْرٌ بِمَوْجُوبٍ حَتَّى يَكُونَ مَمْنُونًا بِلِطْفِهِ بِمَا اَقْتَضَتْ حَقَائِقُهُمُ الَّتِي خَلَقْنَا لَهُمْ عَلَيْهِمْ اَمِنْ اَصْلِ الْفَطْرَةِ فَعَمِلَ مَا نَالُوهُ اَمَّا هُوَ بِاسْتِحْقَاقِ جَعَلْنَاهُ لَهُمْ وَلَوْ كَانَتْ اَكْلٌ مِنْ خَزَائِنِ الْخُجُودِ فَانَّ التَّجَلِيَّاتِ الَّتِي لَا تَسْمُو مَوْجُوبَةً هِيَ اَمْرٌ اسْتِحْقَاقِيَّةٌ اِلَهِيَّةٌ وَاِلَى هَذَا الْمَقْصِدِ اَشَارَ شَيْخُنَا الشَّيْخُ عَبْدِ الْقَادِرِ الْجِيلَانِي رَحِمَهُ اللّٰهُ عَنْهُ فِي تَوْلِيهِ ۝

مَا زِلْتُ اَتَمَّ فِي مَيَادِينِ الرِّضَا ۝ حَتَّى بَلَغْتُ مَكَانَةً لَا تُوهَبُ

اس سے ثابت ہوا کہ سرورِ انبیاء و مرسلین محبوبِ رب العالمین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام کمالات ذاتی اور بطور استحقاق ہیں نہ کہ وہی و عطائی۔ یہ صرف ابتداء میں اہل ظاہر کی اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں فرق ثابت کرنے کی باتیں ہیں۔ حالانکہ اہل حقیقت کے نزدیک بعض قرآنی آیات اللہ تعالیٰ یَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ اِنَّا نَعْبُدُ اللّٰهَ وَرُسُلَهُ (در شروع بارہ ۶) اللہ اور اس کے رسولوں میں فرق کرنے والے کافر ہیں ۝ فَاَفَهُمْ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ وَاَحْكَمُ ۝

اور سوالیہ مذکور کے ضمن میں آپ کہتے ہیں کہ ”آبا اللہ تعالیٰ کی صفات ذات کے عین ہیں یا غیر۔ اگر غیر ہیں تو ان صفات کو فنا ہوگی یا نہ“

الجواب۔ اللہ تعالیٰ کی صفات درحقیقت عین ذات ہیں۔ چنانچہ مولانا جامی قدس سرہ السامی لَوَارِخِ شَرِيفِہ میں فرماتے ہیں کہ صفات عین ذات اند۔ مِنْ حَيْثُ الْحَقِّقِ وَالْحُصُولِ وَغَيْرِ ذَاتِ وَغَيْرِ ذَاتِ اَنْدِ مِنْ حَيْثُ مَا يُعْهَمُ الْعُقُولِ يَعْنِي مَرْفِ عَقْلِي اَعْتَبَارِ سَے صفات غیر ذات ہیں ورنہ حقیقت میں صفات عین ذات ہیں۔ اور حضرت شیخ اکبر محمد بن الدین ابن العربی رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ

قَوْلُهُ تَعَالَى قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ کی تفسیر میں صفاتِ باری تعالیٰ کا عینِ ذات ہونا ایسے احسن طریقہ سے بیان فرماتے ہیں جو انہی کی شایانِ شان ہے۔ چنانچہ فرمایا قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ قُلْ اُمُّمٌ عَيْنٌ اَجْمَعٌ وَارِدٌ عَلَى مَظْهَرِ التَّفْصِيلِ هُوَ عِبَارَةٌ عَنْ الْحَقِيقَةِ الْاَحَدِيَّةِ الصَّرْفَةِ اَيِ الذَّاتِ مِنْ حَيْثُ هِيَ بِلَا اِعْتِبَارِ صِفَةٍ لَا يَخِلُّ فِيهَا الْاَهُوَ وَاللَّهُ بَدَلٌ مِنْهُ وَهُوَ اسْمُ الذَّاتِ مَعَ جَمِيعِ الصِّفَاتِ وَلَ بِالْاَبْدَالِ عَلَى اَنَّ صِفَاتِهِ تَعَالَى لَيْسَتْ بِزَائِدَةٍ عَلَى ذَاتِهِ بَلْ هِيَ عَيْنُ الذَّاتِ لَا تُفَرَّقُ اِلَّا بِاِعْتِبَارِ الْعَقْلِ (دَقَالَ) وَآيَةٌ عَنْهُ مَنْ قَالَ صِفَاتُهُ تَعَالَى لِاَهُوَ وَلَا غَيْرِهِ اَيِ لَا هُوَ بِاِعْتِبَارِ الْعَقْلِ وَلَا غَيْرُهُ بِحَسَبِ الْحَقِيقَةِ وَاحِدٌ خَيْرٌ مُبْتَدِئًا فَبَعَثَ عَنْ الْحَقِيقَةِ الْمُخْفِيَةِ الْخَيْرَ الْمَعْدُومَةَ اِلَّا كَهُوَ وَابْدَلْ عَنْهَا الذَّاتَ مَعَ جَمِيعِ الصِّفَاتِ دَلَالَةً عَلَى اَنَّهَا عَيْنُ الذَّاتِ وَحَدِّهَا فِي الْحَقِيقَةِ وَاخْبَرُ عَنْهَا بِالْاَحَدِيَّةِ لِيَدُلَّ عَلَى اَنَّ الْكَثْرَةَ اِلَّا اِعْتِبَارِيَّةٌ لَيْسَتْ بِشَيْءٍ فِي الْحَقِيقَةِ ۝

یعنی قُلْ اُمُّمٌ جو عینِ جمع (ذاتِ حق) سے مظہرِ تفصیل (انسان کامل صلی اللہ علیہ وسلم) پر وارد ہے اور هُوَ یعنی حقیقتِ ذاتِ بلا صفاتِ مبدل منہ اور الاسمِ ذاتِ مع جمیع صفاتِ اس کا بدل ہے اور یہ ابدال اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ صفاتِ باری تعالیٰ زائدِ بذات نہیں بلکہ عینِ ذات ہیں اور فرق صرف عقلی اعتبار سے ہے (اور فرمایا) میں اس شخص سے بیزار ہوں جس نے کہا ہے صفاتِ عینِ ذات اور نہ غیر ذات ہیں۔ یعنی عقلی اعتبار سے غیر ذات اور حقیقت میں عینِ ذات ہیں۔ اور هُوَ مبتداء اور احد اس کی خبر ہے۔ پس حقیقتِ محضہ غیر معدومہ کو هُوَ کے ساتھ تعبیر فرمایا اور اس سے ذاتِ مع جمیع صفات کو اس لئے بدل کیا تاکہ ثابت ہو جائے کہ صفاتِ در حقیقت عینِ ذات ہیں۔ پھر اس کی خبرِ احدیت کے ساتھ فرمائی تاکہ یہ اس امر پر دلالت کرے کہ کثرتِ اعتباری در حقیقت کوئی شے نہیں ہے ۝

اور صاحبِ کتاب الانسان الکامل باہت میں فرماتے ہیں کہ لکنہ یُخْطِئُ اَکْثَرُ الْمُتَكَلِّمِينَ الَّذِيْنَ قَالُوا اَنَّ صِفَاتِ الْحَقِّ لَيْسَتْ عَيْنُهُ وَلَا غَيْرُهُ (وَقَالَ) وَامَّا حُنَّ فَقَدْ اَعْطَانَا الْكَشْفُ الْاَلِهِيَّ اَنَّ صِفَاتِهِ عَيْنُ ذَاتِهِ الْخَيْرِ۔ یعنی اکثر متکلمین جو اس بات کے قائل ہیں کہ صفاتِ حق نہ عینِ ذات ہیں نہ غیر ذات وہ خطا کرتے ہیں (اور فرمایا) لیکن ہم کو کشفِ الہی نے یہ بات عطا کی ہے کہ صفاتِ باری تعالیٰ عینِ ذات ہیں ۝

اسی جگہ صفاتِ عینِ ذات ثابت ہوئیں تو ان کے لئے فنا کا قائل یا جاہل ہے یا بے ادب

اب تو آپ کا اصل مقصود کہ آیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صفات اور ذاتِ کریم آئی اجل کے بعد فناء میں مشمول ہوگی یا نہ۔

**الجواب۔** جناب من۔ جبکہ نبی کریم علیہ التحیۃ والتسلیم کی ذات عین ذات حق اور آپ کی صفات عین صفات الہی ہیں۔ کما قال سبط النبی الامی الامین سید الشہداء اعیان الخافقین سیدنا ابو عبد اللہ الحسین صلوات اللہ وسلامہ علیہ وعلی آبابہ الطاہرین فی رسالۃ انفسی بحرات العارفين فی ملتئم زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی شان الانسان الکامل صلی اللہ علیہ وسلم بلی علمہ علمہ وذاتہ ذاتہ بلا اتحاد معہ ولا حصول فیہ الخ۔

اور حضرت شیخ فی الدین ابن العربی رضی اللہ عنہ قولہ تعالیٰ تم عشق کی نفس میں فرماتے ہیں: ای الحق طہر محمد صلی اللہ علیہ وسلم (وقال) فالحق محمد ظاهرًا وباطنًا الخ۔

اور حضرت عبد الکریم جلی قدس سرہ کتاب الکشف والبرق فی شرح بسم اللہ الرحمن الرحیم میں فرماتے ہیں قولہ تعالیٰ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ فَاشْهَدَنِي الْحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ اِتِّصَافُ نَبِيِّ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالسَّبْعَةِ الْاَوْصَافِ الْفَرْسِيَةِ الَّتِي هِيَ الْحَيَاةُ وَالْعِلْمُ وَالْاِرَادَةُ وَالْقُدْرَةُ وَالسَّمْعُ وَالْبَصَرُ وَالْكَلَامُ وَشَهِدَتْهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ اِتِّصَافِهِ بِاَوْصَافِهِ عَيْنِ الذَّاتِ الْغَائِبِ فِي هَوِيَّةِ الْغُيُوبَاتِ وَهُوَ الْمَشَارُ الِیْهِ فِي الْاَيَةِ بِالْقُرْآنِ الْعَظِيمِ ۝

پس جبکہ اولیائے محققین و کبرائے عارفین رضوان اللہ علیہم اجمعین کی تحقیق انیق میں بنص قرآنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا صفات الہی کے ساتھ اتصاف اور عین حق ہونا ثابت ہے۔ تو آپ کی ذاتِ کریم اور صفاتِ عظیمہ کے لئے فنا کا عقیدہ معاذ اللہ کب صحیح ہو سکتا ہے۔ نیز جبکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام حیات الہی سے زندہ جاوید ہیں تو آپ کے لئے اجل آئی یا آئی کے کیا معنی درحقیقت آپ ازل سے ابد تک زندہ بجات الہی اور متصف باوصاف خداوندی کہا ہی ہیں ۝

چنانچہ قولہ تعالیٰ اِنَّكَ مَيِّتٌ وَّاِنَّهُمْ مَّيِّتُونَ کی تفسیر میں صاحب عرائس البیان فرماتے ہیں۔ فرق اللہ بین موت حبیبہ صلی اللہ علیہ وسلم و بین موت غیرہ فی مضمون الخطاب و مظنۃ الإشارة ائی اِنَّكَ مَيِّتٌ عِنْدَ صَحَقَاتِ سَطَوَاتِ تَجَلَّى اَزَلِيَّتِي حَيْثُ تَقَىٰ فِي ضَبَابِ عَصَمَتِي عِنْدَ ظُهُورِ اَنْوَارِ كِبَرِيَّائِي حَتَّى لَا تُحَاسِبَ عَنْ وُجُودِكَ فِي ظُهُورِ وُجُودِي



فَكَانَ الْحَادِثُ إِذَا قُورِنَ بِالْقَدِيمِ نَزَلَ الْحَادِثُ وَبَقِيَ الْقَدِيمُ وَانْتَهَمَ مَيِّتُونَ بَنَتْ اللَّهُ رَحْمَةً (وَقَالَ) بَعْضُهُمْ إِنَّكَ مَيِّتٌ عَنْ بَشَرِيَّتِكَ بِاطْلَاعِ بَرَكَاتِ الْحَقِّ عَلَيْكَ  
 (وَقَالَ) إِنَّكَ مَيِّتٌ عَنْ غَيْرِنَا حَتَّى بَنَادَ انْتَهَمَ مَيِّتُونَ عَنْ الدُّنْيَا (الرَّزْمِ) وَقَالَ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ  
 صَفْحَةِ ۶۶ تَوَلَّاهُ إِنَّكَ مَيِّتٌ عَنْ صِفَاتِكَ لِحَيَوَاتِكَ بِنَادٍ بِاطْلَاعِ صِفَاتِنَا عَلَيْكَ وَإِنَّمَا مَيِّتُونَ  
 عَاجِزُونَ عَنْ مَبْلُوغِ ذَلِكَ صِفَاتِكَ ۝

پس ثابت ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موت سے آپؐ کا صفات بشریت سے گزر جانا  
 اور ذاتِ حق میں فنا ہونا مراد ہے۔ اس لئے کہ آپؐ مرتبہ فنا فی اللہ وبقا باللہ کے ساتھ مشرف ہیں  
 ورنہ جبکہ شہداء کے لئے نص قرآن وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا لَئِنْ مَوْتُ  
 کَاکَمَانَ کرنا بھی حرام ہے تو افضل الانبیاء والمرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے موت کا ثابت  
 کرنا بالکل مسلم۔ لہذا حق تعالیٰ میں فنا و بقا کی درمیانی حالت کو آنحضرت بریلوی علیہ الرحمۃ  
 نے اجل آتی سے تعبیر فرمایا ہے ورنہ یہاں موت عامہ ہرگز مراد نہیں ہے۔ هُنَا مَا عُنْدِي وَاللَّهُ  
 أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ وَالْيُسُوحِ وَالْمَلَأَبِ۔

اور چونکہ آپؐ اولیاء اللہ کو ماننے والے اور ان کا خاک پا کھلاتے ہیں۔ لہذا اقطاب عارفین  
 و حضرات محققین کے کلمات طیبات اور ان کی تحقیق انیق در شانِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم آپؐ کی طرف لکھ کر بھیجی جاتی ہے ورنہ آجکل کے اکثر علمائے رسوم ان علوم و ذوقہ و اسرار الہیہ  
 کے مطالعہ کو تضييع اوقات سمجھتے ہیں اور ان سے کوئی لطف حاصل نہیں کرتے کیونکہ مکمل عارفین  
 عَلِيمُ الرِّسْوَانِ کے علوم و اسرار و حقائق و دقائق و معارف و معانی و مذاق و مواجید و استغراق  
 فی التوحید کے حالات و مقامات ہمارے اور علمائے دیوبندی و حضرات بریلوی سب کے ادراک  
 سے نہایت ارفع و اعلیٰ ہیں ۝

سِرِّ مَا أُذْخِيَ نَكْجِدُ وَرَضْمِ جَبْرِئِيلٍ = کشف اسرار لدنی کے کندہ کتاب

ان حضرات کے کلمات عالیات کا سمجھنا وصول و درجات کا باعث اور ان پر ایمان لانا اور  
 تسلیم کرنا حصول نجات کا موجب ہے اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا مُحِبَّتَهُمْ وَاتِّبَاعَهُمْ وَاحْشُرْنَا فِي  
 رُحْمَتِهِمْ وَمَعَهُمْ وَآكِرْنَا بِدَرَجَاتِهِمْ وَادْخِلْنَا فِي مَقَاتِلِهِمْ مُحَمَّدٌ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ السَّرِيمُ عَلَيْهِ  
 وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ أَوَّلًا وَآخِرًا وَظَاهِرًا وَبَاطِنًا  
 مورخہ ۲۶ جمادی الاول ۱۲۸۵ھ - انراقم - خادم الفقراء غلام محمد عفا عنہ از جلوانہ بقلم خود۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## استفتاء۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین و صوفیائے اکرام اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص کوئی بزرگ سید یا بندہ شریعت و طریقت صاحب ارشاد کامرید ہو کر پھر کوئی عذر ہے جس سے اس کی بیعت کو توڑ کر کسی اور کی بیعت کر لے؟

دیگر :- ایک شخص بیعت ہو کر خلافت حاصل کر کے اس خلافت سے خود بھی بیعت کرے پھر آپ کسی اور کامرید ہو جائے پہلے پیر کو ناقص کہے جو اس کے پہلے مرید ہوئے ہیں وہ کیا کریں اور اس کے لئے کیا حکم ہے جس نے پہلی بیعت کو توڑا؟

دیگر :- کیا مدت فیض معین ہے اور کامل پیر کامرید بے فیض نہیں رہ سکتا یا شریعت کو قرآن و حدیث کی پیروی چھوڑ کر کامل ہو سکتا ہے۔ اور کامل کی شناخت کیا ہے۔ عام فہم مدلل ارشاد فرمادیں؟  
دیگر :- ظاہری عالم کوئی کچھ فرماتا ہے کوئی کچھ۔ کوئی مرید ہونا ہی ناجائز کہتے ہیں۔ کوئی ہزاروں پیر بنانے کے قائل ہیں فقیر شش و پنج میں پڑا ہوا ہے۔ مہربانی کر کے فقیر پر کرم فرمادیں تکلیف کو گوارا فرما کر فتوے عنایت فرمادیں۔ بیتواؤ تو جروا؟

عبدالحکیم دکاندار ولد فیض محمد بمقام کوٹ عیسیٰ خاں ڈاکخانہ خاص تحصیل زیرہ ضلع فیروز پور۔

## الجواب۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ — مُحَمَّدٌ وَنُصِّیَ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

اما بعد جو شخص کسی کامل شیخ صاحب شریعت و طریقت اہل ارشاد کی بیعت کو توڑے تو پھر خواہ تمام زمانہ کے کاملین کے پاس جاوے ہرگز فیضیاب نہیں ہو سکتا۔ مَا تَفْسِيرُ رُوحِ الْبَيَانِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ دَلِيلٍ وَلَا نَصِيرٌ کے تحت میں فرماتے ہیں۔ يَشِيرُ إِلَى أَنْ مِنْ أَيْتِلَى بَرْدٍ وَلَا يَتَخَذُ كَامِلٌ وَلَا مَتَلَأَتِ الْأَرْضُ بِالْمَشَايِخِ وَأَرْبَابِ الْأَوَلَايَةِ وَهُوَ يَمَسُّكَ بِدَلِيلٍ أَرَادَهُمْ عَلَيْهِمْ أَنْ تَشِيخُهُ رَدَّةٌ لَا يَكُونُ لِأَحَدِهِمْ عَاقِبَتُهُ وَأَخْرَاجُهُ مِنْ دَرَجَةِ الرَّدِّ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ كَمَا فِي التَّائِيَلَاتِ الْبَنِيْمَةِ۔ یعنی جو شخص کسی پیر کامل کی ولایت کامرود ہو۔ اگرچہ تمام زمین مشائخ اور ارباب ولایت سے پُر ہو جائے اور وہ ان سب کامرید بنے لیکن جب تک وہ مرید شیخ ہے کوئی بھی اس کی امداد نہیں کر سکتا اور نہ اس سے ورطہ ہلاکت سے نکال سکتا ہے مگر جسے خدا چاہے۔

(ارشاد ولایت بنجیہ)





ہی اللہ ہوتا ہے۔ جیسا کہ حدیثِ قربِ نوافل کُنْتُ سَمِعُهُ النَّبِيَّ يُسَمِّعُ بِهِ الْإِمَامَ مِنْدَرٍ مِمَّنْ بَخَارِي سے ثابت ہے۔ نیز ولی کی یہ نختہ علامت ہے کہ وہ سنی ہو تب ہے۔ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جَبَلَنِي إِلَّا عَلَى السَّخَاوَةِ - نیز عرائسِ اَبیَان میں ہے۔ قَالَ أَبُو بَرْدٍ قَدْ سَمِعْتُ اللَّهَ وَجْهَهُ يُظَهِّرُ نَوْرًا لِقَدَمَيْهِ مِنْ بَشَرَةٍ وَجْهًا لِعَارِفٍ - یعنی ابو بَرْدِ بَسْطَامی قَدَسَ سِرُّهُ نے فرمایا کہ نورِ محمدیت عارف کے چہرہ سے ظاہر ہوتا ہے

نیز اولیاء اللہ کی علامات میں سے ہے کہ جو کوئی انہیں دیکھتا ہے اُن سے محبت کرنے لگتا ہے کہ كُلُّ مَنْ يَرَاهُمْ يَحِبُّهُمْ (عرائس) اَيْضًا سَمِعْتُ بَعْضَهُمْ مَا عَلِمَهُ الْاَوَّلِيَاءُ قَالَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جَبَلَنِي إِلَّا عَلَى السَّخَاوَةِ - یعنی بزرگانِ دین سے سوال کیا گیا کہ اولیاء اللہ کی علامت کیا ہے۔ فرمایا اُن کی ہمتیں اللہ کے ساتھ ہوتی ہیں۔ اور اُن کا شغل اللہ سے ہے۔ اور اُن کی درگاہِ اللہ کی طرف ہے۔

بالجملہ اولیائے کاملین متبعِ شریعت اور صاحبِ طریقت و حقیقت اور آمر بالمعروف و ناہی عن المنکر اور خدا کی تمام مخلوق پر فیاض اور اُن کی خطاؤں سے درگزر کرنے والے رحیم اور کریم ہوتے ہیں جو انہیں تکلیف دے اُسے راحت پہنچاتے ہیں اور جو اُن کو بُرا کہے اُس کا کھلا چاہتے ہیں۔ ہر ایک کو خندہ پیشانی سے ملتے ہیں۔ لوگ اُن سے محبت کرتے ہیں اور وہ خدا سے محبت رکھتے ہیں۔ اللہ کے سوا کسی سے کچھ نہیں طلب کرتے نافع اور ضار اللہ کو ہی جانتے ہیں۔ معرفتِ الہی کا نور اُن کے چہروں میں ظاہر ہوتا ہے اور وصالِ حق کی خوشی اُن کے لبہ لہجہ سے ٹپکتی ہے۔ بادۂ توحید سے شب و روز مرسّت نظر آتے ہیں۔ اُن کے دل ہر وقت وجد میں رہا کرتے ہیں۔ جو کوئی اُن کی مجلس میں آتا ہے خواہ کتنا ہی پریشان ہو مطمئن ہو جاتا ہے۔ اور اُن کے چہرہ میں انوارِ الہی کو دیکھ کر جان و دل سے شیفقتہ بن جاتا ہے۔ صاحبِ مقالاتِ صونہ نے کیا عمدہ فرمایا ہے۔ سِرِّ نشان بود ولی راز نخست آن محانی = کہ چوروی او بزمینی دل تو باد گراید دوم آنکہ در مجالس جو سخن کندز معنی = ہمہ راز هستی خود بحديث مے ربايد سوم این بود بمحضی ولی اخص عالم = کہ ز بیح عضو اور حرکات بدنیاید

(۷) اور جو بعض علمائے ظاہر مرید ہونا ناجائز قرار دیتے ہیں وہ جہلا سے بھی بدتر ہیں۔ وہ اتنا بھی نہیں جانتے کہ قَوْلُهُ تَعَالَى وَابْتَغُوا الْاَيَّةَ الْاَوْسَىٰلَةَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى كُوْنُوا مَعَ الصّٰدِقِیْنَ ط قَدْ ثَبَتَ (۸) اور جو ہزاروں پیر بنانے کے قائل ہیں وہ بھی منزلِ مقصود تک نہیں پہنچتے۔ ہمارا خدا بھی ایک ہے اور رسولِ پاک صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایک اور پیر ارادت بھی ایک ہونا چاہئے۔

البتہ پیر ارادت کے وصال کے بعد یا مسافت بعیدہ کی وجہ سے پیر صحبت سے فیض حاصل کرنا جائز ہے۔ بشرطیکہ ہر جگہ سے اپنے پیر کا فیض سمجھے جیسا کہ حد ارادت یکجا فیض صد جا۔ مشہور و معروف ہے۔

انفاس العارفين میں شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رَحِمَہُ اللہ فرماتے ہیں کہ شیخ حسنؒ گفت کہ از شیخ عیسیٰؒ پرسیدم اِذَا كَانَ لِلنَّاسِ شَيْخٌ فَهَلْ لَهُ أَنْ يَدْخُلَ عَلَى شَيْخٍ آخَرَ كَقَوْلِ الْآبِ وَاحِدٍ وَالْأَعْمَامِ شَتَّى۔ یعنی شیخ حسنؒ نے شیخ عیسیٰؒ سے پوچھا کہ جب آدمی کا ایک پیر ہو تو کیا وہ دوسرے پیر کے پاس جاسکتا ہے۔ فرمایا کہ باپ ایک ہے اور چچے بہت۔ ایسا ہی حضرت قبلہ گوڑہ شریف والے آدَامَ اللہ فِیْہُمْ مَکْتُوبَاتٌ طِبَابَاتٌ میں اسی سوال کے جواب میں فرماتے ہیں۔ کہ ایک شخص کئی اشخاص سے بیعت تبرک و فیض حاصل کر سکتا ہے۔ اور جائز ہے بشرطیکہ شیخ اول کی تحقیر و توہین نہ کرے ورنہ رجعت ہوگی البتہ وہ شخص مستثنیٰ ہے جس کو جذبہ عشقیہ اور رابطہ کمال عشق شیخ کا دوسری طرف نہ جانے دے۔

زیادہ دُعا والسلام۔ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى حَبِيبِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ أَجْمَعِينَ +

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان شرع عظام اس مسئلہ میں کہ کسی بزرگ یا پیر مرشد کی تصویر بنوا کر اپنے پاس رکھنا یا قرآن مجید کی کسی جانب رکھ دینا یا مکان میں لٹکانا شرعاً جائز ہے یا نہ جائز۔ بینا تو مجرور۔۔۔ السائل غلام محمد چک ۵۲۴ فیلیڈالوالہ مورخہ ۱۵/۱/۵۱

الجواب۔

قلبی تصاویر کے متعلق احادیث صحیحہ میں سخت ممانعت ہے۔ ایسی تصویریں بنا کر بنو آدم کو عذاب ہوگا۔ اور جس گھر میں یہ تصویریں ہوں اس میں رحمت کا فرشتہ داخل نہیں ہوتا۔

لیکن قدرتی اور عکسی تصویروں کا جواز مندرجہ ذیل حدیث شریف اور عبارت سے ثابت ہے عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ جَبْرَائِيلَ جَاءَ بِصُورَتَيْهَا فِي خِرْقَةٍ حَرَّ خَضْرَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَذِهِ ذُو جَنَّتِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (رِوَاةُ التِّرْمِذِيِّ)۔ یعنی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جبرائیل علیہ السلام سبز جامہ

ریشمی میں میری تصویر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے اور کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یہ دنیا اور آخرت میں آپ کی پیروی ہے۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے (از مشکوٰۃ شریف باب مناقب از دارج البنی ص ۵۳ مطبوعہ اصح المطابع دہلی)

نیز دارج النبوة مصنفہ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی عکسی تصاویر کا ثبوت کامل موجود ہے۔ چنانچہ دارج النبوة کے باب چہارم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر میں صفحہ ۱۲۷ پر فرماتے ہیں در دلائل النبوة انما لو امامہ باہو از مشام ابن العاص اموی آوردہ کہ گفت فرستادہ شد من و مردم دیگر بسوئے ہر قل قیصر روم تا دعوت کنیم اورا باسلام و ذکر کرد تمام حدیث را و گفت طلبید مارا ہر قل شبی نزد خود ہوں در آمدیم بروی پس طلب کرد مرصندوق عظیم را ز راند و دوروی اٹھائی صغیر بود و ہر خانہ را بابی صغیر دینے بشاد آں صندوق را و برآورد حریر پارہ سیاہ را و بگستر و دروے پیکر مردی تصویر کردہ بنظر چشم بزرگ سر میں دراز گردن مراد را گیسو است بافتہ بہترین خلق خدا گفت می شناسید شما این صورت را گفتیم یا نمی شناسیم گفت این صورت آدم علیہ السلام است پس از ان کشادوری دیگر را و بیرون آورد حریر و پارہ سیاہ و دروے پیکر سفید سرخ چشم سبطر سر من اللحیۃ گفت می شناسید یا این را گفتیم گفت این نوح پیغمبر است علیہ السلام و بکشادوری دیگر و بیرون آورد حریر پارہ دروے پیکری سفید بچہ سوگند گویا عین رسول است گفت می شناسید یا این را گفتیم نعم این محمد الرسول اللہ است صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پس گریہ کردم و برخاست ہر قل و بنشست و گفت آیا این اوست گفتیم نعم اوست این را کہ توئی دیدی گویا اورا دیدی پس نگر نیست ساعتی در آں صورت پیستہ گفت واللہ این آخر بیوت است و لیکن من شتابی کردم تا دریا بم آچہ نزد شماست از علم و دریں صندوق صورتہای پیغمبر البنت ابراہیم و موسی و عیسی و سلیمان و غیرہم گفتم از کجا حاصل شدہ است ترا این صورتہا گفت آدم علیہ السلام در خواست از خدا کہ بنماید اورا انبیاء را از اولاد وی پس فرستاد پروردگار تعالی صورتہای ایشان بروی و بودند اینہا در خزینہ آدم و مرغیب شمس پس بیرون آورد و آنرا دو القرنین از مغرب شمس و سپر ویدانیاں۔

اور شواہد النبوة میں حضرت مولانا عبد الرحمن جامی قدس سرہ السامی انبیاء علیہم السلام کی ان تصاویر کے متعلق فرماتے ہیں آدم علیہ صلوات الرحمن از خدا لئے درخواست کہ صورت انبیاء از اولاد فے نوے نماید۔ صورت ما لئے ایشان را بوسے نزدیک فرستاد و در خزانہ آدم بود علیہ السلام نزدیک مغرب شمس۔ دو القرنین آں را از مغرب شمس بیرون آورد ویدانیاں داد۔



دانیال علیہ السلام آن را در قطعہاے حریر تصور کرد و این صورت بعینہا تصویر دانیال است۔  
 هكنا فی المواہب اللدنیہ فی المقصد الثالث والنوع الرابع +

ان دونوں عبارتوں سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم صلی اللہ کو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تصویر میں عطا فرمائی اور وہ آدم علیہ السلام کے خزانہ میں مغرب شمس کے نزدیک موجود تھیں اور ذوالقرنین نے وہاں سے نکال کر دانیال پیغمبر علیہ السلام کو دیں اور انہوں نے پارہ پائے حریر سیاہ پر ان تصویروں کے فوٹو کھینچے جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں ہر قل کے خزانہ میں صحابہ کرام نے دیکھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر مبارک کو دیکھ کر کہا خدا کی قسم گویا یہ عین محمد الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور رونے لگے اور ہر قل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر کے لئے تعظیماً کھڑا ہو گیا +

پس صحابہ کرام کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تصویر مبارک کو دیکھ کر رونا اور ہر قل کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شبیہ پاک کو دیکھ کر شرف باسلام ہونا بزرگان دین کی عکسی تصویروں کے جواز اور ان کی تعظیم و تکریم کی بین دلیل ہے۔

پس جو احادیث شریف میں تصویروں کی حرمت اور مخالفت ہے۔ ان سے قلمی تصویروں مراد ہیں نہ کہ عکسی تصویروں یعنی فوٹو کیونکہ عکسی تصویر بعینہ آئینہ میں صورت مرئیہ کی مانند ہے اور آئینہ میں صورت منعکسہ کا دیکھنا جائز بلکہ سنت ہے۔

اور اگر عکسی تصویر میں ناجائز ہوتیں تو اکثر بزرگان دین و اولیائے کاملین مثلاً حضرت خواجہ احمد

صاحب تونسوی علیہ الرحمۃ اللہ حضرت قبلہ مہر علیشاہ صاحب گولڑوی قدس سرہ اور جناب قطب الاقطاب حضرت سید قطب علی شاہ صاحب محلوٰی روح اللہ رحمۃ اپنے فوٹو ہرگز نہ کھینچتے۔ لہذا کوئی اہل دین صاحب یقین خصوصاً صاحب کمال اولیائے کاملین کے سلسلہ اہل بیت میں منسلک ان کی عکسی تصویر پر ہرگز اعتراض نہیں کر سکتا۔ بلکہ ہمیں بحکم حدیث شریف اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ کَا بَعْدُ مَا یَتِمُّ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ مَذکورہ بالا اصحاب عالیجناب

کی اقتداء میں اپنے پیرانِ عظام کی تصاویر عکسی کو دیکھ کر رقت قلب حاصل کرنا چاہیے۔

هَذَا مَا عِنْدِي وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ وَالِیْہِ الْمَرْجِعُ وَالْمَا ب +

مورخہ ۱۶ رجب المرجب ۱۳۵۵ھ -

الراقم - خادم الفقراء غلام محمد بقلم خود

از جلوانہ

مكتوب بحجاب معترض غير مقلد  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
حامداً ومصلياً

ارشدك الله يا اخي كيف علمت اننا لا نؤمن بكتب الله ورسوله الكريم نعوذ بالله  
من هذا البهتان العظيم بل نؤمن بالله ربنا ورب العالمين ونؤمن برسوله النبي الامي  
الامين المخاطب بخطابه سبحانه وما ارسلناك الا رحمة للعالمين بصدق الازدة  
واليقين ونؤمن بكتابه النور الذي انزل النور على نوره وظهوره صلى الله عليه  
والصحابه اجمعين وقد سئلت مني عن حقيقة العبادة وعن الفرق بين  
العابد والمعبود والخالق والمخلوق والرازق والمرزوق  
فاعلم ان في تفسير سرار الفاتحة قال بعض العارفين نعيد اشارة الى ثلث  
العبادة والعبودية والعبودية وانا العبادة تشغل كلك به الخ -  
العبادة تشغل كلك به وهو تشغل اللسان بمدحته وتشغل النفس بخدمة و  
تشغل القلب بحرفته وتشغل الروح بمشاهدته واما في تفسير العبودية قال العارفين  
العبودية شهود الربوبية وفي تفسير العبودية قال المحققون هي ان لا تكون للذي  
عندك خطرة ولا للكونين في قبلك اثار وهي تطهير القلب عما سوى الله تعالى -  
ثم اعلم ان كلام من هذه المراتب الثلاثة طائفة يختص بها فالعبادة لعوام  
المؤمنين والعبودية للخاص والعبودية للخاص فحينئذ العبادة لاهل  
الشريعة والعبودية لاهل الطريقة والعبودية لاهل الحقيقة وقال الشيخ ابو  
الداق قدس سره العبادة لمن له علم اليقين والعبودية لمن له عين اليقين  
والعبودية لمن له حق اليقين وقال ايضا العبادة لاصحاب المجاهدات والعبودية  
لارباب المكاشفات والعبودية لاهل المشاهدات وقيل العبادة للعابدين  
والعبودية للعارفين والعبودية للواصلين فمن ايا اخي حقيقة العبادة فانهم و  
بالله التوفيق - واما الفرق بين العابد والمعبود والخالق والمخلوق والمرزوق  
والمرزوق بين الوجوب والامكان والقدم والحدثان اعني المعبود الخالق الرازق هو  
الوجود الواجب القديم والعابد المخلوق المرزوق هو الممكن والحادث مع ان دارت

الحق الخ قدیمها و حدیثها مع ان ذات الحق و الوجود المطلق هُو ساری فی جمیع  
 الموجودات فهو سبحانه و تعالی ظاهرٌ بذاته فی جمیع المراتب الالهیة و التکوینیة  
 و صوالتجلی باسمائیه و صفاته علی صور العلمیة و العینیة و هو الوجود المنبسط علی  
 الاعیان و الاکوان و لم تتغیر ذاته بل الان كما كان كما قال الشيخ العالم العارف  
 الکامل ابو سعید ابو الخیر المحدثی رحمه الله تعالی فی رسالۃ الشریفة المسمی  
 بالتحفة المرسلۃ الی ابنی صلی الله علیه و آله و سلم ان الحق سبحانه و  
 تعالی هو الوجود و ان ذلک الوجود لیس له شکل و لا حد و لا حصر و مع هذا ظهر  
 و تجلی بالشکل الحد و لم یتغیر عما کان علیه من عدم الشکل و عدم الحد بل  
 الان كما کان و ان الوجود واحد و اللباس مختلف و متعدد و ان ذلک الوجود  
 حقیقة جمیع الموجودات و باطنها و ان جمیع الکائنات حتی ذرة لا تخلو عن ذلک  
 الوجود؛ فهذا من ذهب اهل الطريقة و اصل الحقیقة و سر المعرفة و اما الادب  
 الشریفة فقال الجامی قدس سره السامی :-

هر مرتبه از وجود حکم دارد = گر حفظ مراتب نکنی زندیق  
 فافهم ولكن انت من این تعرف و بدانی و لیس یک بصارت و لا بصیرة فحکیم  
 یا اخي بتصدیق هذا الطريق و حفظ شرائطها مع اصولها و قوانینها حتی یتحقق یک  
 حقیقة ماسطرت و ان لم تکن من السالکین فحکیم بالایمان و القبول و لا تكون من  
 جاهلین - افسوس که برادر علم خواندی و در جهالت ماندی خود محرم راز نبودی و بر من اعراض نمودی  
 آیه ظن المومنین حیث انخوا نذکر که در چنین بدگمانی ماندی تو پیه دانی که در کلین دینم چه گلهای شکفته  
 اند و در گمش یقینم چه بیوه دارسته - ترا چه بر که در سیمه نالانم کیست و در خزینه جام چیست  
 عیب خود بی عیب بیگانه مبین - این قدر در جواب تو نشتم ورنه من نو کیستم و چیستم  
 لک ذرة که در شمار ناید ما نیم -

برادرم تا مراتب و درجات اسلام و ایمان و یقین و عرفان و علم و وجدان را ندانی ز بهار غره  
 مشو که هنوز طفل مکتبی و نادانی - ماں مگر پائے شیخ بگری تا در ضلالت نمیری شنیده که مست بود  
 قیوم مولا نائے روم در شقایق شریف چه نوش گفته و در ما سفته اند  
 خاک شود و پیش شیخ بانصاف = تا خاک تو بروید کیمیا -



دست زن در ذیل صاحب دوتے = تازا فضالش بیامی رفتے  
 روجو یار خدائے را تو زود = چوں چنان کردی خدا یا تو بود  
 والسلام علی من اتبع الهدی - والحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی  
 رسولہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین --- حررہ خادم الفقراء غلام محمد بقلہ

نَحْمَدُہ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْم - بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
 السلام علیکم ورحمت اللہ وبرکاتہ - جناب عالی گذارش ہے -  
 معمول اسکیا فرماتے ہیں فقرائے میں شرح کے متین اللہ اور اللہ کے رسول کے مقبول فقہار رحمت اللعالمین  
 کا کیا حکم ہے جو فقرا بزرگ عام عرس شریف یا میلہ وغیرہ بزرگوں کے مزاروں پر کرتے ہیں یا پھول وغیرہ  
 برساتے ہیں - غلاف - قوالیاں لغت خوانی یا مولود شریف دیگر تمام رواج رسم وغیرہ کرتے ہیں تو کرتے کیوں  
 ہیں - اور کس لئے کرتے ہیں - یہ جائز ہے یا ناجائز ہے -

مسوال ۲ - دیگر جو عام مزار یا دربار شریف ہیں ان کے نزدیک مسجدیں ہوتی ہیں یا مسجدوں کے  
 صحن میں جہاں نماز نہیں پڑھی جاتی اس جگہ مزار ہوتی ہے یعنی مسجد کے ایک طرف کے حصہ میں - ان  
 پر عرس یا میلہ - قوالی - لغت خوانی کرنی جائز ہے یا ناجائز ہے - جواب جلدی دیوں - آپ کی عین نوازش  
 ہوگی - فقط زیادہ آداب السلام وعلیکم ورحمت اللہ وبرکاتہ

## الجواب

وعلیکم السلام ورحمت اللہ وبرکاتہ - اولیائے اکرام رضی اللہ عنہم کے عرائس اور ان  
 کے مزارات مقبرہ پر پھول برسلنے اور غلاف چڑھانے اور قوالی و لغت خوانی کرانے سے انکار  
 وہی لوگ کرتے ہیں - جو عشق الہی و محبت جناب رسالت پناہی صلی اللہ علیہ وسلم سے خالی اور بزرگان  
 دین و اقطاب عارفین رضوان اللہ علیہم اجمعین کے کمالات اور ان کی منزلت و عزت خدا واد سے  
 ناواقف ہیں - والا بڑے بڑے علماء عظام اولیاء اللہ کے عرسوں پر حاضر ہو کر اپنے مواعظ حسنہ  
 سے خلق خدا کو مستفیض فرماتے ہیں - جو داعطیں و سامعین کی نجات و عند اللہ حصول درجات  
 کا باعث ہے -

بالجملہ مسجد کے باہر متصل کسی بزرگ کی مزار پر عرس اور قوالی و لغت خوانی کرنا اگر اوقات نماز  
 کی حفاظت کے ساتھ ہو تو جائز ہے - چنانچہ مشکوٰۃ شریف مطبوعہ اصح المطابع دہلی باب المساجد صفحہ ۱۷

پراس کا ثبوت موجود ہے۔ عَنِ مَالِكٍ قَالَ بَنِي عُمَرَ حَبْتَهُ فِي نَاجِيَةِ الْمَسْجِدِ تَسْمَى الْبَطِيحَاءُ وَقَالَ مَنْ  
يُرِيدُ أَنْ يَلْفِظَ أَوْ يَنْشِدَ شَعْرًا أَوْ يُرْفَعَ صَوْتُهُ فَلْيَخْرُجْ إِلَى هَذِهِ الرَّحْبَةِ رَوَاهُ فِي الْمَوْطَاءِ -  
یعنی مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مسجد کے کنارے میں ایک  
چبوترہ بنایا جس کا نام بطیحا رکھا اور فرمایا کہ جو شخص شور کرنا یا شعر پڑھنا یا اپنی آواز کو بلند کرنا چاہے  
وہ اس چبوترہ کی طرف نکل جائے یہ ٹوطا میں ہے

تورنعت خوانی و قوالی میں مزاحیہ کا استعمال مندرجہ ذیل حدیث شریف سے ثابت ہے  
اور مشکوٰۃ شریف باب فی النذر صفحہ ۲۹۸ عن عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان  
امرات قالن یا رسول اللہ انی فذلک ان اضرب علی رأسک بالدف قال اونی  
بندرک رواہ ابوداؤد - یعنی ایک عورت نے عرض کی یا رسول اللہ میری منت ہے کہ اگر  
آپ جنگ سے فتح پاب ہو کر باسلامت واپس تشریف لائے تو آپ کے پاس دف  
بجاؤنگی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی نذر پوری کر لے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت  
کیا ہے۔ اور اس کے حاشیہ میں ہے۔ وَفِیْهِ دَلِیلٌ عَلَی النَّذْرِ بِالْمَبَاحِ فَإِنَّ ضَرْبَ الدَّفِ  
مَبَاحٌ بِالْمَحْمَلِ یعنی اس حدیث میں دلیل ہے کہ نذر بالمباح جائز ہے۔ کیونکہ دف بجانا مباح  
ہے اور دف مزاحیہ میں سے ہے۔ الغرض مسجد سے باہر مزار پر عرس اور قوالی و نعت خوانی  
جائز ہے لیکن اوقات نماز کی حفاظت اشد ضروری ہے۔ نماز بچکانہ کے وقتوں میں ہرگز شور و غل  
نہیں ہونا چاہئے۔ بلکہ حاضرین سب نماز باجماعت ادا کریں۔ هَذَا مَا عُنْدِي وَاللّٰهُ اَعْلَمُ وَ  
علمہ احکم۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔ مورخہ ۱۸ ذوالحجہ المبارک۔  
الراقم۔ خادم الفقراء غلام محمد بقلم خود از جلو انہ۔

۹۶-۸۷۰ ۷۸۴-۷۸۵  
سید احمد دہلوی علیہ الرحمہ

ہزار بار شوم دہن بٹشک و گلاب = ہنوز نام تو گفتن کمال ہے ادبیست +  
گہرا می خدمت فیض در جہت اعلیٰ حضرت عظیم البرکت سلطان اوتاؤ۔ تاجدار افراد  
قبلہ دل و کعبہ جان بلحا و ماوائے مابیکسان حضور مجسم نور علی جناب غوثیت مآب مہرشد حقیقی و  
کعبہ تحقیقی حضرت پیر دستگیر شہنشاہ بدر منیر سرکار جلو آزی ادا اللہ انوارہم و فیوضہم و برکاتہم العالیہ  
بعد از ہزاروں ہزار سجدات معبدانہ و الف الف تحیات عاجزانہ و چاہوسی ہائے سگانہ و قد مبوسی

ہائے مریدانہ و نیازبہ اندازِ غلامانہ داشت قیاق مالایطاق لقائے آن فردِ گیارہ و شہنشاہ ہر دوزبانہ حضورِ فیض  
گنجور نور علی نور عالی ذاتِ بابرکات قدسی صفات کی خدمتِ اقدس و اطہر میں بصدِ عجز و انکساری کمال  
ادب و احترام ازیں سبکِ کمینہ و ترابِ الاقدام دست بستہ القاس ہے کہ حضورِ جامع النور کی خدمتِ پاک  
میں ایک خط ارسال ہے۔ جس میں سیدنا حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی سخت مخالفت کی گئی ہے۔  
یہ خط ایک شاہ صاحب نے لکھا ہے جو کہ اپنے آپ کو سنی ظاہر کرتے ہیں۔ کیا واقعی شاہ صاحب اہل سنت  
و الجماعت سے ہیں؟

اللہ تعالیٰ عصمتِ خانہ شریف بہت بہت آداب و تسلیاتِ فرزندانہ اور صاحبِ ادگان ذی شان سبکِ جڑوں  
پر سیاہ کارِ ریزہ خوار کے سجدے قبول ہوں۔ بخدمتِ یارانِ جانی بصدِ شوق السلام علیکم ورحمۃ اللہ قبول باد  
مختارِ کرم ساجدِ سگانِ دربارِ ذرہ بمقدارِ مسکین محمد یارِ عفی اللہ عنہ  
از غریب خانہ ڈھڑی والہ۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ہَامِدًا وَ مُصَلِّیًا

عزیزِ القدر عزیزِ انجانِ مخلصی فی اللہ نور الابصار بر خوردارِ میاں محمد یارِ سلمکم اللہ الغفار۔

السلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔ بعد دعلے خیریت طرفین و سعادت دارین و ترقی درجات الی قَابِ  
قَوْسَینِ واضحِ ضمیرِ مغیر آغزیزِ باد کہ آپ کا لغافہ ملا جس میں شاہ صاحب کا خط پڑھ کر دل کو نہایت  
قلق ہوا۔ اے عزیز۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں بکواس ماننے والے لوگ یا تو رافضی  
ہیں یا وہ برائے نام جاہل اور بد بخت سنی جو رافضی کی مجلسوں اور شیعوں کی کتابوں سے اپنے ایمان کی دولت  
بر باد کر چکے ہیں۔ ورنہ حضور نبی کریم نورِ قدیم رؤف الرحیم احمد بلا مہم علیہ التمجیدہ والتسلیم نے اُن کے حق  
میں دعائیں فرمائی ہیں اور تمام علمائے ربانی اور صحابہ کرام نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی صفت و ثنا فرمائی  
ہے اور جملہ محدثین نے اُن کے نام کے ساتھ رضی اللہ عنہ لکھا ہے۔

شرحِ بخاری میں حضرت امام قدس طلالی نے آپ کو بڑے مناقب اور بڑی خوبیوں والا لکھا ہے  
اور شرحِ مسلم میں ہے کہ آپ اعدل فضلاء اور بہترین صحابہ کرام سے ہیں۔ آپ اُن جلیل القدر  
صحابہ کرام سے ہیں جنہیں خدائے پاک نے فقیہ اور مجتہد بنایا ہے۔ جو کہ بڑے اشرف اور اعلیٰ مانے  
جاتے ہیں۔ پنا نچہ مشکوٰۃ شریف کے صفحہ ۲۳ پر ہے کہ فقیہ واحد اشد علی الشیطان من ألف عابد  
یعنی فرمایا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابدوں سے زیادہ سخت ہے۔ اس وقت  
مست باد قیوم حضرت مولانا روم علیہ الرحمۃ نے مثنوی شریف میں آپ کی چودہ صفات میں کرامت



بیان فرمائی ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ نے ابلیس مردود پر بھی غلبہ حاصل کر لیا تھا اور آپ کو مومنین کا مامون فرمایا ہے اور آپ کو امیر المومنین لکھا ہے۔ پھر سلم شریف ص ۳۳۳ و بخاری شریف ص ۱۶۱ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد پاک ہے کہ **مَنْ مَرَّ بِاللَّهِ بِهِ خَيْرٌ أَيْقَنَهُ فِي الدِّينِ** یعنی اللہ تعالیٰ جس شخص کے ساتھ بھلائی کرنا چاہتا ہے اُس کو دین میں فقیہ بنا دیتا ہے۔

ایک دفعہ غارِ عشا کے بعد سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے وتر کی صرف ایک ہی رکعت ادا فرمائی اُس وقت حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کا غلام پاس تھا۔ جس نے آکر حضرت ابن عباسؓ سے اس کا تذکرہ کیا تو آپ نے فرمایا **دَعْنِي فَإِنَّهُ قَدْ صَحِبَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** (رواہ البخاری) یعنی امیر معاویہؓ پر اعتراض نہ کر کیونکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہیں۔

ایک دوسری روایت میں ہے **قِيلَ لِبْنِ عَبَّاسٍ هَلْ كُنْتَ فِي الْأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ مُعَاوِيَةَ فَإِنَّهُ مَا أَكْثَرَ الْإِلْبَاجَ**۔ یعنی حضرت ابن عباسؓ کی خدمت میں کسی نے عرض کی کہ امیر المومنین حضرت معاویہؓ کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے کیا آپ انہیں سمجھا میں گے۔ کیونکہ انہوں نے وتر کی صرف ایک ہی رکعت ادا فرمائی ہے۔ اس پر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ارشاد فرمایا کہ **أَصَابَ إِيَّاهُ فَقِيهٌ** یعنی امیر معاویہؓ فقیہ اور مجتہد ہیں۔ انہوں نے اپنے اجتہاد کی بنا پر جو کچھ کیا ہے اپنے طور پر درست کیا ہے ان کے اس فیض پر معترض نہیں ہونا چاہئے (بخاری شریف ص ۳۳۳ و مشکوٰۃ شریف ص ۱۱۲) **فَالْمَكْرُ**۔۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو صحابہ کرام کے توبہ و دعاء طویل پر "امیر المومنین" کہا جا رہا تھا۔

حضرت امام یافعیؒ کا قول ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ کو خدا نے ملک رافی کے واسطے پیدا فرمایا تھا کیونکہ آپ ازہر کریم عاقل کامل جم دالے اور بہت رائے سلیم دالے تھے۔ اور امام بخاریؒ نے اپنی تاریخ میں عبد اللہ ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ میں نے امیر معاویہؓ سے بہتر کوئی حکومت کے لائق نہ دیکھا۔ کیونکہ آپ نہایت ہی زبردست سیاست دان۔ تجربہ کار۔ قابل ترین اور وجہ حکمرانی تھے یہی وجہ ہے کہ حکومت کے لئے طویل عرصہ میں حضرت عمر خطابؓ اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہما جیسے پاکباز آپ پر ہمیشہ راضی رہے و نہ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ حکام پر از حد سخت گیر تھے کہ دور سے قصور پر حضرت خالد بن ولیدؓ جیسے اعلیٰ اہم جرنیل کو معزول فرمایا۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب شام میں داخل ہوئے تو امیر معاویہؓ کا کٹروفر۔ شان و شوکت اور بڑا جرّار لشکر دیکھ کر فرمایا کہ معاویہؓ عرب کے کسریٰ ہیں۔

حکمرانیت کے مالک و تختِ رعالی سرکار حضرت عوث الثقیفین قطبِ اکتونین سید الافراد سلطان بغداد عالی جناب شیخ محی الدین عبدالقادر حسنی الحسینی الجیلانی رضی اللہ عنہ غنیۃ الطالبین شریف مہری

کے صفحہ ۷۹ جلد اول میں ارشاد فرماتے ہیں کہ محمد پاک صاحبِ لولک تاجدارِ اَنَا ارسلناک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ آخر زمانہ میں کچھ لوگ ایسے پیدا ہوں گے جو میرے صحابہ کرام کی شان گھٹائیں گے تم پر لازم ہے کہ ایسے لوگوں کے ساتھ نہ کھاؤ اور نہ پیو اور نہ اُن سے نکاح کرو اور نہ اُن کی نماز جنازہ پڑھو۔ ایسوں پر خدا کی لعنت ہے۔ پھر صفحہ ۷۸ پر فرمایا کہ سارے اہل سنت کا یہ متفقہ فیصلہ ہے کہ صحابہ کرام کی جنگوں اور اختلافات میں خصوصاً جو شیر خدا حضرت علی المرتضیٰ - عالی مرتکار جنابہ منجندہ من اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ - حضرت امیر معاویہ - حضرت طلحہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہم میں واقع ہوئے بحث منظرہ سے باز رہا جائے اور اُن کو بُرا کہنے کی بجائے اُن کے فضائل اور خوبیاں ظاہر کی جائیں اور ان بزرگوں کا یہ اختلافی معاملہ رب تعالیٰ کے سپرد کیا جائے۔ حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فقہ اکبر کے صفحہ ۱۵ پر فرماتے ہیں کہ ہم تمام صحابہ کرام سے محبت کرتے ہیں اور سب کو بھلائی ہی سے یاد کرتے ہیں اور اس کی شرح میں مولانا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ اگرچہ بعض صحابہ کرام سے ایسی چیزیں صادر ہوئیں جو بظاہر صورت شر معلوم ہوتی ہیں مگر درحقیقت وہ سب خطائیں اجتہادی ہیں نہ کہ فسادِی۔

عالمِ جناب حضرت علی مجہیری داتا گنج بخش صاحب لاہوری رحمۃ اللہ علیہ کشف المحجوب کے صفحہ ۵۰ پر فرماتے ہیں کہ کسی سائل نے حضرت امام عالی مقام حسین علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دربار گوہر بار میں حاضر ہو کر روٹی طلب کی۔ سرکار نے فرمایا ذرا توقف کرو ہمارا رزق ابھی رستہ میں ہے۔ تھوڑی دیر میں ایک شخص ہزار ہزار اشرفیوں کی پانچ تھیلیاں لے کر حاضر ہوا اور دست بستہ عرض کی کہ حضور امیر معاویہؓ

معذرت کرتے ہیں کہ یہ قلیل نذرانہ حضور پاک اپنی معمولی ضرورتوں میں خرچ فرمائیں بعد ازاں اس سے بہت زیادہ حاضر کیا جائے گا۔ امام پاکؐ نے وہ پانچوں تھیلیاں اُس فقیر کو بخش دیں۔ اگر معاذ اللہ حضرت امیر معاویہؓ میں فسق و فجور تھا تو امام پاکؐ حضرت حسین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے وہ نذرانہ کیوں قبول فرمایا اور پھر آگے رُخ خدا میں کیسے خیرات فرمایا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہمیشہ پاک اور حلال چیز دی جاتی ہے۔

جناب مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد فاروقی رحمہ اللہ اپنے مکتوبات شریف جلد اول مکتوب نمبر ۵۴ کے صفحہ ۱۶ پر فرماتے ہیں کہ تمام بعثی فرقوں سے بتر فرقہ وہ ہے۔ جو صحابہ کرام سے بغض رکھتا ہے ایسے فرقہ کو قرآنِ کریم کا فرماتا ہے۔ پھر آپ اسی مکتوبات شریف جلد دوم مکتوب ۵۱ کے صفحہ ۷۲ پر فرماتے ہیں کہ جبکہ بعض اجتہادی پیروں میں صحابہ کرام کو نبین کے شہنشاہ محبوبِ خدا رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رائے مبارک کے خلاف رائے دیتے تھے۔ اور ان کا یہ اختلاف نہ تو برا تھا اور نہ

بی ملامت کے قابل اور نہ ہی ان کے خلاف کوئی وحی آئی تو پھر حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کی مخالفت اجتہادی امور میں کفر کیسے ہو گئی اور آپ کے مخالفین پر طعن اور ملامت کیوں ہے۔ بلکہ بلا پاک حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جنگ کرنے والے اہل اسلام کی بڑی جماعت اور جلیل القدر اور عظیم المرتبت صحابہ ہیں۔ اور ان میں بعض وہ ہیں جن کے جنتی ہونے کی بشارت بھی آچکی ہے حتیٰ کہ ان میں عالی سرکار خود من جنابہ ام المؤمنین حضرت عائشۃ الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی ہیں جو کہ قطعی جنتی اور آخرت میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبوبہ عروس ہیں۔

چنانچہ ترمذی شریف جلد ثانی صفحہ ۲۱۵ پر ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کی پشت مبارک پر قدم منور رکھ کر پہاڑ پر چڑھے اور فرمایا اَوْجَبَ طَلْحَةُ یعنی جنت طلحہ پر واجب ہو گئی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت طلحہ کو جنت کی بشارت دیدی۔ پھر اسی صفحہ پر حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام نے طلحہ والی جگہ جاراخی فی الجذہ یعنی طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہما جنت میں دونوں ہمسا ئے ہوں گے۔

پھر ترمذی شریف کی اسی جلد کے صفحہ ۲۱۵ اور ۲۱۶ پر حدیث پاک ہے قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِيًّا وَرَأَتْ حَوَارِيَّ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ (عن علی بن ابی طالب) یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کہ ہر نبی کے لئے کوئی نہ کوئی مددگار ناصر اور حواری ہوتا ہے اور میرا حواری حضرت زبیر رضی اللہ عنہ ہے۔

پھر اسی صفحہ ۲۱۶ پر حضرت عبدالرحمن بن عوف سے مروی ہے کہ فرمایا رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اَبُو بَكْرٍ فِي الْجَنَّةِ وَعُمَرُ فِي الْجَنَّةِ وَعُثْمَانُ فِي الْجَنَّةِ وَعَلِيٌّ فِي الْجَنَّةِ وَطَلْحَةُ فِي الْجَنَّةِ وَزُبَيْرُ فِي الْجَنَّةِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ فِي الْجَنَّةِ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي ذَرٍّ فِي الْجَنَّةِ وَسَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ فِي الْجَنَّةِ وَابُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ فِي الْجَنَّةِ۔ ان کے علاوہ بھی کئی صحابہ کرام کو جنت کی بشارت فرمائی۔

پھر اسی جلد کے صفحہ ۲۲۵ پر مذکور معاویہ میں حدیث پاک ہے قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعَاوِيَةُ أَجَلُهُ عَاصِيًا مُهْدِيًا قَاتِلُهُ يَهُودِيٌّ كَيْفِي رَسُولِ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ دَعَا فِي رِشَادِ فَرَمَايَا كَمَا لَمْ يَدْعَا لِي مُعَاوِيَةُ لَوْ دَعَا بَنَا أَوْ مَهْدِي بَنَا أَوْ يَدَايْتُ كَرُوكُو كُو صَاحِقَةً اِنْ كَمَا۔

پھر اسی صفحہ پر ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے حضرت عمر بن سعد کو معزول کر کے ان کی جگہ حضرت امیر معاویہ کو حاکم بنا دیا تو لوگوں نے امیر معاویہ کے حق میں زبان بھولی تو حضرت عمر نے فرمایا لَا تَذْكُرُوا مُعَاوِيَةَ إِلَّا بِخَيْرٍ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اَللَّهُمَّ اَجْعَلْ يَهُودِيٌّ۔



یعنی نہ کرو ذکر معاویہ کا مگر خیر سے یعنی امیر معاویہ کی شکایت نہ کرو۔ کیونکہ میں نے سنا ہے کہ رسول پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ارشاد فرماتے تھے کہ اے اللہ دایت کرو لوگوں کو ساتھ معاویہ کے۔

اور بھی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دعا فرمائی کہ اے الہی معاویہ کو قرآن اور حساب کا علم عطا فرما اور انہیں عذاب سے بچا اور فرمایا کہ معاویہ میری امت کے بڑے علم حلم اور سخاوت والے ہیں۔  
حضرت امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ جو کہ بڑے اجل تابعی ہوئے ہیں تطہیر الجنان میں فرماتے ہیں کہ اگر تم امیر معاویہ کو دیکھ لینے تو کہتے کہ وہ امام مہدی ہیں۔

خود شیر خدا حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ نے کئی جگہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی تعریف فرمائی ہے چنانچہ طبرانی نے بسند صحیح روایت فرمائی کہ کسی نے جنگ صفین کے وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے امیر معاویہ کے متعلق پوچھا تو ارشاد فرمایا کہ ہمارے اور معاویہ کے سب مقتولین جنتی ہیں۔ پھر فرمایا کہ یہ لوگ ہمارے بھائی ہیں ہم سے جنگ کر بیٹھے رضی اللہ عنہم اجمعین۔

اور اسی طرح حضرت معاویہ کی حضرت علی المرتضیٰ کے ساتھ محبت تھی۔ چنانچہ سواعی مخرمہ میں ابن عساکر سے مروی ہے کہ جنگ کے ایام میں حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے حقیقی بھائی حضرت عقیل نے آپ سے کچھ رقم مانگی مگر سرکار کے پاس موجود نہ تھی پھر بولا مشغل کسار رضی اللہ عنہ کی اجازت سے حضرت عقیل حضرت امیر معاویہ کے پاس تشریف لے گئے تو آپ نے بے حد احترام کیا اور ایک لاکہ روپیہ نذرانہ پیش کیا۔

کسی نے امیر معاویہ سے مسئلہ پوچھا تو فرمایا سَلِّ عَنْهَا عَلٰی ابْنِ اَبِي طَالِبٍ فَهَوِ اعْلَم۔  
یعنی یہ مسئلہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے جا کر پوچھ۔ کیونکہ وہ مجھ سے زیادہ علم رکھتے ہیں۔  
سائل نے کہا کہ مجھے آپ کا جواب زیادہ پسند ہے۔ جس پر آپ نے غضبناک لہجہ میں فرمایا بَشِّرْ مَا قُلْتَ فَقَدْ كَرِهْتَ رَجُلًا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَقْرَأُ بِالْعِلْمِ عَزْزًا۔ یعنی تیری یہ گفتگو بری ہے تو ان سے نفرت کرتا ہے جن کے علم کی کثرت کی خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تعریف فرمایا کرتے تھے۔ (الرماض النضرۃ صفحہ ۲۵۷ جلد دوم)

پھر اسی کتاب کی اسی جلد کے صفحہ ۲۸۲ پر ایک دوسری روایت میں ہے کہ ایک دفعہ حضرت امیر معاویہ نے ضرار صدائی سے کہا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی صفت بیان کرو۔ انہوں نے عرض کی اے امیر المؤمنین مجھے اس سے معاف فرمائیں آپ نے خدا کی قسم ہے کہ فرمایا کہ تمہارے حضرت علی علیہ السلام کی صفت اور منقبت ضرور بیان کرنا ہوگی۔ اس کے بعد ضرار صدائی نے حضرت علی المرتضیٰ

کے فضائل پر مختصر مگر جامع تقریر فرمائی۔ تقریر کے آخر میں یہ کہا کہ وہ دنیا سے استغناء سے رغبت اور متنفر تھے کہ ایک دفعہ دنیا سے خطاب کر کے فرمایا جِيْهَاتِ جِيْهَاتِ قَدْ طَلَقْتُمَا ثَلَاثًا لَا رَجْعَةَ فِيْهَا قَعْرُكَ قَصِيْرٌ وَ خَطْوَاكَ كَلِيْلٌ لَا اِلٰهَ مِنْ قِلَّةِ الزَّادِ وَ بَعْدَ السَّفَرِ وَ حَشَاةُ الطَّرِيقِ یعنی دور ہو جا دور ہو جا میں نے تجھے تین طلاقیں دے دیں ہیں۔ اب میری طبیعت تیری جانب رجوع نہیں کر سکتی۔ تیری عمر چھوٹی ہے اور تیری قدم کم ہے۔ افسوس افسوس کہ میرے پاس زادِ راہ ضرور ہے اور سفرِ ملبا ہے اور راستہ پر خطر ہے۔ یہ سنتے ہی حضرت امیر معاویہؓ زار زار گئے اور فرمایا رَحِمَ اللّٰهُ اَبَا حَسَنٍ كَانَ دَالِقًا لِّكَ اِلٰهٌ یعنی اللہ تعالیٰ پیار سے حسنؓ کے ابا جان حضرت علیؓ علیہ السلام پر رحمتیں نازل فرمائے خدا کی قسم وہ ایسے ہی تھے جیسا کہ تو نے بیان کیا۔

فقہائے الفنون میں امام محمد ابن محمود اُمتی سے روایت ہے کہ ایک دفعہ حضرت امیر معاویہؓ کے دربار میں حضرت عبا کرم اللہ وجہہ کا ذکر خیر ہوا تو آپؓ نے فرمایا کہ حضرت علیؓ شیر تھے۔ علیؓ چودھویں رات کے چاند تھے اور رحمتِ خدا کی بارش تھے۔ پھر حاضرین سے کسی نے سوال کیا کہ آپؓ افضل ہیں حضرت علیؓ۔ فرمایا علیؓ کے قدم ابوسفیان کی آل سے افضل ہیں۔ اس پر آپؓ سے پوچھا گیا کہ پھر آپؓ نے حضرت علیؓ علیہ السلام سے جنگ کیوں کی تو فرمایا کہ وہ ملکی جنگ تھی (کتاب النابیہ)

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین کے فضائل اور شان میں آیات و بینات اور احادیث شریفہ کثرت سے وارد ہیں۔ قرآن پاک میں سورہ حدید۔ فتح۔ حشر۔ انفال۔ حجرات۔ توبہ اور بقرہ میں ہدایت کے ستاروں کی شان بیان ہے کہ تمام صحابہ کرامؓ عادل متقی اور پرہیزگار ہیں اور وہ فسق و فجور سے ملوث و محفوظ ہیں اور رب تعالیٰ کا ان سے مغفرت اور جنت کا وعدہ ہے۔

ایسے ہی احادیث صحیحہ میں وارد ہے۔ مشکوٰۃ شریف صفحہ ۵۵ فصل ثانی میں ہے قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يَقُولَ اَصْحَابِيْ كَانَتْ لَهُمْ خِيَارٌ كَمَا اِلٰى آخِرِهِ۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد پاک ہے کہ میرے سب صحابہؓ کی عزت کرو کیونکہ وہ تم سے بہتر ہیں۔

پھر اسی صفحہ پر ترمذی سے روایت ہے قَالَ اَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمَسُّ النَّارَ مُسْلِمًا رَافِيًا اَوْ رَافِيًا مِّنْ رَّافِيٍّ يَعْنِيْ فَرَمَايَا رَسُولِ اَكْرَمَ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اُسی شخص کو دوزخ کی آگ نہ چھوئے گی۔ جس نے میری زیارت کی یا میرے صحابیؓ کی زیارت کی۔ مشکوٰۃ شریف صفحہ ۵۵ باب مناقب الصحابہ فصل اول و ترمذی شریف جلد ثانی ص ۲۲۶ (عن ابوسعید خدری) پر حدیث پاک ہے قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْبُوْا اَصْحَابِيْ اِلٰى آخِرِهِ۔ یعنی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

ارشاد فرمایا کہ میرے صحابہ کو گالی نہ دو کیونکہ اگر تم میں سے کوئی جبل احد جتنا سونا صدقہ کرے تو اس کا ثواب میرے صحابی کے ایک مد کی قدر صدقہ کرنے کے ثواب کو نہیں پہنچتا اور ایک پیمانہ کا نام ہے جس کی مقدار ۱۱ رطل ہے !

پھر مشکوٰۃ شریف کے صفحہ ۵۵۲ پر حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ أَصْحَابِي فِي أَمْتِي كَالْمَلْحِ فِي الطَّعَامِ لَا يَصْلُحُ الطَّعَامُ إِلَّا بِالْمَلْحِ إِلَى آخِرِهِ - یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کہ میری امت میں سے جیسے طعام میں نمک جس طرح طعام کی اصلاح تک کے بغیر نہیں ہو سکتی اسی طرح امت کی اصلاح صحابہ کرام کی اطاعت کے بغیر نہیں ہو سکتی۔ پھر اسی صفحہ پر فصل ثانی و ترمذی شریف جلد ثانی کے صفحہ ۲۲۶ پر ہے قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِي يَمُوتُ بَارِضًا إِلَّا بَعِثَ قَائِدًا أَوْ نَوْرًا لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ (رواہ الترمذی) یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کہ میرے جس صحابی کا زمین کے جس خطہ پر انتقال ہو گا وہاں کے مسلمانوں کی قیامت کے دن وہ قیادت کریگا۔ اور اُن کے لئے نور ہوگا۔

پھر مشکوٰۃ شریف کے اسی صفحہ پر فصل ثالث میں ابن عمرؓ سے اور ترمذی شریف جلد ثانی کے صفحہ ۲۲۷ پر ارشاد پاک ہے قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يُسَبِّحُونَ أَصْحَابِي قُلُوا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى مُشْرِكِكُمْ - یعنی سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب تم لوگوں کو دیکھو کہ میرے اصحاب کو گالیاں دیتے ہیں تو فوراً کہہ دو لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى مُشْرِكِكُمْ - یعنی تم سے اس شریر خدا کی لعنت ہے۔ پھر اسی فصل اور صفحہ پر مشکوٰۃ شریف میں حضرت عمرؓ فرماتے ہیں رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَے روایت ہے سَأَلْتُ رَبِّي عَنْ اخْتِلَافٍ مِنْ بَعْدِي فَأَوْحَى إِلَيَّ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ أَصْحَابَكَ عِنْدِي بِمَنْزِلَةِ النُّجُومِ فِي السَّمَاءِ بَعْضُهَا أَقْوَى مِنْ بَعْضٍ وَلِكُلِّ نَوْءٍ مَنَاقِبٌ يَشْمُو بِمَا هُوَ عَلَيْهِ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ فَهُوَ عِنْدِي عَلَى هَدًى يَعْنِي رَسُولُ بَرِيٍّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے اپنے صحابہ کے اس اختلاف کی بابت پوچھا جو میرے بعد ہوئے والا ہے تو رب تعالیٰ نے میری طرف وحی فرمائی کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے اصحاب میرے نزدیک اس طرح ہیں جس طرح آسمان کے تارے ہیں۔ بعض اقویٰ ہیں بعض سے اور ہر ایک کے لئے نور ہے اور جس شخص نے ان کے اختلافات میں سے کسی چیز کو اختیار کیا وہ میرے نزدیک ہدایت پر ہے۔ اور اسی حدیث پاک میں ہے قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْحَابِي



کا التجموع فبايهم اقتديتم احدثيتم يعني حضور عليه الصلوة والسلام نے ارشاد فرمایا کہ میرے اصحاب ستاروں کی طرح ہیں۔ ان میں سے جس کی بھی پیروی کرو گے ہدایت پاؤ گے۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فرمان پاک اور بیشک کوئی کے عین مطابق حضرت امام حسن علیہ السلام نے ایک بڑی جرات منہاں نثار فوج کی موجودگی میں عین میدان میں بالقصد اور بالاختیار ہتھیار رکھ کر خلافت امیر معاویہؓ کے سپرد فرمادی اور ان کے ہاتھ پر بیعت فرمائی اور امام عالی مقام حضرت حسین علیہ السلام نے بھی کوئی اعتراض نہ فرمایا۔ بلکہ خود بھی اس میں داخل ہو گئے۔ حالانکہ اُس وقت آپ عاقل بالغ اور سمجھدار تھے۔ اگر امیر معاویہؓ میں کوئی عیب اور فسق کی بات ہوتی تو ضرور امام پاکؓ یزید پلید کی طرح ان کے مقابلہ میں بھی آجاتے۔

حضرت امیر معاویہؓ کی کئی احادیث ہیں۔ جو آپ نے بڑے بڑے جلیل القدر اور عظیم المرتبت صحابہ سے روایت کیں اور تمام محدثین نے قبول کیں اگر معاذ اللہ بقول شاہ صاحب حضرت امیر معاویہؓ فاسق فاجر تھے اور عادل متقی و مہرور عالم حضور احمدؐ مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فقیہ صحابہؓ اور قابل روایت نہ تھے تو پھر امام بخاریؒ و امام مسلمؒ جیسی بزرگ ہستیوں نے آپ کی احادیث کو کیوں روایت فرمایا۔ کیونکہ فاسق کی روایت تو ضعیف ہوتی ہے اور وہ ذرا شہہ فسق کی بنا پر روایت نہیں کرتے۔

حضرت امیر معاویہؓ کے دل میں جناب نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بے پناہ عقیدت اور محبت تھی اور عظمت اس کمال درجہ کی تھی کہ آپ کے ناخن شریف بیل مبارک قمیص مبارک اور تہبند شریف کے متعلق وصیت فرمائی کہ غسل کے بعد یہ تبرکات طہارت میرے کفن میں رکھ دیئے جائیں۔ علاوہ ازیں اہل بیت اطہارؑ کے ساتھ اس قدر نیاز مندی تھی کہ امیر معاویہؓ نے اپنے خزانوں کے منہ ہر وقت ان کے واسطے کھول رکھے تھے۔

در اصل حضرت امیر معاویہؓ اسلام کے پہلے بادشاہ۔ بڑے جلیل القدر صحابی۔ کاتبہ جی اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حقیقی سارے ہیں اور فالین کی طرف سے پانچویں پشت میں سرکار سے مل جاتے ہیں۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ آپ کا نسب اور سسرالی دوہزار رشتہ ہے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے صرف اجتہادی غلطی ہوئی ہے۔ جس کا فیصلہ خود محمد پاک صاحب دلائل تہجد انا رسولک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات پاک قدسی صفات نے فرمایا کہ حضرت علی المرتضیٰ کریم اللہ وجہہ کی ڈگری ہے اور حضرت امیر معاویہؓ کی مغفرت ہے لہذا امیر معاویہؓ

کی مخالفت حضرت امام حسن علیہ السلام پر طعن ہے۔ بلکہ خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور خدائے پاک پر حمد ہے اور تمام علماء اہل سنت اور اولیائے امت کا یہی متفقہ عقیدہ ہے۔

نیز ہماری بڑی معتبر کتاب تہمید الی شکور السالمی رحمہ اللہ تعالیٰ کے باب میں ہے قَالَ أَهْلُ التَّائِبَةِ وَالْجَمَاعَةِ بَانَ مُعَاوِيَةُ وَمَنْ تَابَعَهُ مِنَ الصَّحَابَةِ فِي حَالِ حَيَوَةِ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانُوا مُحْطِطِينَ فِي دَعْوَى الْإِمَارَةِ (رأی) فَإِنَّهُ يَكُونُ بَاغِيًا۔ ثُمَّ يَقُولُ بَانَ الْبَاغِي لَا يَنْفِرُ وَلَا يَفْسُقُ بَدَلُ قَوْلِهِ تَعَالَى وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَلَّهُ تَعَالَى شَيْءٌ كَلِمَةً الطَّائِفَتَيْنِ مَوْتًا وَهُمَا (إِلَى الْبَحْرِ) الصَّلَاحُ مَعَ الْحَسَنِ +

یعنی اہل سنت والجماعت کا قول ہے کہ حضرت معاویہؓ اور صحابہؓ میں سے اُس کے تابعین خلافت اور بیعت کے دعویٰ میں خطا کرنے والے تھے اور حضرت علیؓ علیہ السلام کے ساتھ جنگ کرنے میں باغی تھے۔ خطا کنندہ اس لئے تھے کہ امیر معاویہؓ حضرت علیؓ علیہ السلام کے بعد خلافت کا مستحق تھا۔ اگر حضرت علیؓ علیہ السلام کی خلافت سابقہ نہ ہوتی تو اس وقت معاویہؓ کی خلافت صحیح ہوتی۔ کیونکہ وہ قریش سے تھا اور تحقیق رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے معاویہؓ کو فرمایا جب وہ آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوا کہ اے معاویہؓ جب تو اس امت کا والی بنے تو اُن کے ساتھ نرمی کرنا۔ پس ثابت ہوا کہ معاویہؓ خلافت کا مستحق تھا۔ اس لئے دعویٰ کیا لیکن ایک وجہ سے صواب کو ہنچا اس لئے کہ وہ خلافت کا اہل تھا۔ اور ایک وجہ سے خطا کی۔ کیونکہ خلافت اور بیعت پہلے علیؓ علیہ السلام کے واسطے تھی اور حضرت علیؓ علیہ السلام کے بعد حضرت امیر معاویہؓ رضی اللہ عنہ سے افضل اور خلافت کے زیادہ مستحق تھے۔ پس معاویہؓ کیلئے اس وقت خلافت جائز نہ تھی۔

اور حضرت علیؓ علیہ السلام کے ساتھ جنگ کرنے میں باغی اس لئے تھے کہ قَوْلُهُ تَعَالَى وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا الْحَزْمُ مِثْلُ مَا يَصِفُ (یعنی جو دو جماعتوں میں سے ایک کو باغی فرمایا ہے اور جو حق پر نہ ہو وہ باغی ہوتا ہے)۔

پھر ہم کہتے ہیں کہ باغی نہ تو کافر ہوتا ہے اور نہ فاسق جس پر اللہ تعالیٰ کا یہ قول دلالت کرتا ہے وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا (یعنی جب دو جماعت مومنوں کی آپس میں لڑیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے ہر دو جماعت کا نام مومن رکھا اور وہ دونوں حضرت علیؓ علیہ السلام اور امیر معاویہؓ کے لشکر ہیں)۔

نیز حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت امام حسن علیہ السلام کے حق میں فرمایا کہ یہ میرا فرزند

سید ہے اور عنقریب اللہ تعالیٰ اس کے سبب دو جماعت مومنین میں صلح کرائیگا۔ پس حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہر دو جماعت کو مومنین فرمایا۔ اور یہ اس امر کی دلیل ہے کہ حضرت علی علیہ السلام کے بعد امیر معاویہ خلافت کا مستحق تھا۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے درمیان صلح تجویز فرمائی اور حضرت امام حسن علیہ السلام کے ساتھ صلح کے بعد حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ عادل صحابی تھا + انتہی۔

یہ ہے ہمارے علمائے اہل سنت والجماعت کا حضرت امیر معاویہؓ کے حق میں عقیدہ۔  
اب صوفیائے کرام علیہم الرضوان کی کلام سنئے۔ کلمات طیبات کے مکتوب ہفتہم میں حضرت مرزا مظہر جان جاناں شہید علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ نوشتہ بودند کہ در حق معاویہ بن ابی سفیان اموی صحابی و اتباع و اعوانی و عفا اللہ عنہم چہ اعتقاد باید کرد۔ بدانند کہ علمائے مذہب اہل سنت الخ یعنی آپ نے لکھا تھا کہ معاویہ بن ابی سفیان اموی صحابی اور اس کے گروہ کے حق میں کیا اعتقاد ہونا چاہئے۔ جواب۔ جتنا چاہیے کہ علمائے اہل سنت حضرات صحابہؓ کے جھگڑوں میں نیک گمانی کی بنا پر جو کہ خیر القرون کی شان میں لازم ہے تاویل کرتے ہیں۔ اور اگر قابل تاویل نہ ہوں تو جناب الہی کو سونپتے ہیں اور ذم اور طعن کو ممنوع جانتے ہیں۔ کیونکہ قرون ثلاثہ میں جو کہ مشہود بالخیر ہے علمائے اہل بیت اور محدثین میں سے کسی نے بھی باوجود زمانہ کی نزدیکی اور ان کے احوال پر پوری اطلاع کے اور باوجود حضرت علی علیہ السلام کے مخالفوں کی طرف نسبت خفا کے اقرار کے ان پر طعن تجویز نہیں کیا۔ (اور فرمایا) کہ اس فساد کی ابتدا حضرت امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت ہوئی + اور فرمایا فرقہ شیعہ چونکہ راہ اعتدال سے منحرف ہوئے ہیں اور بے اصل اخبار پر اعتماد کیا ہے اور ان کی پاک جانوں کو اپنے ناپاک نفوس پر قیاس کیا ہے رفتہ رفتہ ان اصحاب کبارؓ کی تکفیر میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ جو مبداء و آخر خبر نبوت اور کتاب اور سنت کے نقل کرنے والے ہیں۔ اور یہ نہ سمجھا کہ جس پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر حق سبحانہ نے نبوت کو ختم کیا اور اسے کافہ نام کی طرف مبعوث فرمایا اور اس کے دین کو باقی ادیان کا تاقیامت ناسخ بنایا اور وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ اس کے شان میں نازل فرمایا۔ جو جماعت ایسے شان والے نزلے نبیؐ کے عہد نبوت میں اس کی صحبت پاک میں ہے اور آپؐ کی خدمت میں آپؐ کی حیات تک جانوں اور مالوں کو فدا کرنے اور آپؐ کے بعد شریعت کی تردید میں کوئی دقیقہ باقی نہ چھوڑا۔ کیا وہ آپؐ کی دستگیری سے درطہ کفر سے بھی نہ چھوٹے اور ساحل نجات پر نہ پہنچے۔ (حاشا و کلا)



یہ لوگ خدا و رسولؐ کے ساتھ عجب حسن ظن رکھتے ہیں۔ خدا خواستہ اگر حقیقت اسی طرح ہو جیسا کہ انہوں نے سابقین کی شان میں گمان کیا ہے تو پچھلے لوگوں کو ایسے خدا سے کیا امید رحمت ہو سکتی ہے اور ایسے پیغمبرؐ سے کیا توقع شفاعت (معاذ اللہ) اللہ تعالیٰ الضاف بخشے + پس جو ہمارے علمائے اہل سنت و انجاعت اور اولیائے کرامین رضوان اللہ علیہم اجمعین نے حضرت امیر معاویہؓ کے حق میں فرمایا ہے وہی عقیدہ رکھنا چاہیے بلکہ جب خود حضورؐ کا منات علی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امیر معاویہؓ کے حق میں ہدایت کی وہاں فرمائی اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ دَٰرًا مَّہْدًیًا وَ اَہْلَیْہِ (رواہ الترمذی) تو پھر اہل ایمان کب امیر معاویہؓ کے حق میں گویا کا خیال کر سکتے ہیں لہذا جو شاہ صاحب نے حضرت امیر معاویہؓ کے حق میں زیر اگلا ہے وہ اُن کی ظاہری اور باطنی کی دلیل ہے۔ بھلا قرآن اور حدیث شریف کے مقابلہ میں تاریخ کی کتابیں کیا ہیں۔ اگر شاہ صاحب نے حضرت امیر معاویہؓ کے حق میں حدیث شریف مذکورہ بالا دیکھی یا سنی ہوتی تو ہرگز اُن کی شان میں گستاخی نہ کرنے اس لئے ہم انہیں معذور سمجھتے ہیں۔

اور جو شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ "ایسے خیالات کے ہمارے سنی بھائی ہمیں معاف رکھیں جو ہم کو معاویہؓ کی بزرگی و صحابیت و خلافت کے زیر اثر رکھنا چاہتے ہیں۔ اس کے علاوہ شیعہ برادری سے اس سلسلے میں متفرق ہیں کہ وہ صحابہ کرامؓ اور ازواج مطہرات کے حق میں بدگویی و سب بکتے ہیں اور بھی ان کا عقیدہ جناب غوث الاعظمؒ کی ذات مبارک سے غلط ہے اور روحانیت کے قابل نہیں اور اولیائے کرامؓ کے گستاخ ہیں۔ لہذا یہ دو فرقہ سے اتفاق نہیں"

میں حیران ہوں کہ شاہ صاحب جبکہ نہ شیعہ ہیں نہ سنی پھر وہ کیا ہیں۔ میرے خیال میں آپ سنی نہیں تو شیعہ ضرور ہیں۔ کیونکہ شیعوں کی طرح آپ بھی بعض صحابہ مثل معاویہؓ اور اُسکی جماعت مثل زیدؓ و زینبؓ کو کافر اور بے ایمان جانتے ہیں۔ اور ازواج مطہرات میں سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو خدا جلے کیا کہتے ہو گئے کیونکہ صفین میں اُن کے اور حضرت علی السلام کے درمیان بھی جنگ ہوئی۔ نیز آپ کا عقیدہ جناب غوث الاعظمؒ پاک رضی اللہ عنہ کے فرمان کے بھی خلاف ہے۔ کیونکہ غنیۃ الطالبین ص ۱۹ مطبوعہ صدیقی لاہور فصل ۱۰ وَاَمَّا الرَّافِضَةُ فَاِنَّہُمْ ثَلَاثَةٌ اَعْنَافٌ میں ہے وَقَالَ الْاَشْعَرُونَ مِنْہُمْ اِنَّ مَوْحَا رَبِّ عَلَیْہِمْ فَہُوَ کَا فَرَمَ بِاللّٰہِ عَزَّ وَجَلَّ یعنی شیعوں میں سے اکثر نے کہا ہے کہ جس نے علی علیہ السلام کے ساتھ جنگ کیا وہ کافر ہے۔

پس مطابق فرمان جناب غوث الاعظمؒ رضی اللہ عنہ شاہ صاحب شیعہ ہیں۔ کیونکہ امیر معاویہؓ اور اُن کی جماعت کو جنہوں نے صرف اجتہادی خطا کے باعث بلا غرض و نیوی و حظ نفسانی جیسا کہ اوپر

ثابت ہو چکا ہے۔ حضرت علی علیہ السلام کے ساتھ جنگ کی بے ایمان کہتے ہیں۔ حالانکہ خود اسد اللہ  
الغالب انہیں اپنا بھائی فرماتے ہیں اور ان کے ایمان کی تصدیق کرتے ہیں۔ کما مر۔  
اور جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عمار بن یاسرؓ کو فرمایا کہ لَقَاتَكَ الْفِئْمَةُ الْبَاغِيَّةُ  
یعنی اے عمارؓ تجھ کو باغی گروہ قتل کرے گا اور وہ امیر معاویہؓ کا لشکر تھا۔ لیکن اوپر ثابت ہو چکا ہے  
کہ باغی بغاوت کے باعث ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔ کہ اِنَّ الْبَاغِيَ لَا يُخْرِجُ بِالْبَغْيِ عَنِ  
الْاِيْمَانِ (تفسیر روح البیان) اسی لئے اللہ تعالیٰ نے حضرت علیؓ اور امیر معاویہؓ کے دونوں  
لشکروں کو مومنین کہا ہے۔ جیسا کہ فرمایا اِنَّ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا  
بَيْنَهُمَا الْخ۔ یعنی اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں لڑیں تو ان دونوں کے درمیان صلح کرو۔

اور تمہید میں ہے کہ اِنَّ الْبَاغِيَ لَا يَفْسُقُ لَآ شَهَادَةٌ مَّقْبُولَةٌ بِالْاِتِّفَاقِ قَالَتَانِ اَنَّ  
الْبَاغِيَ مَاوَلٌ فِي دَعْوَاهُ وَلَآئِكَ حَدُّ الْبَاغِيَ اَنْ يَدْعِيَ الْاِمَارَةَ مَعَ شَبْهَةِ الدَّعْوَى وَكَانَ  
لَهُمْ شَبْهَةُ الدَّعْوَى فَتَادَلُّوا فِي ذَلِكَ وَاحْطَا فِي تَاوِيلِهِمْ وَخَطَا هُمْ مَا كَانَ مِنَ الْكِبَارِ  
فِي الدِّينِ حَتَّى يَوْجِبَ الْفُسْقُ قَالُوا ثُمَّ مِنَ الصَّحَابَةِ كَانُوا مَعَ مَعَاوِيَةَ مِثْلَ طَلْحَةَ وَ  
زُبَيْرٍ وَعَالِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَلَا نَقُولُ بِهِمْ مَعَهُمْ فَفِيهِمْ خِيَانَتُهُمْ اَنَّهُمْ اَتَوْا امْرَأًا يَوْجِبُ الْفُسْقُ  
وَيُضِرُّ قَدْ عَلِيَ ذَلِكَ الْخ۔ یعنی باغی گمراہ نہیں ہوتا کیونکہ اس کی شہادت بالاتفاق مقبول ہے  
نیز باغی اپنے دعویٰ میں تاویل کرنے والا ہوتا ہے۔ کیونکہ باغی کی حد یہ ہے کہ وہ امارت کا دعویٰ  
مع شبہ دعویٰ کے کرتا ہے اور امیر معاویہؓ اور اس کی جماعت کے لئے شبہ دعویٰ تھا پس انہوں  
نے اس میں تاویل کی اور اپنی تاویل میں خطا کی اور ان کی خطا کبار دین میں سے نہ تھی جس سے فسق  
اور گنہ واجب ہو۔ پھر حضرت امیر معاویہؓ کے ساتھ صحابہ کرامؓ میں سے مثل طلحہؓ اور زبیرؓ اور عائشہؓ  
صدیقہ رضی اللہ عنہم بھی تھے جنکی فقہ اور دیانت کا ذہن سے ہم یہ گمان بھی نہیں کر سکتے کہ وہ ایسے  
امر کے مرتکب ہوئے جو موجب گمراہی تھا اور اس پر مصر ہے۔ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ +

(اور فرمایا) اسی وجہ سے یہ کہتے ہیں کہ حضرت معاویہؓ پر لعن جائز نہیں کیونکہ حضرت علیؓ علیہ السلام  
نے معاویہؓ کے ساتھ مسخ کی پس اگر وہ لعن کا مستحق ہوتا تو اس کے ساتھ صلح ناجائز ہوتی اتنی۔  
بلکہ تمہید میں ہے وَاجْتَمَعْنَا عَلَى اَنَّ الْخِلَافَةَ كَانَتْ لِمَعَاوِيَةَ بَعْدَ عَلِيٍّ وَصَالِحِ  
مَعَاوِيَةَ الْحُسَيْنِ وَبَايَعَتْهُمُ الْجَمْعُ الصَّحَابَةُ وَالْمُسْلِمُونَ (وقالی) اِنَّ مَعَاوِيَةَ كَانَ عَالِمًا  
مِنْ غَيْرِ فُسْقٍ وَكَانَتْ فِيهِ الدِّيَانَةُ وَكُلُّكُمْ يَكُنْ مُتَدَيِّنًا لِّكَانَ لَا يَجُوزُ الصَّلَاحُ مَعَهُ فَلَمْ

يُوجَدُ مِنْهُ يَسُوَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا فِي بَعِيهِ مَا جَاءَ الْمُسْلِمِينَ وَذَلِكَ بِأَنَّ  
 الْحَقَّ وَكَانَ عَادِلًا فِيمَا بَيْنَ النَّاسِ ثُمَّ بَعَثَ عَلَى كَاتِبًا مَا عَلَى الْحَقِّ عَادِلًا فِي دِينِ اللَّهِ  
 وَفِي عَمَلِ النَّاسِ وَكَانَ يَزِيدُ بِخِلَافِ عَدَا الْأُمَّةِ شَرِبَ الْخَمْرَ وَأَمَرَ بِالْمُسْلِحَةِ وَالْأَسْلِحَةِ  
 وَمَنْعَ الْحَقِّ عَنْ أَهْلِهَا وَفُسِقَ فِي دِينِ اللَّهِ - یعنی ہم اللہ کی سنت کا اس پر جملہ ہے کہ حضرت  
 علیؑ علیہ السلام کے بعد خلافت امیر معاویہؓ کے لئے تھی اور حضرت امام حسن علیہ السلام نے  
 اُس کے ساتھ صلح کی اور تمام صحابہ کرامؓ اور مسلمانوں نے امیر معاویہؓ کے ساتھ بیعت کی (اور  
 فرمایا) کہ تحقیق معاویہ رضی اللہ عنہ عالم بلا فسق تھا اور اُس میں دیانت تھی اور اگر وہ صاحب  
 دیانت نہ ہوتا تو اُس کے ساتھ صلح جائز نہ ہوتی پس اُس میں سوائے بغاوت کے جو اجتہاد و خطا  
 کے باعث ہوئی کوئی نقص نہیں تھا۔ پھر حضرت علی علیہ السلام نے اُس کے ساتھ صلح کر لی  
 کیونکہ اُس نے بغاوت میں مسلمانوں پر جو نہیں کیا اور وہ حق کا مدعی تھا اور لوگوں میں عدل  
 کرتا تھا پھر حضرت علی علیہ السلام کے بعد امام برحق اور دین الہی اور لوگوں میں عدل کرنے والا تھا۔  
 اور یزید علیہ اللعنة اس کے برخلاف تھا اس لئے کہ شراب پیتا تھا اور گناہوں کا حکم کرتا تھا اور اہل  
 حق سے حق کو روکتا تھا اور دین الہی میں فاسق تھا انتہی۔

پس اہل اسلام کو چاہیے کہ صحابہ کرامؓ کے باہمی اختلاف کے متعلق جھوٹی روایتوں سے  
 اعراض کریں۔ جیسا کہ ہمارے علمائے عظام نے فرمایا ہے مَا يَجِبُ الْأُمَمُ عَمَّا شَجَرَ  
 بَيْنَهُم مِّنَ الْأَخْتِلَافِ وَالْأَحْزَابِ وَأَنَّ أَخْبَارَ الْمُؤَدِّثِينَ وَجَهْلَةَ الرِّوَاةِ وَمُضَلَّلِ  
 الشَّيْخَةِ وَالْمُبْتَدِعِينَ الْقَادِحَةِ فِي أَحَدٍ مِنْهُمْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذُكِرَ أَصْحَابِي  
 فَأَمْسَكُوا - یعنی صحابہ کرامؓ کے اختلاف میں زبان بند رکھنا اور مؤرخین اور جھوٹے راویوں اور  
 گمراہ شیعوں اور بدعتیوں کے اخبار سے جو صحابہ میں سے کسی کی ہتک کا باعث ہوں منہ  
 پھیرنا واجب ہے اسی لئے حضور علی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب میرے اصحاب کا ذکر کیا جائے  
 تو زبان کو بند رکھو۔ اور مشکوٰۃ شریف کے باب مناقب الصحابة میں ہے قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ فِي أَصْحَابِي اللَّهُ فِي أَصْحَابِي لَا تَخْذُوا مِنْكُمْ عَرَضًا مِّنْ  
 بَعْدِي نَمَنَ أَحَبُّهُمْ فَحَبَّبِي أَحَبُّهُمْ وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ فَبَغَضِي أَبْغَضَهُمْ وَمَنْ إِذَا هُمْ فَقَدْ  
 أَذَانِي وَمَنْ إِذَا بِي فَقَدْ أَذَى اللَّهِ فَيُوشِكُ أَنْ يَأْخُذَ بِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ یعنی فرمایا رسول اللہ  
 صَلَّى اللہ علیہ وسلم نے کہ میرے اصحاب کے حق میں اللہ سے ڈرو یعنی ان کا ذکر سوائے خیر کے



ممت کرو اور انہیں اپنی بُری کلام کا نشانہ نہ بناؤ کیس جس نے اُن کے ساتھ محبت کی بُری محبت کے باعث کی اور جس نے اُن کے ساتھ بغض رکھا میرے بغض کے باعث رکھا اور جس نے اُن کو ایذا دی تحقیق اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھ کو ایذا دی تحقیق اُس نے اللہ کو ایذا دی اور جس نے اللہ کو ایذا دی عنقریب اُسے عذاب دیگا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے + اس حدیث شریف سے ثابت ہے کہ صحابہؓ کی محبت ایمان اور اُن کے ساتھ بغض رکھنا کفر ہے +

کیس حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی شان میں گستاخی کرنے والا زندیق اور بے دین ہے اور کتب و سنت کا مخالف اور اولیائے اُمت کا بے فرمان اور اہل سنت والجماعت سے خارج ہے۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ہدایت نصیب کرے۔ زیادہ دعا والسلام علی من اتبع الهدی +

الراقم - خادم الفقراء غلام محمد بقلم خود از جلوانہ - ضلع لائلپور۔



۷۸۶  
۳۹۲

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ  
وَعَلَىٰ آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ فِي  
الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَ  
فِي الْمَلَائِكَةِ الْأَعْلَىٰ إِلَى  
يَوْمِ الدِّينِ ۝



# دیگر زیر طبع کلام پاک :-

- اسرار المقطعات و رموز المتشابہات منظوم فارسی بمعہ سلیس اردو شرح جو کہ قرآن مجید اور فرقان مجید کے حروف مقطعات شریف کی بے نظیر اور دلنیز تفسیر ہے
- فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ المعروف بہ ملفوظات جلوی
- الاسرار الاطہیۃ من الفتوحات المکیۃ -
- تفسیر جلوی جس میں آیات بینات سے سرور اولیاء بغداد کے دولہا حضور پور نور محبوب سبحانی قطب ربانی غوث صمدانی حضرت شیخ محی الدین ابو محمد عبد القادر جیلانی قدس سرہ النورانی کا نور قدیم حضرت رسول کریم رؤف رحیم احمد بالامیم علیہ النجۃ والتسلیم کے بعد دوسرا نمبر اور درجہ ثابت ہے۔ اور دور حاضرہ کے جملہ ضروری مسائل کا حل پیش کیا گیا ہے۔
- تحقیق الاولیاء فی شان سلطان الاصفیاء - یعنی اس کتاب فیض انساب میں زریں اقوال عارفین سے اس حقیقت کا انکشاف ہے کہ واقعی سید کل ختم رسل عالی سرکار جناب محمد پاک صاحب بولاک تاجدار انا ارسنک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بعد دوسرا نمبر اور درجہ عالیجناب غوثیت مآب رضی اللہ عنہ کا ہے۔
- تفسیر رومی - قرآن مجید کی نادر تفسیر جو کہ مسرت باوہ قیوم حضرت مولانا روم علیہ الرحمۃ کی کتاب مستطاب فیہ مافیہ سے استنباط کی گئی
- تفسیر بزنخ جامع جو قرآن مجید کی آیات متشابہات کی نادر و مجمل تفسیر ہے

شایع کردہ۔ انتظامی کمیٹی آستانہ عالیہ جلوانہ شریف  
نزد تانہ لیب النوالہ ضلع لائل پور



